المعنجة برا فالناليالياليالياليانية العربية

تصنیف محذُ ((ویرے جبر (الوالان عمران)

ckuelläuiso

ح مكتبة العبيكان، ١٤٢٠هـ

فهرسة مكتبة الملك فهدالوطنية أثناء النشر

جمران، مجمد أديب عبدالواحد

المعجم في الأساليب الإسلامية والعربية- الرياض.

۷۵۰ ص ؛ ۲۷×۲۶سم

ردمك ٤-٥٥٨-٢٠-٩٩٦٠

أ-العنوان

U.y....

Y . /1170

١ - طرق البحث

ديوي ۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۰۱

ردمك ٤-٥٥٨-٢٠-٩٩٦٠

رقم الإيداع: ٢٠/١١٢٥

حقوق الطبع محفوظة الطبعة الأولى 1210هـ / 1444م

الناشر

CKuellauso

الرياض - العليا - طريق الملك فهد مع تقاطع العروبة ص. ب ٦٢٨٠٧ الرمز ١١٥٩٥ هاتف ٢٦٥٤٢٤ فاكس ٢٦٥٠١٢٩

داههاإا

إلى رفيقة عمري.. وشريكة حياتي

أهدي حروف هذا الكتاب...

جزاء ما هُيَّاتِهِ لي من راحةٍ وطمأنينةٍ

لأبحثَ وأدَّأبَ وأنقِّبَ وأكتب...

إليك ... وإلى فلذات أكبادنا:

أنس وأسامة ورؤى تُهْدَى كلماتي من القلب..

مهمج أجيب





ينالنه الخالق

بين يدي الكتاب:

تُعَدُّ العربيةُ من أوسع اللغات مَدَّى، وأغزرهن محتوًى، وأوسعهن اشتقاقاً، وأعظمهن مرونةً، والمرادفات الوافية التي تدل على الغنى والاتساع.

والناظرُ المدقِّقُ في العربية، المتمرس بها يدركُ أنّ الصورة التي وصلت إليها هذه اللغة الشريفة لم تكن وليدة المصادفة، وإنما مرّتْ قبلَ ذلك بمراحلَ من التطور والنمو، ولا بدّ لها من وجوه وصور تتقلّب بينها في الاستعمال، وجها بعد وجه، وصورة إثر صورة، تتناقلها الألسنة ارتجالاً أو اشتقاقاً أو نَقْلاً، إلى أنْ تأخذ واحداً من وجوهها، وصورةً من صورها، بعد أن تجاوزتْ مراحلَ طويلة انتهتْ في آخرها إلى النضج والاكتمال.

إِنَّ هذا هو التمدنُ اللغوي عَيْنُهُ.

وغَيْرُ خافٍ أنّ تكوينَ اللغة بما اشتملت عليه من غنّى واتساع وقوة وجمال أمرٌ من الأمور الهامة التي ترفعُ اللغة إلى مصاف اللغات المتمدنة الراقية.

ولا أحد ينكرُ أنّ اللغة، أيَّ لغة، إنما يتمثَّلُ غناها بألفاظها، وباتساع وجوه التصرف فيها، وبوجود خصائص وأساليب تجعلها قادرة على التعبير عن المفاهيم العامة والخاصة، لتكون بعد ذلك كله وسيلة تفاهم، وأداة تعبير، تحوِّلُ المعقول إلى منطوق ومكتوب، وكلُّ هذا من الدلائل التي تشير إلى مدنية اللغة ورقيِّها.

وعربيتُنا لغةٌ راقية متمدنة، ولولا هذا الرقيُ ما كانت أهلاً لأن تحمل البيانَ السماويُّ المعجزَ، الذي لا يدانيه بيانٌ، ولا يسمو عليه أثر.

لولا رقيُ العربية ما استطاعت أن تُواكبَ الحضارات، وما قدرت على التعبير عما يجولُ في أذهان عباقرتها ممَّنْ أبدعَ مصنفاتٍ ومؤلفاتٍ تناولت العلومَ والفنونَ والآدابَ في فتراتٍ كان العقلُ والفكرُ الغربيان نائميْنِ عاجزَيْنِ عن الإِبداع، وليس على النحوِ الذي كانت عليه العربية خلال أكثر من عشرة قرون.

صحيح أنّ العرب كانوا يعيشون في جاهليتهم حياة بدوية قاسية جافية ، تتحكّم فيها صحاريهم بما احْتَوَت عليه من جفاف وعصبية قبلية ، وشيء غيْر قليل من التخلّف والأميّة ، لكنّهم بالنظر إلى الأمم الأخرى التي كانت تعايشهم ، وبالنظر إلى آدابهم المأثورة عنهم ، من شعر وحكمة وخطابة ، يُعَدُّونَ أقرب إلى التحضر الفكري من تلك الأمم التي عاصروها .

وحسبُنا أنْ نرى الكمالَ في أتم صورِهِ في هذا الشعر الجاهلي، الذي وصل إِلينا الكثيرُ منه صحيحاً.

لقد عُرِفَ عن العربيةِ أنَّ لها نظاماً لغوياً دقيقاً لم يخرجْ عليه شاعرٌ أو حكيم أو خطيب، وكان هذا النظام يتسمُ بالفصاحةِ والبيانِ والبُعْدِ عَمَّا عُرِفَ فيما بَعْدُ باللَّحْن.

لقد كانت للعرب في هذا النظام اللغوي الدقيق أساليب من الكلام، استعملوها في حياتهم، ومَرَنُوا عليها في أشعارِهم وخطبِهم، بعضُها كان على الحقيقة، وكثيرٌ منها كان على الجاز. كانت هذه الأساليبُ من سُنَنِ العربِ، استعملوها في كلامهم نثراً وشعراً، في الجاهلية والإِسلام، واعتمدوا فيها على اللمحة والرَّمْزِ والإِشارة.

وما من شكِّ في أن هذه الأساليب لم تستقمْ على السنتهم إلا بَعْدَ انصرافِهم إلى صنعة الكلام بتنميقه وتهذيب حواشيه.

لقد صدروا في هذه الأساليب عن تفّن في إطلاق العبارات، واستعمالها وهذا لم يَتَأَتَّ لهم إلا بعد كمال وانسجام في صنعة الألفاظ، واتقان لها.

وإذا كانوا يعتمدون في هذه الأساليب على اللمحة والرمز والإشارة، فإنهم كانوا يخالفون فيها، أو في كثير منها ظاهر اللفظ، وهذا ما أطْلَقَ عليه علماؤنا (نظامَ القرينةِ) أو أنّهم جعلوها في النثر كأبيات المعاني في الشعر، أو سمّوْها (كلمات يقع التحاجي بها)(١).

إِنَّ لهم في هذا النظام بدائعَ كثيرةً، كوّنتْ في تراث العربية أساليبَ وتراكيبَ متوارثةً استعملوها، ومازلنا نستعملُها، أو نستعملُ الكثيرَ منها حتى الآن.

منها مثلاً أسلوب (أُسْقِطَ في يده) المستعمل للتعبير عن الندم و(وَيْلُمِّه) للتعجب، و(تباً له) و (هَلُمَّ جراً) و (كائناً مَنْ كانَ) وغير ذلك كثير..

إِن الكثيرَ من هذه الأساليب يرتبط بواقع ديني أو اجتماعي أو سياسي. ويستعمل بعضها في مواقف ترتبط ببعض الظواهر الاجتماعية كالزواج والولادة والطلاق والعَزَاءِ وفَتْح محل للتجارة وغَيْرِ ذلك.

كما يُستعمل بعضُها الآخرُ للمَدْح أو الذَّمِّ أو الشَّتْمِ، وكثيرٌ منها جاء للدعاء

⁽١) انظر في ذلك كتاب (أسرار العربية) للعلامة المرحوم أحمد تيمور باشا، ص١٥٥.

للرَّجُلِ أو للدعاء عليه، أو لإظهار الاستعطاف أو الندم أو الاستحسان أو التأنيب أو الاستنكار أو التكرُّه أو الاستقذار أو الشِّجار والقتال والدعوة إلى الحرب أو التحريض أو الإغراء أو التكذيب أو الإعذار أو التوبيخ أو الاستسلام أو التفدية أو الإنذار أو التطيّر أو التأسف أو التوجع أو الاستعاذة أو التهديد أو الشماتة أو التنزيه أو الاسترزاق أو الاستملاح أو الحث أو التحسر أو الزَّجْرِ أو إفحام الكاذب أو تحية العامة منهم.

هذا بالإضافة إلى طائفة كبيرة من أساليب الأبَديّات، وهي التي يُعَبَّرُ فيها عن استمرار حدوث الفعل وأبديته.

إِنَّ عدداً كبيراً من هذه الأساليب يمرَّ بنا في القرآن الكريم أو في الحديثِ الشريفِ أو في الحديثِ الشريفِ أو في كلامِ الشعراءِ والبلغاءِ والخطباءِ، ونقف أمامها عاجزين عن فهمها، غَيْرَ قادرين على الوصول إلى معانيها.

فنجد منها في كتاب الله: (أرأيتَكَ) و (أولى لك) وهي للتهديد و(هل لك إلى...) و (حجْراً محجوراً) وغير ذلك .

ونجد منها في الحديث الشريف: (مهيم) و (اللَّهُمَّ غَبْطاً لا هَبْطاً) و (عَقْرَى حَلْقَى) وسوى ذلكَ.

كما نجد منها في شعر العرب ونَشْرِهم: (ليت شعْري) و (لا زالَتْ يمينُكَ آشِرةً) و (هَوَتْ أُمُّك) و (حيّاكَ اللهُ وَبيّاك) و (حيّاكَ اللهُ وَبيّاك) و (عموا طلاماً) و (بَرْحٌ بارِحٌ) وغَيْرَ ذلك مما لايُفْهَمُ معه النثرُ أو الشّعْرُ إلاّ إذا عُرِفَ الأسلوبُ وشُرِحَ وفُصِّلَ القولُ فيه معنى وإعراباً ووجوه استعمال .

إِنَّ طائفةً كبيرة من تلك الأساليب جاءتْ على صورة تراكيبَ تنوَّعتْ أجزاؤُها بَيْنَ الاسم والفعل والحرف كالتركيب: (أَجَدَّك لا تفعل كذا).

وطائفة أخرى منها جاءت على صورة مصادر سماعية، وأخرى مصادر دُعائية، وهي التي كان يرى سيبويه أن الدعاء فيها بمنزلة الأمر والنهي، وإنما قيل له دعاء لله استُعظم أن يقال: أمْرٌ وَنهي (١).

لقد ذكر سيبويه في كتابه عدداً كبيراً من هذه المصادر الدُّعائية مثل: (هنيئاً لك) و(سَقْياً ورَعْياً) و(وَيْبَكَ) و(وَيْحَكَ) و(وَيْلَكَ) وغير ذلك كثير (٢).

كما أن طائفة ثالثة من تلك الأساليب كانت تقوم على أسماء تحمل معنى الدعاء، وقد عُومِلت معاملة المصادر، لأنها جَرَت في الاستعمال مَجْرى المصادر، مثل: (تُرْباً لك) و(جَنْدلاً لك) وغير ذلك.

وثمّة نوع آخر من تلك الأساليب، كانَ يقوم على جُمَلِ اسمية أو فعلية، ويُراد بها الخبر أصلاً، لكنّها تحوّلت عنه إلى الإنشاء حين أريد بها الدُّعاء.

إِن هذه الأساليب وتلك وتلك، وردت مفرقة عند علمائنا في كتب التراث، كتب اللغة والنحو والأدب والأمثال، وتناولها لغويونا بالدرس والتحليل، وقام بينهم فيها حوارٌ وحجاجٌ، لكنّنا لم نعهد كتاباً واحداً جمعها، أو عالماً فذاً رصدها وتناولها بالدرس والتحليل، اللهمَّ إلا بعض الجهود التي بذلها بعض العلماء، في رسائل دوّنوها كما فعل ابن هشام الانصاري وابن عابدين وشيخ الزبيدي صاحب التاج والسيوطي.

= **- | | -** :

⁽١) كتاب سيبويه:١ /١٤٢.

⁽ Y) كتاب سيبويه: ٣ / A .

إننا نقع في بعض الرسائل على عدد قليل جداً من تلك الأساليب، كما في رسالة ابن هشام (رسالة توجيه بعض ألفاظ، استعملها المؤلفون)، إِنَّ بَيْنَ عشرة ألفاظ في هذه الرسالة لفظاً واحداً من هذه الأساليب هو الأسلوب (هَلُمَّ جَرَّاً).

وفي رسالة ابن عابدين (الفوائد العجيبة في إعراب الكلمات الغريبة) نجد خمساً وعشرين كلمةً قامت عليها الرسالةُ، لكنّ القليل منها كان من تلك الأساليب مثل: (هلمَّ جَرَّاً) و(كائناً مَنْ كانَ) وأكثرُ هذه الكلمات لم يكن من تلك الأساليب أو التراكيب، بل هي كلمات جاءتْ منصوبةً سماعاً كتلك الألفاظ التي أوردها ابن هشام في رسالته. ونجد بين المصنفين مَنْ خصَّ أسلوباً واحداً برسالة كاملة، وقد نجد أكثر من عالم تناول واحداً من تلك الأساليب بالدرس والنظر والتحليل (١).

ونقع في كتاب واحد على عدد لا بأس به من تلك الأساليب، فابنُ الانباري في كتابه (الزاهر) يحشد أكثر من ثلاثين أسلوباً منها، ويكون بذلك من أكثر مصنّفينا حَشْداً لتلك الأساليب.

وغَيْرُ خافٍ أِنَّ (الزاهر) لم يؤلَّفْ ليجمع أساليبَ العربِ وتراكيبَها، بل كان غرضُ صاحبِه منه تفسير كلمات من القرآن والحديث والشعر وكلام الناس ودعائهم وأشباه ذلك ، لكن ابن الأنباري تعرض من خلال مواد كتابه لعدد من تلك الأساليب.

والعّلامةُ المحققُ أحمد تيمور باشا -رحمه اللهُ- تناولَ في معجمه القيّم (أسرار العربية) ثمانية أساليب في فصل صغير عقده في معجمه وسماه : (كلمات يقع

⁽١) انظر أسلوب (هلم جراً) الذي سيأتي في باب الهاء في كتابنا هذا.

التحاجي بها وهي كأبيات المعاني)(١).

وجمع ابنُ يعيش في (شرح المفصل) قَدْراً لا بأس به منها، وكذلك فعل الاستراباذيُّ والسيوطيُّ.

كما أنّ المرحوم عباس حسن ذكر بعض هذه الأساليب في كتابه العظيم (النحو الوافي) ونَبَّه إلى ضرورة جمعها واستقصائها.

وأستاذنا المرحوم رفيق فاخوري كان واحداً ممّن أدلى بدلوه، فقد تناول بَعْضَ الأساليب في كتابه القيِّم (معجم شوارد النحو)، لكنّه تناول القليل منها تناول المسرع العجلان، وكان اهتمامه بالأدوات أكثر.

وقبل أكثر من عشر سنوات نشر الدكتور ابراهيم السامرائي كتابه (من أساليب القرآن) في أقل من ١٥٠ صفحة، درس فيه سبعة معان لأساليب كثيرة حَشَدَها، وكانت معانيها تدور حول: (الدعاء والنداء والقسَم والتوكيد والتعجب والتفضيل والمدح والذم) لكن دراسته لمعاني تلك الأساليب كانت نحوية، ذكر من خلالها قدراً طيباً من تلك الأساليب، إلا أن ذكرة لها كان عابراً، إذ لم يقف وقفة تأمل ومدارسة عند واحد منها، لأن ذلك لم يكن هدفه من كتابه، وإنما هَدَفَ إلى تناول المعاني اللغوية والنحوية الاصطلاحية لكل طائفة تدور حول معنى من المعاني السبعة التي قام عليها كتابه.

وصدر حديثاً كتابٌ جمع فيه صاحبه عدداً من تلك الأساليب، والكتاب هو: (الإعراب الكامل للأدوات النحوية) لمؤلفه عبد القادر أحمد عبد القادر، وقد

⁽١) أسرار العربية ص:١١٥.

انطلق الأستاذ المذكور في كتابه من كتاب أستاذنا المرحوم رفيق فاخوري، فلم يخرج عنه في شيء سوى توسعه في بعض مواد كتابه، ويكاد ينحصر عمله في الأدوات، وقد أخطأ كثيراً حين ساق بعض تلك الأساليب ضمن ما أورده من الأدوات، وهي ليست منها في شيء.

هذا ما استطعنا الوقوف عليه من أمور هذه الأساليب، وما أُلُف منها، أو كُتب عنها. ويبقى الكثيرُ الكثيرُ منها مفرَّقاً في بطون الكتب، يشقى الباحثُ كثيراً حتى يصل إليها، ويلاقي في البحث عنها ضروباً من العَنَت والمشقَّة والإرهاق.

ولقد صحَّ العزم - بعون الله وتوفيقه - منذ أكثر من عشرين سنة على تتبع هذه الأساليب، وجمعها من مظانها الحديثة والقديمة، ودراستها وتبويبها وترتيبها وفق نظام الفبائي يأخذ بالحرف الأول من أول كلمة في الأسلوب، مع مراعاة ما بعده من الحروف في الترتيب.

لقد عمدت في كل أسلوب أو تركيب إلى تَتَبُّع كلِّ ما يحيط به، بمعرفة تاريخ استعماله - إِن أمكن - وتحديد جاهليته أو إسلامه، وتقصيه في القرآن الكريم والحديث الشريف وشعْر العرب ونثرهم قديماً وحديثاً، وجَمْع أقوال العلماء فيه، وبسُّط آرائهم واختلافهم حوله، مع الاهتمام بذكر المعاني الخاصة به، واستعمالاته ولُغاتِه - إِن وُجِدَتْ - وأجزائه، وإعرابه. ولم أدَّخِرْ جُهْداً في توضيح ما أشكل منها ، وما خَفِي معناه ووَجْهُ استعماله. فإن كنت أصَبْتُ في عملي هذا فلله الحمد والشكر على حُسْنِ توفيقه، وإِنْ تكن الأُخرَى، فهذا منِّي، وهو جهدي، وهو عند نفسي جهد المُقلّ، وقديماً قال الشاعر:

إِنَّ جَهْدَ الْقِلِّ غَيْرُ قليلِ

ولكنْ ... حسبي أنّني اجتهدت، وفوق كُلِّ ذي علم عليم... «رَبِّ أُوزِعْني أَنْ أَشْكَرَ نعمتكَ التي أنعمْتَ عليَّ وعلى والديَّ وأنْ أعملَ صالحاً ترضاه وأَدْخِلْني برحمتك في عبادك الصالحين».

والحمد لله رب العالمين

کتبه:

محمد أديب عبد الواحد جُمران حمص في : ١٩ / من ذي الحجة / ١٩ ٩هـ ٢٢ / تموز / ١٩٨٩م.



١- أبادَ اللَّهُ خَضْرَاءَهُمْ - غَضْراءَهُمْ

أسلوب عربيٌّ قديمٌ من أساليب الدعاء على القَوْمِ، كانت العَرَبُ تقولُهُ حينَ تريدُ أنْ تدعو على أعدائها من القبائل.

ذكرَهُ أَهْلُ اللَّهَ جاء في التهذيب والصحاح واللسان: وقَوْلُهم في الدعاء: (أبادَ اللَّهُ خضْراءَهُمْ) أيْ نِعْمَتَهُمْ وخَصْراءَهُمْ وغضارَتَهُمْ) أيْ نِعْمَتَهُمْ وخَيْرَهُمْ وخِصْبَهُمْ وبَهْجَتَهُمْ وسَعَةَ عَيْشِهِمْ (١).

وذكر الأصمعيُّ هذا الأسلوب، وقال: لا يُقالُ: (أبادَ اللَّهُ خَضْراءَهُمْ) ولكنْ: (أبادَ اللَّهُ خَضْراءَهُمْ) ولكنْ: (أبادَ اللَّهُ غَضْراءَهُمْ) أيْ أَهْلَكَ اللَّهُ خَيْرَهُمْ وغَضَارَتَهُمْ.

أمَّا ابن الأعرابي، فقال: يقولون (أباد اللهُ خضْراءَهُمْ) أيْ سَوَادَهُمْ.

يتكوَّنُ هذا الأسلوب من أساليبِ الدُّعاء من الفعل الماضي (أباد) ولَفْظِ الجلالةِ (الله) فاعِله و(خضراءهم) أو (غضراءهم) المفعول به مع ضمير الإضافة الهاء.

والجملة الفعلية في هذا الأسلوب كانت تفيد الخبر، إلا أنها تحوَّلَتْ عنه إلى الإنشاء، لكونها جملةً دعائية، والدعاء إنشاء.

⁽١) التهذيب والصحاح واللسان والتاج: خضر، غضر.

٢- «أبدى اللهُ تعالى شُوارَهَ»

أسلوب عربي قديمٌ، استعملته العرب في الدعاء على الرجل حقيقة، بالفضيحة، أو أنّه أسلوبٌ من أساليب الشَّتْم والسبِّ.

ذكره أهل اللغة وأوردوا لغاته وفسروا معناه.

قال الميداني: «أبدى الله شُواره بضم الشين وكسرها هذه كلمته يقولها الشاتم والداعي على الإنسان (١). وقال: الشُّوارُ: الفرج.

وذكره صاحب اللسان، وقال عن إحدى لُغَتَيْه: الضَّمُّ لغةٌ عن ثعلب (٢).

وفي شين (الشوار) ثلاث لغات: الضم والكسر والفتح، ذكر الميداني لغتي الضم والكسر.

وذكر ابن منظور لغتي الفتح والضم. وقال: شوار الرجل: ذكره وخُصياه واستُهُ (٣).

إعرابه: يتكون هذا الأسلوب من جملة فعلية فعلها متعدٍ. وهذا الفعل جاء ماضياً، لكنه خرج إلى معنى الدعاء أو السبِّ والشَّتْم

⁽١) مجمع الأمثال: ١/٦٠ وانظر: إصلاح المنطق: ١٦٥، وتهذيب الألفاظ: ٥٧٤.

⁽٢) اللسان والتاج والأساس: (شور).

⁽٣) اللسان: شور.

٣- أَبْرَحْتَ رَبّاً وأَبْرَحْتَ فارساً!..

هو من الأساليب والتراكيب العريقة في العربية، استعمله الجاهليون والإسلاميون. قال الأعشى الكبير ميمون بن قيس:

تقولُ ابنتي حينَ جَدَّ الرحيلُ : أَأْبَرَحْتَ رَبّاً وأَبْرَحْتَ جارا؟ (١)

ومعنى البيت: تقول ابنتي عند الرحيل: أيَّ أبِ كنتَ لي أعتزّ برعايته، وأيَّ جار كنتُ أجدُ الأُنْسَ في قربه!! والربّ : الأبُ.

وقال العباس بن مرداس السلمي وهو من المخضرمين:

وقُرَّةٌ يحميهمُ إِذا ما تبدّدوا ويطعنُهم شَزْراً ، فأَبْرَحْتَ فارسا

معناه: تقول: ما أبرح هذا الأمر !! أي ما أعجبه ا(٢) وهو من البَرَح- ، أي الشدّة. وتقول: هذا الأمر أبرحُ من هذا، أي أشدُّ، وقتلوهم أبْرَحَ قَتْلٍ، أي

قال الرضي: استعملت العرب هذا التركيبَ للتعجب، و(أبرحت ربّاً) ليست موضوعة للتعجب، بل استُعْملَتُ لذلك بعد الوضع (٣).

وذُكر بيت الأعشى: تقول ابنتي . . . عند أهل اللغة فقالوا بعده : أي أعجبتَ وبالَغْتَ (٤)، وقيل: معنى هذا البيت أبرحْتَ وأكرمْتَ ، أي صادفت كريماً (٥).

وأبرحه بمعنى أكرمه وعظمه.

(٤) اللسان والتاج: برح. (١) ديوان الأعشى: ٤٩.

(٢) اللسان والتاج: برح.

(٣) شرح الكافية:٢/٣٠٧.

(٥) النوادر في اللغة: ٥٥.

وقال أبو عمرو: معناه أعظمْتَ ربّاً، وقال آخرون: أعجبت ربّاً، ويقال: أكرمت من ربًّ.

إِنَّ جميع هذه المعاني تدورُ في فَلَكٍ واحدٍ، هو التعْجبُ واستعظامُ الأمرِ.

وهذا الأسلوبُ تركيبٌ جاء في صورة واحدة تبدأ بفعل ماض، وفاعل ثم اسم منصوب بعدهما، يختلف باختلاف الاستعمال فتقول: أبرحت رباً وأبرحْت عرماً وأبرحت كرماً، أي جئت بأمر مفرط، (١) قال المعرّي:

رأيتُكَ واحداً أبرحْتَ عَزْما ومثلُكَ من رأى الرأي النجيحا(٢)

وقياساً عليه يمكننا القول: أبرحْت رجلاً، وأبرحت بطلاً، وأبرحت طفلاً، وأبرحت امرأةً، وأبرحتُم أبطالاً وهكذا..

إعرابه: هذا الأسلوب تركيبٌ مكون من الفعل (أبرح) والفاعل الضمير التاء، والاسم المنصوب بعدهما، ولم يسمع عن العرب غير ذلك.

وهذا الاسم المنصوب يُعْرَبُ حالاً أو تمييزاً.

⁽١) التاج والأساس: برح.

⁽٢) شرح التنوير (شرح سقط الزند) للخُويِّي: ١ / ٨٦.

٤- أَبْعَدَ اللَّهُ الأُخِرَ والأخِيرَ

من أساليب العرب القديمة، كانوا يستعملُونه في الشَّتْم، يخصُّون به الذَّكَرَ من الناس، ولا يقولونَهُ للأُنْشَى.

ذكر ذلك ابنُ منظورِ (١).

وحكى بعضُهم فيه لغةً أخرَى بالمدِّ، فيقالُ: أَبْعَدَ اللهُ الآخِرَ والأخيرَ، بالمدِّ في (الأخر).

ويُقالُ: لا مرحباً بالأخر، أي بالأبعد.

والآخَرُ والأَخرُ والأخير: الغائب (٢).

ويحمل هذا الأسلوبُ في معناه الدعاء على الرَّجُلِ مَعَ شَتْمِهِ.

ويتكوَّنُ من فعلٍ وفاعلٍ ومفعولٍ به ِ.

⁽١) لسان العرب: اخر.

⁽٢) المصدر نفسه.

٥- أَبْعَدَ اللَّهُ دارَ فلانِ وأوْقَدَ ناراً إِثْرَهُ

هذا مَثَلٌ عربيٌّ، يقال في الدعاء على الرجل إذا كان يُخْشَى شَرُّهُ. ذكر ذلك علماءُ اللغة. قال الأزهريُّ: سمعتُ بَعْضَ العربِ يقولُ: (أَبْعَدَ اللَّهُ دارَ فُلانِ وأَوْقَدَ ناراً إِثْرَهُ) (1). ذُكر هذا الأسلوب في اللسان والقاموس والتاج، وقالوا: والمعنى لا رَجَعَهُ اللَّهُ ولا رَدَّهُ (٢).

ورُوِيَ عن ابن الأعرابي انه يُقالُ: ﴿ أَبْعَـدَ اللَّهُ دارَهُ وأَسْحَـقَـهُ وأَوْقَـدَ ناراً إِثْرَهُ ﴾ (٣).

وقالت بعضُ نساء بني عقيل: كان الرجلُ إِذا خِفْنا شَرَّهُ فَتَحَوَّل عنّا أوقدْنا ناراً خَلْفَهُ، قال ابن الأعرابيّ: فقلتُ لها: ولمَ ذلك؟

قالت: لِتَحَوُّلِ ضَبْعِهِمْ معهم، أي شَرِّهِمْ (٤).

⁽٢) انظر: القاموس المحيط واللسان والتاج: وَقَدَ. (٤) المصدر نفسه.

٦- آبك اللَّهُ

أسلوب عربي عريق، عرفه الجاهليون والإِسلاميون، وهو من أساليب الدعاء على الإِنسان وغَيْره .

ذكره أهل اللغة، وذكروا أنّ معناه أَبْعَدَكَ اللَّهُ، أي أنه دعاءٌ على الرَّجُلِ بالبُعْدِ والهلاك.

قال ابنُ منظور: آبهُ اللهُ: أبعده، دعاءٌ عليه، وذلك إِذا أمرْتَه بخطّة فعصاك، ثم وقع فيما تكرهُ، فأتاك، فأخبرك بذلك، فعند ذلك تقول له: آبك اللهُ (١)، كأنّ فيه معنى الشماتة.

قال شاعر من عقيل، يخاطب قلبه:

وأخبرتني ياقلب أنك ذو عُرى

بِلَيْلَى، فَـذُقْ مساكنتَ قَبْلُ تقـولُ

ف آبك ، هَلا واللي الي بغروة

تُلِمُّ، وفي الأيامِ عنكَ غُـفولُ

وقال شاعر آخر:

فـــآبكِ ألاّ كنت آلَيْت حلْفــة

عليه، وأغلَقْت الرِّتاجَ المُضَبَّب

(١) اللسان: أوب.

وتقول لمن تنصحه ولا يقبل، ثم يقع فيما حذّرْتَهُ منه: آبكَ، مثل: وَيْلَكَ. وأنشد سيبويه (١):

آبك أيّه بي أو مُ صَصَادًر

منْ حُـمُـرِ الجِلَّةِ جَـأْبٍ حَـشُـوَرِ

وكذلك آبَ لك، وهي لغةٌ في الأسلوب.

والأصل في التَّايِيهِ في الرجز هنا أنه دعاءٌ للإِبل، والمصدَّر: الشديد الصَّدْرِ، والجِلَّةُ: المسان، واحدها جليل، والجأب: الغليظ، والحَشْور: المنتفخ الجنبين، شبّه الراجز نفسه به في الصلابة والشدة.

وكما يبدو، فإن لهذا الأسلوب لغتين:

- آبكَ الله، ويُتَصرَّف بالضمير، فيقال: آبك، آبكما، آبَكُم، آبَكُن، آبَهُ، آبَهَا، آبَهُم، آبَهُنَ، وقد يقال: آبني، آبَنا، وعلى هذه اللغة يتكوّن الأسلوب من فعل ماض، والضمير المفعول به المقدم وجوباً، ثم (الله) لفظ الجلالة الفاعل المؤخر وجوباً، وقد يحذف الفاعل كقول الشاعر:

آبكَ أيُّه بيَ أو مصدَّرِ

- أما اللغة الثانية فهي (آبَ لك)، وتتكوّن من فعل ماضٍ (آبَ)، وجار ومجرور يتعلقان به، والفاعل محذوف.

⁽۱) سيبويه: ۲/۲۸۳.

٧- أَبْلِ وَيُخْلِفُ اللَّهُ

أسلوب عربي، من أساليب الاستحسان، كانت العربُ تقوله لكل مُجِدُّ عملِ عَملاً تفوق فيه (١).

وقولهم: (أبلِ) فعل أمر من بَلِيَ الثوبُ يَبْلَى بِلِّي، وبلاءً، وأبلاهُ هو (٢). وقولهم: (يُخْلفُ اللهُ) أي يُبْدِلُ الله تعالى ويُعَوِّضُ.

إعرابه: أَبْلِ: فعل أمر. ويُخْلِفُ: الواو حرف استئناف يخلف: مضارع و(الله) فاعله.

⁽١) اللسان: بلي.

⁽٢) المصدر نفسه.

٨- أبيت اللَّعْنَ

من الأساليب العربية القديمة جداً، عند العرب، استعملوه كثيراً في جاهليتهم، في النثر والشعر، وكانوا يقولونه لملوكهم، أو لذوي الشأن والزعماء منهم.

قيل: أوَّلُ مَنْ قيل له: (أَبيْتَ اللَّعْنَ) قحطانُ بنُ عامر بن شالخ، وقيل: هو ابن عبد الله أخو هودٍ، وقيل : هو هودٌ نفسه (١).

قال ربيعةُ أحدُ موالي حجر الكندي والد امرئ القيس الشاعر: أَبَيْتَ اللَّعْنَ، إني لم أقتلُهُ (٢). وقال النابغة الذبياني في بعض اعتذارياته للملك النعمان:

وتلكَ التي أَهْتَمُّ منها وأَنْصَبُ أتاني- أَبَيْتَ اللَّعْنَ -أنَّكَ لُمْ تَني

وقال في اعتذارية أخرى:

وتلكَ التي تَسْتَكُ منها المسامعُ أتانى-أَبَيْتَ اللَّعْن- أنَّكَ لمتنى

وقال في ثالثة:

هذا الثّناءُ فيإنْ تسْمعْ لقائله

وقال القحيف العقيلي:

أَبَيْتَ اللَّعْنَ، إِنَّ سَكَابَ علْقٌ فلا تطمع - أَبَيْتَ اللَّعْنَ - فيها

ظمْ أُعَرِّضْ – أَبَيْتَ اللَّعْنَ – بالصَّفَد (٣)

نفسيسٌ، لا يُعسارُ، ولا يُبساعُ و مَنْعَكَها بشيءٍ يُسْتطاعُ

⁽٣) ديوان النابغة: ٢٤.

⁽١) انظر مخطوط (محاسن الوسائل إلى معرفة

الأوائل للشبلي الورقة: ٣٥) نسخة في حُوْزَتي.

⁽٢) شرح ديوان امرئ القيس للسندوبي: ٥٥.

وقال علقمةُ الفَحْلُ:

إِلِيكَ -أَبَيْتَ اللَّعْنَ - كان وجيفُها بمشتبهات ِهَوْلُهُنَّ مهيبُ

وقال ذو الإصبع العدواني:

فانعمْ أَبَيْتَ اللَّعْنَ، إِنَّكَ أصبحتْ لديكَ لُكْيزٌ كَهْلُها ووليدُها (١)

وقال لبيد بن ربيعة:

مَهْلاً أَبَيْتَ اللَّعْنَ ، لاَتَأْكُلْ مَعَهْ (٢)

وذكر الجاحظ في البيان: أنه لمّا دخل ضَمْرَةُ بنُ ضمرةَ على النعمان بن المنذر زرَى عليه للذي رأى من دمامته وقصره وقلّته، فقال النعمان: تسمع بالمُعَيْدي لا أنْ تراه، فقال: أَبَيْتَ اللَّعْنَ، إِنَّ الرجالَ لا تُكالَ بالقُفْزان (٣).

معناه واستعماله:

هذا الأسلوب تحية خاصة بالملوك عند بعض قبائل العرب، قال محمد بن القاسم بن بشار الأنباري: كانت هذه تحية لَخْم وجُذام وكانت منازلهم الحيرة ومايليها، وتحية ملوك غسّان: ياخَيْر الفتيان (٤).

وفي اللسان والتاج وأساس البلاغة (٥) والأمثال للضبي (٦)، أنَّهُ تحيّةٌ جاهلية خَصَّتِ العربُ بها ملوكها وذوي السلطان فيها. ولعل هذا أصحُّ، لأنّ هذا الأسلوب فشا استعمالهُ في غطفان وكندة وغيرهما، ودليلنا على ذلك استعمال

⁽٤) شرح المفضليات: ٣١١.

⁽١) شرح المفضليات لابن الأنباري: ٣١١.

⁽٥) اللسان والتاج والأساس: لعن.

⁽٢) ديوان لبيد: ٣٤٣.

⁽٦) الأمثال: ١١٢.

⁽٣) البيان والتبيين: ١ / /١٧١، ٢٣٧.

النابغة وربيعة مولى حجر الكندي له.

ومعنى (أبيت اللَّعْنَ) أي أبَيْت أيُها الملك أنْ تأتي ما تُلْعَنُ عليه من الفعل والقول، وأبيّت: رَفَضْت، واللعنُ: السَّبُ والطَّرْدُ والإِبعادُ من رحمة الله تعالى. وربما اسْتُعْمِلَ هذا الأسلوبُ في الدعاء للملك بالبُعْد عن أسباب اللعن، وهو بذلك إنشاءٌ. قال الزمخشري: ومن الجاز: (أبيت اللَّعْنَ) وهي تحية الملوك في الجاهلية، أي لا فَعَلْت ما تستوجبُ به اللعن (1).

وهما يُلاحَظُ في الاستعمال أن هذا الأسلوب يأتي غالباً معترضاً بين شيئين متلازمين كما في أبيات النابغة الثلاثة، وفي البيت الثاني من بيتي القحيف، وفي بيت ذي الإصبع العَدَواني، لكنه جاء غَيْرَ معترض في الشواهد الأخرى التي سقناها.

ويتكون هذا الأسلوب من فعل وفاعل (أبيت) ومفعول به (اللعن) فأما الفعل فهو (أبّى) بمعنى رفض وامتنع، وأما الفاعل فهو التاء الضمير المبني على الفتح، وأمّا المفعول فهو (اللعن).

وفي مقدورنا تذكير الضمير وتأنيثه وتثنيته وجمعه فنقول: أبيت وأبيت وأبيت وأبيت وأبيت البيت اللعن، لكن العرب اقتصرت فيه على الإفراد والتذكير، الأنها كانت تخاطب الملك.

إِنَّ ما ذكرنا من معنى الأسلوب واستعماله هو الشائع والمعروف، وثمة

⁽١) الأساس: لعن.

استعمال آخر له يختلف في صورته ومعناه وإعرابه عن الاستعمال المذكور، وقد أشار إلى ذلك ابنُ الأنباري في الزاهر، وعَدَّهُ أَرْدَأَ القولين، إِذْ جُعلَت الهمزةُ في (أَبَيْتَ اللعنِ) للنداء، بمعنى (يا) و(بَيْتَ) منادى مضاف و (اللَّعْنِ) مضاف إليه، وتقدير الكلام يا بَيْتَ اللَّعْن، وقال ابن الأنباري: يقوله بَعْضُ العرب (١).

ويختلف المعنى على هذا الوجه فيكون : يابّيت السلطان والقدرة والغضب والطُّرْد والإِبعادِ.

وحكى الفرّاءُ هذا الوَجْه مستقبحاً له، ناهياً عن استعماله (٢).

قال ابنُ الأنباريِّ في شرح المفضليات: وحكى ثعلبٌ عن الفرَّاء في (أَبَيْتَ اللَّعْنَ) أنَّ المشيخَة كانوا يضيفونَهُ إلى الغلط، لأنه إذا أضافه خرج ذمّاً فيقول: (أَبَيْتَ اللَّعْنِ) شبهوه بالإِضافة إلى الغلط، وقال: أرادَ: أَبَيْتَ اللَّعْنِ، أي يا مَنْ هو بَيْتٌ لِلَّعْنِ، والقَوْلُ هو الأول (٣).

قال صاحبُ الزاهرِ: يقال في التثنية (على هذا الوجه): أَبَيْتَي اللَّعْنِ وفي الجمع أأبيات اللَّعْنِ، وأشار ابن الأنباري إلى أنه لا يُنْكِرُ أنْ تكونَ الهمزةُ للاستفهام (¹⁾.

⁽٣) شرح المفضليات لابن الأنباري: ٣١١. (١) الزاهر لابن الأنباري:٢/٢٥١. ط. مؤسسة الرسالة.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٤) الزاهر لابن الأنباري: ٢٥١/٢.

٩- أبي لك !!

أسلوب عربي قديم، من أساليب التفدية عند العرب، ذكره بعض أهل اللغة.

نقل ابن منظور: قال الكسائي: العربُ تقولُ: أبي لَكَ ، معناه فَدَيْتُكَ ، أي أَلُ اللهِ أَبِي لَكَ ، معناه فَدَيْتُكَ ، أي أبي فِداؤُكُ (١) ، فهو يشبه بذلك قَوْلَ بَعْضِ الصحابة مخاطباً النبيَّ الكريم عليه الصلاة والسلام: (بأبي أنت وأمي يارسولَ اللهِ).

إعرابه: (أبي) مبتدأ، والياء ضميرٌ في محل جر مضافاً إليه. و(لك) جار وضمير في محل جر، في موضع الخبر.

⁽١) اللسان: شعب.

• ١ - آثِرَ ذي أثير

أسلوب عربي عريق، استعمله شعراء العرب وفصحاؤهم، منذ عصر الجاهلية، قال عروة بن الورد:

وقالوا: ماتشاء ؟ فقلت : ألهو

إلى الإصباح آثر ذي أثير

وقال الحارث بين مرارة الحنظلي

رأتْني قسد بلِلْتُ برأسِ طِرْفٍ

طويل الشخص آثِر في أثير

هذا الأسلوب من المركّبات في العربية، وله في استعمالهم صور كثيرة هي:

- _ يقال: أفعلُه إِثْرَةَ ذي أثير.
- وأفعله أثْرَ ذي أثير، بالقَصْر.
 - وآثر ذي أثير، بالمد.
- _ وقال الفَرَّاءُ: افعلْ هذا أثراً ما.
 - وافعلْهُ آثراً (بحذف ما).
 - وافعله آثير ذي أثير.
- ولقيتُه أثر ذات يدين (أو ذي يدين).
 - _ ولقيتُه أوّل ذي أثير.

- ولقيتُه إِثْرَ ذي أثير، وحكى اللحياني: إِثْرَ ذي أثير ين، وأثَرَ ذي أثيرين، وإثْرةً ما (١).

معناه: قال الفراء: يقال: ابدأ بهذا أثراً ما، وآثر ذي أثر، وأثير ذي أثير، أي ابدأ به أوّل كلّ شيء .

ويقال: افعلْه آثِراً ما، وأثِراً ما، أي إِنْ كنت لا تفعلُ غيره فافعلْه.

وقيل: اقعله مؤثراً له على غيره، أي مختاراً له معنياً به (٢).

وقال ابن الأعرابي: افعلْ هذا آثراً ما، أي أوّل كل شيء (٣).

وقال الزمخشري: افعلْ هذا آثراً ما، وآثَر ذي أثير، أي أولاً (٤).

أجزاؤه وأعرابه: هذا الأسلوب مركب من أجزاء هي: الفعل: افعل، أو لقيتُه (فعل وفاعل ومفعول به) ثم المصدر (أثر)، أو (إِثْرَة) أو (أثراً) أو المشتق (آثِر) وهو اسم فاعل، و(ما) و(ذي) و(أثير) أو (أثيرين) على التثنية.

والاسم (آثر) بصوره المتعددة لا يأتي إلا منصوباً، ونصبه إما على الحال أو على الظرفية.

و(ما) زائدة، قال اللحياني: (ما) حَشْوٌ. وقال ابن منظور: (ما) زائدة، وهي لازمة، لايجوز حذفها، لأنّ معناه افعله أثراً، مختاراً له معنياً به (°).

⁽١) هذه الصور لغاتٌ في الأسلوب، انظرفيها: (٣) اللسان: أثر ومعجم المقاييس:١/٥٥.

معجم مقاييس اللغة: ١ / ٥٣ - ٥٤ ، وأساس (٤) أساس البلاغة: أثر

⁽٥) اللسان: أثر.

البلاغة والصحاح واللسان والتتاج (أثر).

⁽٢) اللسان: أثر.

وقال ابن الأعرابي: افعلْ هذا أثِراً ما، وأثِراً، بحذف (ما)، ولقيتُه آثِراً ما، وأثِر ذات يدين، وذي يدين، وآثِر ذي يدين، وأثر ذي أثير، وعليه، في جوز حذف (ما).

و (ذي) مجرور على الإضافة.

١ ١ – أَجَدُّكَ لا تَفْعَلُ كَذَا..

هذا أسلوب عربيٌّ عريقٌ، وتركيبٌ من تراكيب العربية، عَرَفَهُ الجاهليون والإسلاميون واستعملوه في كلامهم، وهو من الأساليب الاستفهامية.

قال عمرو بن الأهتم:

أَجِ بَرَهْنِكُمُ الْخُدورُ وقد بانت برَهْنِكُمُ الخُدورُ (١) وقال نَصْرُ بنُ غالب، وقيلَ: قُسُّ بن ساعدة الإياديُّ:

نديمي الهُبّا، طالمًا قَدْ رَقَدْتُما أجدا كما لا تَقْضِيانِ كَراكُما؟ أجدا كُما لا ترثيان لمُوْجَع حزين على قَبْرَيْكُما قَدْ رِثاكُما؟

وقال شاعرٌ من أسدٍ:

أَجِدُّيَ لَا أَمْ شَي بِرَمَّ انَ خَالِياً وغَضْوَرَ إِلاَّ قَيلَ: أَيْنَ تُرِيدُ ؟ (٢)

وقال الأعشى الكبير:

أجدُّكَ لم تَسْمَعْ وصاةَ محمَّد نبيَّ الإِلهِ حينَ أَوْصَى وأشهدا؟ (٣) وقال أيضاً:

أجددُّكَ لم تغير مص ليْلَةً في المع رُقدها (١)

(٣) ديوان الأعشى الكبير: ١٠٣.

(٤) ديوان الأعشى: ٥٠.

(١) شرح المفضليات:٣/٥١٣٥.

(٢) الحماسة: ٢/١٦٦.

وقال عمرو بن حسان يخاطب امرأته :

أجد لك هلْ رأيْت أبا قُبَيْس أطال حياته النَّعَمُ الرُّكامُ؟ وقال شاعرٌ قديمٌ:

أجد يُكُما لم تَعْلَمَا أنَّ جارَنَا أَبَا الحِسْلِ بالصحراءِ لا يَتنوَّرُ ؟(١)

معناه واستعماله: لهذا الأسلوب معنيان في الاستعمال هما الاستفهام والقسم، وتردّد علماؤنا بينهما:

قال ابن يعيش: اعلم أن قولهم في الاستفهام: (أجدَّكَ لا تفعلُ كذا) أصله من الجدِّ(٢).

وذكره سيبويه في باب (ما ينتصب من المصادر توكيداً لِغَيْره) فقال: ومثلُ ذلك في الاستفهام (أجِدَّك لا تفعل كذا وكذا) كأنه قال: أحقًا لا تفعل كذا وكذا، وأصلُه من الجدّ، كأنه قال: أجِدَّاً ؟ (٣).

وقال التبريزي بعد ذكره بيت ابن الأهتم: المعنى أتجِدُّ جِدَّك؟ (٤) وهو يريد الاستفهام.

وقال الأصمعي: (أجدَّك) معناه أبِجِدُّ منك هذا (°)؟ وقال صاحبا اللسان والتاج: معناه مالَكَ؟ أجداً منك؟، وذكره ابن فارس وقال: أيْ أجداً منك؟، أصريمةً منك؟ ، أعزيمة منك؟ (٧).

هذا هو المعنى الأول وهو الاستفهام، وبه قال مَنْ ذكرْنا من علمائنا، وإليه ذهبوا.

⁽١) اللسان: نور.

⁽٢) شرح المفصل: ١١٦/١.

⁽٣) كتاب سيبويه: ١/٣٧٩.

⁽٤) شرح المفضليات: ٣/١٣٦٥.

⁽٥) شرح الكافية: ١ / ١٢٤ واللسان: جدد.

⁽٦) اللسان والتاج: جدد.

⁽٧) معجم المقاييس: ١ /٧٠٠ .

أما المعنى الثاني وهو القَسَمُ فقال به آخرون وإليه ذهبوا، وفي المسألة خلاف بين الطرفين:

قال الليث: مَنْ قال: أجدَّكَ - بكسر الجيم- فإِنّه يَسْتَحْلِفُهُ بجِدِّهِ وحقيقتِه، وإذا فتح الجيم استحلفه بِجدِّهِ، وهو بَخْتُهُ (١).

وذَكَرَ الشَّلُوبِينُ هذا الأسلوب وأشارَ إلى أنَّ فيه معنى القَسَمِ (٢)، ولذلك قُدِّمَ، لأنَّ للقَسَم الصدارة والتقديمَ.

وقال ثعلب: ما أتاك في الشعر من قولك: (أجدَّك) فهو بالكَسْر، فإذا أتاك بالواو (وَجَدِّك) فهو بالكَسْر، فإذا أتاك بالواو (وَجَدِّك) فهو مفتوحٌ (٣)، قال الزبيدي: وإِنّما وَجَبَ الفتح لأنه صار قسماً، فكأنّه حَلَفَ بَجِّده، والدِ أبيه، كما يحلف بأبيه، وقد يُرادُ القسم بجدِّه الذي هو بَخْتُه (٤).

هذان هما المعنيان اللذان دار في فلكهما علماؤنا من أهل اللغة. لكننا باستعراض الشواهد التي سقناها في أول البحث ههنا ندرك أن فيها ما يُراد به الاستفهام كما في بيت الأعشى (أجدَّكَ لم تسمعْ..) وبيت عمرو بن حسان (أجدَّكِ هل رأيت ..) وقد تقدما، وأن فيها ما يُرادُ به القَسَمُ أو الحَلفُ كما في بيت ابن الأهتم (أجدَّك لا تلمُّ..) وبيت شاعر بني أسد: (أجدي لا بيت ابن الأهتم (أجدّك لا تلمُّ..) وبيت شاعر بني أسد: (أجدي لا أمشي ...) وقد تقدما أيضاً. والمعوَّل في تحديد ذلك يقع على المعنى المراد في البيت.

⁽١) اللسان: جدد. (٣) التاج: جدد.

[&]quot; (٢) همع الهوا مع:٣/ ١٢٥ والتاج: جدد. (٤) المصدر نفسه.

لكنّ الذي لا خلاف فيه أنّ تقدم الواو على (جَدِّكَ) إِنما يجعل هذا الأسلوب خالصاً للقسم، ودليلنا على ذلك قول الشاعر اللصِّ عيّاشٍ الضَّبِيِّ:

فلولا خليلٌ خانني وأمِنْتُهُ وجَدِّكَ لم يَقْدِرْ عليَّ أميرُ(١)

إِنَّ هذه الواو تخرج هذا الكلام من دائرة بحثنا، وتجعله غير ما نحن بصدده هنا.

هذا كل ما يخص الأسلوب في معناه، ولكنْ !! ماذا عن استعماله؟

قال سيبويه: ولا يُستعمل إلا معرّفاً بالإِضافة (٢) وقال بهذا الجَوْهريّ (٣) وابن يعيش (٤)، ولا يجوز فيه تَرْكُ الإِضافة حتى يُعْلَمَ مَنْ صاحبُ الجدِّ.

وأمرٌ آخَرُ تجدُرُ ملاحظتُهُ في هذا الأسلوب، وهو أنّ النفي يتقدمه دائماً، ولقد نصّ الرضي على أنّ هذا التركيب لا يُستعمل إلا مع النفي (٥)، ونَصُّهُ هذا يشمل النفي والنهي وسنرى ذلك عند تناول أجزاء هذا الأسلوب.

أجزاؤه وإعرابه:

يُعَدُّ هذا الأسلوبُ تركيباً من تراكيب العربية، ويتكوّن من: الهمزة، والمصدر (جدّ) والضمير المتصل بهذا المصدر وحرف النفي والفعل بعده. فهي خمسة أجزاء يقوم عليها هذا التركيب:

⁽١) أشعار اللصوص: ١٥ جمع وتحقيق: عبد المعين (٣) الصحاح: جدد.

الملوحي. (٤) شرح المفصل: ١١٦/١.

⁽٢) سيبويه: ١/٩٧٦. (٥) شرح الكافية: ١/٤/١.

١- فأمّا الهمزة فهي للاستفهام، وهي حرف لا محل له من الإعراب. وقد خرج
 الاستفهام عن معناه إلى القسم في بعض الشواهد التي كان المراد بها معنى
 القسم.

٢- وأمّا المصدر (جَدّ) فهو بكسْرِ الجيمِ أو فَتْحِها، هكذا ورد عند أهل العربية، ولكُلِّ معانيه: فالجِدّ- بكسْرِ الجيم-: الاجتهادُ ونقيض الهَزْلِ والعَجَلَةُ والتَحقيق والمحقَّق المبالغُ فيه. والجَدُّ - بفَتْح-الجيم-: البَخْتُ والحَظُّ والرِّزْقُ والحُظوةُ والعَظمةُ والغنى وأبو الأب وأبو الأمّ.

قال الليث: من قال: أجِدَّك - بكسر الجيم- فإِنَّه يستحلفه بجِدِّه وحقيقتِه، وإذا فتح الجيم، استحلفه بجَدِّه وهو بَختُهُ (١).

وقال ثعلب: ما أتاك في الشعر من قولك : (أجدّك) فهو بالكَسْر (٢)، وفي هذا تعميم، قال: وما أتاك بالواو فهو مفتوح (٣)، وعلق الزبيدي: وإنما وَجَبَ الفتح لأنه صار قسَماً (٤).

وقال أبوعمرو بن العلاء: (أجدّك...) بفَتْحِ الجيم وكَسْرِها، والفَتْحُ أَفْصَحُ، ولذلكَ اقْتُصِرَ عليه (°). وليس في هذا الرأي دقّةٌ.

والجد في هذا التركيب من المصادر المؤكّدة لغْيرِها، قالَهُ سيبويه (٢)، وتابعه فيه ابن يعيش (٧). وكوْنُ المصدر مؤكّداً لغيرِه في هذا التركيب يعني أنه يؤكّد ما قبله، هكذا جعله سيبويه وابن يعيش، وهذا هو الصحيح، لكنّ

⁽١) اللسان: جدد.

⁽٢) الصحاح واللسان والتاج: جدد. (٦) سيبويه: ١/٣٧٩.

⁽٣) ثلاثة المصادر السابقة.

⁽٤) التاج: جدد.

⁽٥) اللسان والتاج: جدد.

⁽V) شرح المفصل: ١ / ١١٦ وينظر التاج: جدد.

صاحبَ التاج ينقل عن شيخه رأياً يفيدُ أنه يؤكِّدُ الجملةَ التي تقع بَعْدَهُ (١). ويبدو أن هذا الرأي أخذه عمّن قبله، وهو ليس له.

وقد دفع الرضيُّ هذا الرأي عندما تكلّم على بيتيْ قسِّ: أجدَّ كما لا ترثيان . . . وقد تقدم ذكرهما، فقال: ليس مؤكدًاً للفعل المذكور بعده، كما توهّم بعضُهم، إِذْ لو أكّد قولُه (أجدَّكما) قَوْلَه: (لا تقضيان كراكما) لكان مؤكداً لمضمون المفرد، أعني الفِعلَ بلا فاعلٍ، لأنّ عدم القضاء يكون إِذن هو المحتمل للجد وغَيْره (٢).

وهذا المصدر لا يكون إلا منصوباً، وفي سبب نصبه خلاف:

فالأصمعي يرى أنّ نصبه بطَرْح الباء، والمعنى أبجدٌّ منك (٣).

وسيبويه يقول: (أجدَّك) مصدرٌ، كأنه قال: أجدًا منك، ونَصْبَهُ على المصدرِ (٤٠).

ويرى الرضيُّ أنّ انتصابه على الحال، والعامل فيه الفعلُ الذي بعده، وقال: ويجوز أنْ يُقالَ هو بتقدير: أتجدّان جدّاً؟ ثم بيَّنَ في بيت قسِّ بن ساعدة المتقدم ما يُسْأَلُ عن الجدّ فيه وهو (لاتقضيان)، فيكون إذن مما يجبحذف فعله بضابط إضافته إلى الفاعل (٥).

وقد منع سيبويه التصرف في المصدر (٦)، فلا يقال مثلاً: أجداً منك...

٣ ـ وأما الضمير المتصل بهذا المصدر، فهو لا يفارقُه، والمصدر مضاف إلى هذا

⁽١) التاج: جدد. (٤) سيبويه: ١/٣٧٩.

⁽٢) شرح الكافية: ١/١٢٤/١. (٥) شرح الكافية: ١/٥١٥.

⁽٣) شرح الكافية: ١ / ١٢٤ واللسان: جدد.

الضمير، ويجب أن يناسب فاعل الفعل المذكور بعده، في التكلُّم والخطاب والغيبة، فتقول: أجدِّي لا أكرمك، وأجدَّك لا تفعل، وأجدُّهُ لا يزورُنا، وأجدُّكما لا تذهبان.

٤ - وأما حَرْفُ النفي فيكون (لا) أو (لم) أو (لن)، ولا يستعمل هذا التركيب إِلا مع النفي (١). وقد استعمله ابنُ فارس دون حرف نفي فقال: أجدُّك تفعل كذا(٢)، وعلى ذلك جاء قول عمرو بن حسان يخاطبُ زَوْجَهُ:

أجددُّك هلْ رأيت أبا قبيس أطال حياته النَّعمُ الركامُ وربّما كان حرف النفي مقدّراً في هذا البيت.

ولكنْ، إِذا عدنا إلى قول الرضى عن هذا التركيب: إِنه لا يُستعمل إِلا مع النفي، فإننا نجد بعض النماذج منه ينسحب فيها النفي إلى النهي في قولك: (أجدُّكَ لا تفعلْ كذا).

وأكثر ما يستعمل من حروف النفي فيه (لا) كقول عمرو بن الأهتم:

أجــــدًك لا تُلمُّ ولا تزور وقد بانت برهنكم الخدور وقد تستعمل (لم) فتنفى وتجزم الفعل كما في بيتي الأعشى:

(أجدّك لم تسمعْ...) و (أجدُّك لم تغتمضْ..) وقد تقدّما.

وقد تستعمل (لن) فتنفي وتنصب المضارع بعدها كما في قول المرّار بن

أجدُّكَ لن تَرَى بِثُعَيْلِ اللهِ ولا بيدان ناجية ذمولا(٣)

. V9/Y

⁽٣) انظر الخصائص: ١ / ٣٨٨ ومعجم البلدان: (١) شرح الكافية: ١ / ١٢٤.

⁽٢) معجم المقاييس: ١/٧٠٤.

٥ وأما الفعل، وهو آخر أجزاء هذا الأسلوب فيكون مضارعاً مرفوعاً مع النفي بـ
 (لا) ومجزوماً مع النفي بـ (لم) ومنصوباً مع النفي بـ (لن) وقد يَرِدُ مجزوماً مع النهي بـ (لا) الناهية، وقل أن يجيء ماضياً، أو أن يُحْذَفَ.

أما جملة هذا الفعل ففيها تقديران في موقعها الإعرابي:

- الأول: أن تكون في موضع الحال على تقدير: أجدَّك غَيْرَ راثٍ، في بيتْ قسِّ. وأجَدّي غَيْرَ ماشٍ في بيت الشاعر الأسدي.

- الثاني: أنّ الأصل في التركيب أجداك أنْ لا تفعل، ثم حُذِفَتْ (أنْ) وبَطَلَ عملُها، وهذا رأي أبي علي الفارسي (١).

⁽١) انظر: همع الهوامع للسيوطي: ٣/١٢٥.

٢ ١ - أَجَنَّ اللَّهُ جِبَالَهُ

هذا أسلوب من أساليب العرب القديمة في الدعاء على الإنسان، ذكره أهل اللغة وفصّلوا القولَ فيه.

قال صاحب اللسان: العربُ تقول: أَجَنَّ اللهُ جبالَهُ، أي جَعلَهُ كالمجنون (١).

وقال الأزهري: قال الأصمعي: معناه أجنَّ الله جِبِلَّتُهُ، وقال غيره: أي الجبالَ التي سكنها، أي أكثرَ الله فيها الجنَّ (٢).

وقال ابن الأنباري: قال أبو العبّاس: في هذا ثلاثةُ أقوال:

- الأول: أن يكون المعنى أَجَنَّ اللهُ جِبالَهُ التي يسكنُها، أي أكثرَ فيها الجِنَّ.
 - والثاني: قال الأصمعي: معناه أجنَّ اللهُ جبلَّتهُ، أي خليقتَهُ.
- والقول الثالث: أجنَّ الله جِبالهُ، أي أجنَّ اللهُ ساداتِ قومهِ الذين يعتزَّ بهم ويفاخرُ، فيكون الجبالُ الساداتِ والرؤساءَ. والعربُ تقولَ: هؤلاءِ جبالُ القومِ، وأنيابُ القَوْم، أي ساداتهم. قال جميل بثينة:

رمى اللهُ في عيني بشينة بالقذى وفي الغُرِّ من أنيابِها بالقوادح

أي رمى الله بالهلاك والفساد في أنياب قومها أي سادَتِها، إِذ حالوا بينها وبين زيارتي لها (٣).

والجملة في هذا الأسلوب فعلية أفادت الخبر، أصلاً، لكنها حين أُريد بها الدعاء صارت إنشائية، والدُّعاءُ إِنشاء.

> * * (١) اللسان: جبل.

⁽٢) التهذيب: جبل:١١/٥٥.

⁽٣) الزاهر: ١ /٢١٩–٢٢٠.

٣٧ - أجنَّكَ كَذَا

هذا أسلوب عربي قديم، من الأساليب العربية العريقة التي تقوم على حذف بعض الحروف تخفيفاً.

قالت امرأة عبد الله بن مسعود له: «أُجَنَّكَ من أصحاب رسول الله عَلَيْكُ ...» وقال شاعر:

أَجَنَّك عندي أحسنُ الناس كلِّهم

وأَنَّك ذاتُ الخسال والحَسَرات (١)

قال الكسائي: معناه من أَجْل أنَّك ، فتُركَتْ (مِنْ)، والعرب تفعل ذلك، تَدَعُ (مِنْ) مع (أَجْل) كما يقال: فعلتُ ذلك أَجْلَكَ وإِجْلَكَ بمعنى من أَجْلك (٢).

وفي قول امرأة ابن مسعود: (أَجَنَّكَ) حُذفَت اللام من (أجل) والهمزة من (أنَّ) وأُلْقِيتْ فتحةُ الهمزة على الجيم، كما في قوله تعالى: ﴿ لَكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾ (٣) يُقالُ: معناه لكنْ أنا هو الله ربي، فحذف الألف، وهو كقول الشاعر:

لَهنَّك من عَبْسيَّة لوسيمة على هَنوات كاذب مَنْ يقولُها (١)

أراد لله إنك فحذف إحدى لامَيْ (لله) والهمزة من (إِنَّكِ).

وقيل: في قولهم: (أجنَّكَ كذا) أيْ مِنْ أَجْلِ أَنَّكَ، فحذفوا الهمزةَ واللامَ اختصاراً ونقلوا كسرة اللام المحذوفة إلى الجيم كقول الشاعر:

(٣) الكهف: ٣٨.

(١) اللسان: جنن. (٤) الصحاح واللسان (جنن) والإنصاف ١/٢٠٩. (٢) المصدر تفسه.

أجنَّكَ عندي (١) .. وقد تقدم البيت

وعلى هذا فإِنَّ الجيم إِما أن تكون مفتوحةً (أَجَنَّكَ) أو مكسورة : (أَجنَّكَ) .

إعرابه: لم أجد أحداً تحدث عن إعراب هذا الأسلوب على كثرة مَنْ ذكروه، لكنّ الذي يبدو لي واضحاً أنّ حَذْفَ (مِنْ) وهي حرف جريستدعي نَصْبَ (أَجلْ) وتُقدّر علامة النصب على اللام المحذوفة من (أجل) تخفيفاً.

و (أنَّ) وما دخلت عليه من تأويل مصدر في محل جرٍ مضافاً إليه.

⁽١) الصحاح واللسان والتاج: جنن.

٤ ٧- احلقي وقُومي

أسلوب عربي قديم، كانوا يستعملونَهُ لِمَا يقعُ بين القوم من شِدة وبلاء، (١) ربما يصل إلى حد الموت والقتل الذريع.

فكانت العرب تقول: (كان بينهم احْلِقي وقُومِي) أو (وَقَعَ بينهم احلقي وقُومِي).

ذكر أهلُ اللغة هذا الأسلوب وفسروه. قال ابن سيده: هو منْ حلْقِ الشَّعَرِ، كَانَّ النساءَ يَعَمْنَ فيحلقن شعورهن. قال الراجز (٣):

يسومُ أديم بَقَسة الشَّسريم أفْضَلُ من يوم احلقي وقومي

أراد: أفضلُ مِنْ يومٍ: يُقال فيه: (احْلِقي وقُومِي) لكثرة الشدّة والبلاء في ذلك اليوم.

وإِنَّما أضاف على الحكاية.

إعرابه: يقوم هذا الأسلوب على فعلَي أمرٍ بُنيا على حذف النون والياء ضمير المؤنثة المخاطبة في محل رفعٍ فاعلاً، والواو بينهما للعطف.

* * * *

⁽١) المحكم: ٣/٣ واللسان والتاج: حلق. (٢) اللسان والتاج: حلق.

⁽٣) المشطوران في المحكم: ٣/٣ واللسان: حلق.

10 أخُّ !!

كلمة توجُّعٍ، قيل: إِنّها من كلام العجم، كانوا يقولونها عند الإِحساس بالألم.

ذكرها علماء اللغة. قال ابن منظور: أحِّ، بالحاء المهملة، حكايةُ تَنَجْنُخٍ أو توجُّع (١) وقال: أخُّ: كلمة توجُّع وتأوُّه مِن غيظ أو حُزْن ِ (٢) قال ابن دريد: وأَحْسَبُهَا مُحْدَثَةً.

وقال السيوطي: أخُّ كلمةٌ تقالُ عند التأوُّهِ، وأحسبها محدثةً (٣).

وفي ذيل الفصيح للموفق البغدادي: يقال عند التألُم: أحِّ، بحاءٍ مهملة، وأما (أخّ) فكلامُ العَجَم.

وقد يمكن القولُ: إِنّ (أحّ) و(أخ) لغتانِ، أو إِنها بالحاء عربيةٌ، وبالخاء أعجميةٌ، أو محدثةٌ.

وكلاهما في الإعراب اسم فعل مضارع بمعنى أتألمٌ، أو أتوَّجَعُ.

⁽١) اللسان: أحح.

⁽٢) اللسان: أخخ.

⁽٣) المزهر: ١/٥٠٥.

١٦ – أَذْكَرَتْ وأَيْسَرَت !!

هذا أسلوبٌ من أساليب الدعاء للمرأة الحامل بأنْ تَلِدَ ذَكَراً، وأنْ تكونَ ولادتُها يسيرة دون أنْ تلقى التعب فيها والعَنت. فكانت العَرَبُ تقول: فلانة حاملٌ، فكانوا يدعون لها قائلين: (أَذْكَرَتْ وأَيْسَرَتْ)(١).

ذُكر هذا الأسلوبُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ، وخُصَّتُ به الحامِلُ من النساء (٢).

إِعرابه: (أَذْكَرَتْ) فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث حرفٌ لا محلُّ له.

(وأَيْسَرَتْ) مثله.

ويمكنُ لنا على لغة أخرى أن نخاطبَ المرأة قائلين: (أَذْكُرْتِ وأَيْسَرْتِ) وتكون التاءُ ضميرَ الفاعلِ.

وهذان الفعلان كانا يفيدان الخبر، لكنّهما تحوّلا عنه إلى الإِنشاء عندما أريد بهما الدعاء.

⁽١) المحكم: ٦/ ٩٠٠ واللسان والتاج: ذكر.

⁽٢) ثلاثة المصادر السابق ذكرها.

٧ ١ - اذْهَبِي فلا أنْدَهُ سَرْبَكِ

هذا أسلوب عربيٌّ جاهليٌّ قديم، كانتِ العَرَبُ تُطلِّقُ به النساءَ.

ذكره أهل اللغة (١) وشرحوه، وذكره الفقهاء مع جملة من الألفاظ التي يقعُ بها الطلاقُ. قال الأصمعي كان يُقالُ للمرأة في الجاهلية (اذهبي، فلا أنْدَهُ سَرْبُك) فكانت تَطْلُق (٢).

وفي الصحاح : كانوا في الجاهلية يقولونه في الطلاق $(^{\pi})$ ، فقيَّدَهُ بالجاهلية .

والأصل فيه أنْ يقول لها: اذْهَبِي إلى أَهْلِكِ، فإِنّي لا أحفظ عليك مالَكِ، ولا أَردُّ إِبِلَكِ عن مذهبها، وقد أهملتُها لتذهب حيث شاءت، أي لا حاجة لي فيها(٤).

والنَّدْهُ في اللغة: الزَّجْرُ عن كلِّ شيءٍ، والطَّرْدُ عنه بالصياح (٥).

والسَّرْبُ - بالفتح - المالُ الراعي، وقيلَ: الإِبلُ وما رُعي من المال: يُقالُ: أُغِيرَ على سَرْبِ القوم، أي على مالهم وإبلهم (٦٠).

إعرابه: يتكون هذا الأسلوب من. اذهبي: فعل أمر، وفاعله الياء الضمير. و(فلا): الفاء للاستئناف. (لا) نافية.

(أنْدَهُ): مضارع وفاعله المستتر فيه وجوباً (أنا).

و (سَرْبَك) مفعول به والكاف ضمير في محل جرٌّ مضافاً إليه.

⁽١) انظر: جمهرة اللغة: ٢/ ٣٠٤ وأساس البلاغة (٤) اللسان والتاج: نده.

والصحاح واللسان والتاج: نده. (٥) اللسان: نده

⁽٢) اللسان والتاج: نده. (٢) المصدر نفسه.

⁽٣) الصحاح: نده

١٨ - أرب ما لَهُ؟..

هذا أسلوبٌ من أساليب العرب القديمة، وهو تركيب من تراكيبها الموروثة، ومما جاء في كلامهم مستعملاً على غير حقيقته.

قال ابن منظور: هي كلمة تقولها العرب، لا يُراد بها وقوعُ الأمر(١).

جاء في حديث ابن مسعود أن رجلاً اعترض النبي عَلَيْه ، لِيَسْأَلُه ، فصاح به الناس، فقال عليه الصلاة والسلام: دعوا الرجل، أرب ما لَه ؟

وفي حديث آخر، روى المغيرة بن عبد الله عن أبيه أنه أتى النبي عَلِيَّ بمنى، فندنا منه، فَنُحِّي، فقال النبي عَلِيَّة : دعوه . فأرَبٌ ما لَهُ، قال : فدنوت .

معنى الأسلوب: قال ابن الأثير: أرِبَ معناه الدعاءُ عليه، أي أُصِيبَتْ آرابُه وسقطتْ، وآرابُ الإِنسان أعضاؤه، وهي كلمة لا يُراد بها وقوع الأمر، كما يقال: تَرِبَتْ يداك، وقاتلك الله، وإِنّما تُذكرُ في معنى التعجب (٢).

وإذا أخْذنا بتفسير ابن الأثير للأسلوب، فإِنّ النبيَّ عَلَيْهُ لا يريد وقوعَ الدعاء عليه، بل يريد الدعاء له، وهو الذي يقول في غير هذا الحديث: « اللهمَّ، إِنّما أنا بَشَرٌ، فمن دعوت عليه فاجعلْ دعائي له رحمةً ».

لغاته: لهذا الأسلوب ثلاثٌ لغات يحدِّدُها الاستعمالُ والمعنى المراد، وقد ذكر ابنُ الأثير هذه اللغات من خلال ثلاث روايات روى فيها هذا الأسلوب:

⁽١) اللسان: أرب.

⁽٢) المصدر نفسه.

- إحداها أنّ (أرب) بوزن عَلِمَ، ومعناه الدعاء عليه، أي أُصِيبتْ آرابُه وسقطبتْ، وهي هنا كلمة لا يُراد بها وقوعُ الأمر، وإنما تذكر في معنى التعجب، وهو كقول عمر رضي الله عنه: أربْتَ عن بَدَنِكَ، أي تقطّعتْ آرابُكَ عن بدنِكَ.

وفي هذا الدعاء من النبي عَلَيْكُ قولان:

الأول: تَعّجبه من حرص السائل ومزاحمته الناس.

الثاني: أنه لمّا رآه بحاله هذه من الحرص، غَلَبَهُ طبع البشرية، فدعا عليه وقد مرَّ قولُه عليه الصلاة والسلام: « اللهم إنما أنا بشر... فاجعلْ دعائي له رحمةً ».

وقيل: معناه احتاجَ. فسألَ: أربَ؟ والفعل: أربَ يأربُ إِذا احتاج. ثم قال: مالَهُ؟ أيُّ شيء به؟ وما يريدُ؟.

- والرواية الثانية: أَرَبٌ مَّالَهُ، وتكون (أَرَبٌ) اسماً بوزن (جَمَل)، وأرَبٌ: حاجَةٌ والمعنى أيّ حاجة له؟.

و(ما) زائدة للتقليل ، أي له حاجةٌ يسيرةٌ.

وقيل: معناه: حاجةٌ جاءت به، فحذف، ثم سألَ فقال: ما لَهُ؟

وعلى هذه الرواية يمكن تفسير حديث المغيرة: فأرَبٌ مّا له. أيْ فحاجَةٌ ما لَهُ، فدعوه يسألُ.

قال الأزهري: (ما) صِلَةٌ، ويجوز أن يكون المرادُ: فأربٌ من الآرابِ جاءَ بهِ، فدعوه (١٠).

- AY - --

⁽١) التهذيب: أرب: ١٥/٥٥٥.

- والرواية الثالثة (أرب) بوزن (كتف) : والأرب : الحاذق الكامل، والمعنى : هو أرب ، فحذف المبتدأ، ثم سأل فقال : ما له ؟ . أيْ ما شأنه ؟

- وثمّة رواية رابعة لأبي ذر، وهي (أرَبَ ما لَهُ؟) بثلاث فتحات، ووجّه ابن الأثير هذه الرواية، فقال: معناه أنه ذو خبرة وعلم (١).

ويمكننا جمع ذلك في كلمات:

- أَرِبَ: فعلٌ ماضٍ خرج من الإخبار إلى الدعاء عليه، وهو بذلك إنشاء، ومعناه احتاج وتفطّن (٢).

- أَرَبُّ: اسم بمعنى حاجة، والمعنى أي حاجة له؟.

- أُرِبٌ: اسم مشتق بزنة (فَعِل)، وهو بمعنى حاذق، ما شأنُه؟.

- وأما الرابعة فيمكن عدّها لغةً في الفعل على الوجه الأول.

إِن هذا التحديد يُظهر لنا أجزاء هذا التركيب ويسهّل علينا إعرابه:

يتكوّن هذا التركيب على اللغة الأولى من (أرِب) وهو فعل ماض استعمل في معنى الدعاء، فخرج من الخبر إلى الإنشاء، و(ما لَهُ) جملة اسمية (ما) اسم استفهام و(له) جار وضمير في محل جر. والجملة مبتدأٌ وخبرٌ.

- ويتكون على اللغة الثانية من (أرَبٌ) مبتدأ مرفوع، وخبرُه (له) و(ما) زائدة، تفيد التقليل، لأنّ المعنى هنا: له أرَبٌ يسيرٌ، أو له حاجةٌ يسيرةٌ.

⁽١) تفسير غريب الحديث للعسقلاني: ١٢.

⁽٢) المصدر نفسه .

وقيل : المعنى حاجةٌ جاءتْ به، فحذف، ثم سأل فقال: ما لَه؟

- ويتكون على اللغة الثالثة من خبر هو (أُرِبٌ) والمبتدأ محذوف، والتقدير هو أربٌ، ثم سأل: ما لَهُ؟ أيْ ما شأنُه؟.

وبَعْدُ . . .

هذا هو الأسلوب العربي (أرب ما له؟) بمعناه واستعماله ولغاته، وهو يُعَدُّ بحقً من الأساليب العربية العالية في لغة العرب، وكيف لا يكون كذلك، والنبي الكريم عَيَّا أول من استعمله، وهو القائل: «أنا أفصح العرب، بيد أني من قريش».

١٩ - أرأيتك؟

هذا أسلوب عربي عريق، من أساليب العرب الموضوعة أصلاً للاستفهام، لكنه خرج إلى معان ٍ أخرى منها البعيد عن الأصل، ومنها القريب.

ويبدو أنه من الأساليب الإسلامية، إذْ لم نقع على شاهد له في كلام الجاهليين شعراً أو نثراً، وقد كَثُرَ وروده في الكتاب والسُنَّة.

واهتم به أهل العربية وعلماءُ التفسير والقراءات وألَّفَ بعضُهم فيه رسالةً في ستٌ وَرَقَاتٍ .

معناه واستعماله: قال أهل اللغة: (أراً يُتك) كلمةٌ تقولُها العربُ بمعنى أخبْرني (١). وقال ابن حَجَر: معناه الاستخبار (٢)، وقال البيضاوي: استفهام تعجيب (٣).

لكنَّ هذا الاستفهامَ خرج إلى معنى التَّبْكِيتِ في قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عِذَابُ اللَّهِ . . . ﴾ (1)

وقد يخرج إلى معنى الاستصغار والاستحقار، كما في قوله تعالى: ﴿ قَالَ اللَّهِ عَلَى عَلَى السَّمَّةُ عَلَيَّ؟ أَرَأَيْتَكَ هَذَا مَنْ كرَّمْتَهُ عليَّ؟

إِن هذا الأسلوب ورد في كـــــاب الله ثلاث مــرات، المرة الأولى في قــوله تعــالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ

 ⁽١) القاموس واللسان: رأى .

⁽٢) تفسير غريب الحديث:٩٨. (٥) الإسراء: ٦٢.

⁽٣) تفسير البيضاوي: ١٦٨.

تَدْعُونَ. ﴾ (١)

والثانية في قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢). والثالثة في قوله تعالى: ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ... ﴾ (٣).

وورد هذا الأسلوب في الحديث الشريف بصور عديدة، كما استعملته العَرَبُ في كلامها.

معناه: لهذا الأسلوب في استعمال العرب معنيان:

الأول: الاستفهام، وقد يخرج إلى التعجيب أو التبكيت.

والثاني : أنه يأتي بمعنى أخبرني (٤).

وللتركيب في استعمالهم صُورٌ هي: أَرَأَيْتَ، أَرَيْتَ، أَرَأَيْتَكَ، أَرَأَيْتَكَ، أَرَأَيْتَكَ، أَرَأَيْتَكَ، أَرَأَيْتَكُمْ، أَرَأَيْتَكُمْ، أَرَأَيْتَكُمْ، أَرَأَيْتَكُمْ، أَرَأَيْتَكُمْ، أَرَأَيْتَكُمْ، أَرَأَيْتَكُمْ، أَرَأَيْتَكُمْ، أَرَأَيْتِكِ بكسرِ التاء (°)...

والتركيب على جميع هذه الصور من الأساليب الإنشائية في كلام العرب، واستعماله في اللغة على المجاز. قال الشهاب في حواشي البيضاوي: استعمال (أرأيْتَ) بمعنى أخبرني مجازٌ، ووَجْهُ المجازِ أنّه لما كان العِلْمُ بالشيء وإبصارُهُ سبباً للإخبار عنه استعمل (رأى) التي بمعنى (عَلِمَ)و(أَبْصَرَ) في الإخبار، والهمزة

 ⁽١) الانعام: ٤٠.

⁽٢) الأنعام: ٤٧، (٥) اللسان: رأى وتفسير غريب الحديث: ٦٨.

⁽٣) الإسراء: ٦٢.

التي للاستفهام عن الرؤية في طلب الإِخبار لاشتراكهما في مطلق الطلب، ففيه مجازان .

أجزاء التركيب وإعرابه:

واضحٌ أنّ هذا التركيب يَتَكُونُ من: همزة الاستفهام والفعل (رأى) وتاءِ الفاعلِ المفتوحة والكاف، وقد يلحقُ بها (ما) علامةً للمشيّى أو الميمُ علامةً لجمع الإناث، وربّما حذفت الكاف مع ما يلحق بها، ثم المدكور، أو النونُ علامةً لجمع الإناث، وربّما حذفت الكاف مع ما يلحق بها، ثم اسم يأتي بعد هذا الأسلوب منصوباً.

١ - أمّا الهمزةُ فحرف للاستفهام، وقد يخرج إلى التعجيب أو الاستخبار أو التبكيت أو الاستحقار.

٢ - وأمّا الفعل (رأى)، فهو إمّا أن تكونَ الرؤيةُ فيه بصريةً أو قلبيةً. ففي الآية: ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ... ﴾ جاءت الرؤية قلبية، واسم الإشارة (هذا) هو المفعول الأوّل، والمفعول الثاني محذوف لدلالة الصلة عليه. وفي الآية: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ... ﴾ الفعل معلَّقٌ أوْ أنّ المفعول محذوفٌ، والتقدير: أرأيتكم آلهتكُمْ تنفعكم وقال سسميه: تقول: أرأيتكم آلهتكُمْ تنفعكم وقال سسميه: تقول: أرأيتك ويداً أبو مَنْ هو؟ وأرأيْتَك عَمْراً أعندك هو أمْ عند فلان؟ لا يحسُنُ فيه إلا النصبُ، وصار الاستفهامُ في موضع المفعول الثاني (١).

وللفعل في تركيب (أرأيتك) لغتان: بتسهيل الهمز، وبتحقيقه. ونقل صاحبُ اللسان أنّه يقال: أرأيتك زيداً قائماً، إِذا اسْتُخْبِر عن زيد ترك الهمزُ

⁽۱) سيبويه: ۱/۲۳۹–۲٤٠.

ويجوز الهمز، وإذا استخبر عن حال المخاطب كان الهمزُ الاختيارَ، وجاز تركُه نحو: أرأْيتَكَ نفسك؟ ، أي ما حالك؟ وما أمرُك؟.

ويجوز أرَيْتَكَ نَفْسَكُ (١).

وقال ابنُ منظور: قالوا في (أرَأَيْتَ) و (أرَأَيْتَكَ): أرَيْتَ وأرَيْتَكَ، بلا همز. قال ركّاضُ بنُ أبّاق الدُّبيْرِيُّ:

فقولا صادِقَيْنِ لزَوْجِ (حُبَّى) جُعِلْتُ لها- وإِنْ بَخِلَتْ- فِداءَ أَرَيْتَكَ إِنْ مَنَعْتَ كلامَ (حُبَّى) أَمْنَعُني على لَيْلَى البكاء؟

قال ابنُ سيده: والكلامُ العالي الهَمْزُ (٢). ويَنْبني على هاتين اللغتين قراءتان أساسيتان، الأولى بالتسهيل والثانية بتحقيق الهمز، فقد قرأ بتسهيل الهمز نافعٌ وأبو جعفر في ثلاث الآيات، أما ورشٌ فله قراءةٌ من وجه ثان، فهو يبدلُ الهمزة ألفاً خالصةً مع إشباع المدّ الساكن، وكان الكسائي يحذف الهمزة.

أما باقي العشرة فقد أثبتوا الهمزة محقّقة وصلاً ووَقْفاً، إلا حمزة، فكان يسهلها عند الوقف، هو بذلك يوافق نافعاً (٣).

٣- وأمّا التاء المفتوحة، فقد ذكر الفَرَّاءُ أنها تُتْرَكُ موحَّدةً مفتوحةً للواحد والواحدة والجميع في مذكره ومؤنَّنِه، وذكر أنّهم وجّهوا التاء إلى التوحيد والمذكر(أ)، وقال في اللسان: وتاؤها مفتوحةٌ أبداً، (٥)، وفتحُها على أصل

⁽ ٤) معاني القرآن للفراء: ١ / ٣٣٤.

⁽ ۱) اللسان: رأى. (۲) المصدرنفسه.

⁽٥) اللسان: رأى.

⁽٣) تفسير البيضاوي والبدور الزاهرة: ١٨٧-١٨٧

وتحبير التيسير: ١٠٨.

خطاب المذكر.

قال ابن برّي: إِذَا جاءت (أرأيتَكُما وأرأيْتكم) بمعنى أخبرني كانت التاء موحدة ، وإِن كانت بمعنى العِلْمِ ثُنيَت وجُمِعَت وقلت : أرأيتُماكما خارجَيْنِ وأرأيتموكم خارجين (١).

وواضحٌ أن هذا ليس من الأسلوب الذي نحن بصدده في شيءٍ.

ويبدو أنّ الإِجماع منعقدٌ على فَتْحِ هذه التاء، إلا أنّ ابن حجر يخالفُ هذا الإِجماع فيقولُ وقد ذكر هذا الأسلوب: ويقال للمؤنث في الجمع بكسرِ التاء والكاف(٢)، أي أرأ يُتك؟

أمَّا عن إعراب هذه التاء فهي في مَحَلِّ رفعٍ لأنَّها ضميرُ الفاعلِ.

ويرى بعض الدارسين المعاصرين أنّ التاء ليست ضميراً فاعلاً، إِنما هي حرفُ خطاب (لأنّ هذا الدارس الفاضل جعل أرأيْتَ اسمَ فعلِ أمرِ بمعنى أخبرني) قال: إِنّ أسماء الأفعال أسماءٌ، والتاء لا تتصل بالأسماء، أما فاعله باعتبار أنّه اسم فعل فضمير مستتر (أنت) (").

والغريب في رأي هذا الدارس الفاضل أنه عدَّ التاءَ حَرْفَ خطاب، ثم جعل الكافَ بعدها حرفَ خطاب أيضاً، وهذا تعسُّفٌ لا داعي له.

٤- الكاف: وقع خلاف في أمر هذه الكاف: فالبصريون يَرَوْنَ أنها حَرْفُ خطابٍ لا محل لها من الإعراب، أُكِّدَ به الضمير. قال سيبويه: وإنّما جاءت الكافُ في (أرأيتك) توكيداً، وما يجيء في الكلام توكيداً لو طُرِحَ كان

⁽١) المصدر نفسه. (٣) المحيط لمحمد الأنطاكي: ٩٢/٣٠.

⁽٢) تفسير غريب الحديث: ٩٨.

مستغنی عنه ^(۱).

أمَّا الكوفيون فَيَروْنَ أنَّ الكافَ اسْمٌ في محلِّ نَصْبٍ. قال الفرّاءُ: ومَوْضِعُ الكاف نَصْبٌ (٢).

وقد بَسَطَ النحويون واللغويون والمفسِّرون القَوْلَ في هذه الكاف، فأجمعوا عدا الكوفيين على أنها حرف خطاب لا مَحلَّ لَهُ من الإعراب، وناقشوا أقوال خصومهم، ولعلَّ أفضلَ من تناول هذه المسألة أبو البقاء العُكْبَرِيُّ، فقد قال: الكافُ حرفُ خطاب، وليس اسماً، والدليل على ذلك أنها لو كانت اسماً لكانت إمّا محرورة ، وهو باطلٌ ، إذ لا جارٌ هنا أو مرفوعة وهو باطلٌ لأمرين: أحدهما أنّ الكاف ليست من ضمائر المرفوع. والثاني أنّه لا رافع لها إذ ليست فاعلاً، لأنّ التاء فاعلٌ، ولا يكون لفعل واحد فاعلان، أو أنْ تكون ليست من ضمائر المرفوع . والثاني أنّه لا رافع لها إذ كمن منصوبة ، وذلك باطل لثلاثة أوجه: أحلها أنّ الفعل يتعدّى إلى مفعولين، كقولك : أرأيْت زيداً ما فعل. فلو جُعلَت الكاف مفعولاً لكان ثالثاً. والثاني أنه لو كان مفعولاً لكان هو الفاعل في المعنى، وليس المعنى على ذلك، إذْ ليس الغرضُ أرأيْت نَفْسكَ، بل أرأيْت غَيْرَكَ، ولذلك قلت: أرأيْتك زيداً.

و(زيدٌ) غيرُ المخاطب، ولا هو بَدَلٌ منه. والثالث أنه لو كان منصوباً على أنّه مفعولٌ به لظهرت علامةُ التثنية والجمع في التاء. فأمّا مفعولُ (أرأيتكم) في هذه الآية (يريد العكبري الآية ٤٠ من سورة الأنعام، وقد تقدمت) فقال قومٌ: هو محذوفٌ وقد دلّ الكلامُ عليه، تقديره: أرأيْتَكُمْ عبادَتَكُمُ الأصنامَ هل تنفعكم

⁽١) الكتاب: ١/ ٢٣٩. (٢) معاني القرآن للفراء: ١ / ٣٣٤.

عند مجيء الساعة، ودلَّ عليه قولُه: «أَغَيْرَ الله تدعونَ؟».

وقال قومٌ آخرون لا يُحْتاجُ إلى مفعول، لأنّ الشَّرْطَ وجوابَه قد حَصَّل معنى المفعول.

وأمّا جواب الشرط الذي هو قوله: (إِنْ أَتَاكُم عَذَابُ الله) فما دَلَّ عليه الاستفهامُ في قوله: (أغَيْرَ الله)، تقديره إِنْ أَتَتَكُم الساعةُ دعوتُم اللَّهَ (١).

ويلحق هذه الكافَ علاماتُ التثنية والجمع للمذكر والمؤنث، فتقول: أرأيتَكُما وأرأيْتَكُم وأرأيتَكُنَّ. وهذه العلامات كالكاف التي سبقتها، لا محلَّ لها من الإعراب.

٥- الاسم المنصوب بعد (أَرَأَيْتَكَ):

نُصِبَ هذا الاسمُ على أنه مفعول به للفعل (رأى).

وقد يحذف هذا الاسم كما في قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللّهِ أَوْ أَتَتُكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللّهِ تَدْعُونَ ﴾ (٢) وتقديره: أرأيتكم عبادتكم الأصنام هل تنفعكم عند مجيء الساعة، وقد دلَّ عليه في هذه الآية قوله تعالى ﴿ أَغَيْرَ اللّه تَدْعُونَ ﴾ .

وقال بعضهم: إِنّ الفعل (رأى) لا يحتاج هنا إلى مفعول به، لأنّ الشَّرْطَ وجوابَهُ قد حَصَّل معنى المفعول (٣).

: **- 71 -**

⁽١) إملاء ما مَنِّ به الرحمن للعكبري: ١/٢٤٢.

⁽٢) الأنعام: ١٤.

⁽٣) إملاء ما منّ به الرحمن: ١ /٢٤٢.

وفي مثال سيبويه: وتقول: أَرَأَيْتَكَ زيداً، أبو مَنْ هو؟ قال: لا يحسُنُ فيه إِلاّ النصبُ في زيد (١٠).

وفي الآية ٦٢ من سورة الإسراء في قوله تعالى: ﴿ . . . أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ . . . ﴾ فاسم الإشارة (هذا) يقابلُ (زيداً) في مثال سيبويه . وقد اختلفوا في سبب نصب هذا الاسم، هل هو على المفعولية للفعل (رأى) كما ذكر البيضاوي (٢٠) والنسفي (٣) أم أنه منصوبٌ بنزع الخافض.

وبَعْدُ... هذا هو الأسلوب والتركيب العربي (أَرَأَيْتَكَ) وقد نال جهداً كبيراً وعناية عظيمة من علمائنا، لغويين ونحويين ومفسّرين، وجهد به بعضُهم أكثر، كالعكْبَري وأبي حيّان، فقد بسط الأخير القول في هذا التركيب في أكثر من خمس صفحات، فكان واحداً من الذين تناولوه في دقة وعمق وشمول (1).

كما تناوله السجاعي أحمد بن محمد المتوفى سنة ١١٩٢ في ست صفحات في رسالة مخطوطة.

⁽٣) تفسير النسفى: ٢/ ٣٢٠.

⁽١) الكتاب: ١/٢٣٩.

⁽٤) حاشية الأمير:١ /١٥٦.

 ⁽٢) تفسير البيضاوي: ٤ ٣١. وجعله الأمير في حاشيته
 على المغني مفعولاً به أول، وجملة الاستفهام
 مفعولاً ثانياً: حاشية الأمير: ١٥٦/١.

٢- أرى الله بفلان

من أساليب الدعاء العربية العريقة. استعملتْه العَرَبُ للدعاء على الإِنسانِ، وفيه معنى الشماتة والتَّشَفِّي.

ذكرَهُ أهلُ العربية، وقالوا: معناه أرى اللهُ به الناسَ العذابَ والهلاكُ (١)، ولا يقال ذلك إلا في الشَّرِّ. قالَهُ شَمرٌ (٢).

والجملة التي قام عليها هذا الأسلوب جملةٌ فعليه، تتكوَّن من فعل وفاعلٍ وجار ومجرور.

وقد أفادت الخبر، لكنّها تحوّلتْ عنه إلى الإنشاء حين أريد بها الدُّعاء، والدُّعاءُ إنشاءٌ.

* * *

_ **٦٣** _

⁽١) اللسان والتاج: رأى.

⁽٢) التاج: رأى.

٢١ - أرِبْتَ عَنْ ذِي يَدَيْكَ

هذا أسلوب من أساليب الدعاء على الرجل، وهو أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، استعمله عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

قيل: إِنه نَقِمَ على رجل قولاً قالَهُ، فقال له: (أُرِبْتَ عن ذي يديك) وهو دعاء عليه بأن تسقط آرابُه، وهي أعضاؤه .

معناه: قال ابن منظور: معناه ذهب ما في يديْكَ حتى تحتاج (١). وقال أبو عبيد: أي سقطت (١) من اليدين خاصة (٢).

وقيل: سقطت من يديك (٣).

وقال ابنُ الأثير: خَرَرْتَ عَنْ يَدَيْكَ (١).

وقال الزمخشري: معناه مُنعْتَ عمّا يصحب يديْكَ، وهو مالُهُ، ومعنى (أربْتَ من يديك) نَشَاً بخلُكَ من يديك، والأصل فيما جاء في كلامهم من هذه الأدعية، وهم يريدون المدح المفرط والتعجب للإشعار بأن فعل الرجل أو قوله بالغُ من الندرة والغرابة حتى يَدْعُو عليه، ثم كَثُرَ ذلك حتى استُعْمِلَ في كلِّ موضع استعجاب (°).

لغاته: جاء هذا الأسلوب في كلام العرب على أكثر من لغة، وعليه فقد روي حديث عمر روايات اختلفت باختلاف لغات الأسلوب، فكانت:

- أربْتَ عن ذي يَدَيْكَ.

⁽١) اللسان: أرب. (٤) عن اللسان: أرب.

⁽٢) غريب الحديث: ٣٤٩/٣. (٥) الفائق: ١/٣٤-٣٥.

⁽٣) اللسان: أرب والأفعال لابن القطاع: ١ /٣٣.

- أربْتَ من ذي يديك.
- أربْتَ في ذي يديك^(١).
 - أربْت من يديك (٢).
- خررت عن يديك، بتغيير الفعل، رواها ابن الأثير (٣).

إعرابه: واضح أن هذا الأسلوب يتكون في تركيه من فعل وفاعل: (أربْت)، وجار ومجرور: (عن ذي، من ذي، في ذي)، و (عن يديك، من يديك) على حسب لغاته ورواياته. وهما جار ومجرور مع الكاف الضمير وهو في محل جرً مضافاً إليه.

⁽١) اللسان: أرب.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

٢٢ - اسْتَأْصَلَ اللَّهُ شَأَفْتَهُمْ

هذا الأسلوب من أساليب العرب العريقة في الدعاء على الأعداء بالهلاك. لم يُسْمَعْ به قبل الإسلام، فهو من الأسالب المستحدثة بعد الإسلام.

معناه:

قيل: إِن معناه الدعاء على القوم بأن يستأصلَهم اللهُ ويُذْهبَهم ويُهْلِكُهم .

والشافة عند أهل اللغة لها معان كثيرةً:

فالشَّأْفَةُ: القُرْحةُ تخرجُ في القدم، أو ورَمٌّ يكون في اليد والقدم، وهذه القرحةُ تَكُونَ، فتذهبُ ، فيقالُ: أذهبهمُ اللهُ كما أذهبَ الشأفةَ بالكيِّ، وهو دعاءٌ عليهم بالهلاك.

وقيل: شَأْفَةُ الرجلِ أهلُه ومالُه (١). ويكون الدعاء عليهم عندئذ بهلاك أهليهم وأموالهم.

وقال شمر : الشَّافَةُ الأَصْلُ، وهكذا قال الهُجَيْمي أيضاً: قال : ومنه قولهم: استأصل الله شافته، أي أذهبه كما تذهب تلك القرحةُ بالكيّ، أو بالقطع، أو معناه أزاله الله من أصله (٢).

وقيل: الشافة : العداوة والأذى (٣). وعليه فسروا قول الكُمَيْت:

ولم نَفْتَ أَكَذَلكَ كُلُّ يوم لِشَافَةِ وَاغِرٍ مُسْتَأْصِلِنا

⁽١) اللسان: شأف.

⁽٢) اللسان والتاج: شاف

⁽٣) أساس البلاغة: شاف.

وقال الأزهري: استأصل الله شأفته إذا حسم الأمر من أصله (١).

تِلْكُمْ هي المعاني التي ذُكرتْ للشافة عند أهل اللغة، وهي جميعاً يمكن أن تكون مقبولة مرادة في هذا الأسلوب، وهي كما نرى استعملت على المجاز.

وقالوا: (الشأفة) تُهْمَزُ ولا تُهْمَزُ.

الإعراب: يتكون هذا الأسلوب من فعل ماضٍ خرج مخرج الدعاء هو: (استاصل) وفاعله لفظ الجلالة (الله) ومفعوله (شافة) وقد أُضيف إلى ضمير. والجمَلة الفعلية في هذا الأسلوب خبرية، لكنها خرجت إلى الإنشاء حين أريد بها الدعاء، والدعاء إنشاء.

⁽١) التهذيب: شأف: ١١/ ٤٢٥.

٢٣ - اسْتَأْصَلَ اللَّهُ عِرْقَاتِهِمْ

هذا الأسلوب من أساليب الدعاء على القوم بالهلاك والموت، وهو أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، ذكره أهلُ اللغةِ، وفسروا معناه.

قال ابن منظور: العرْقاةُ والعَرْقاةُ: الأصلُ الذي يذهب في الأرض سُفْلاً، وتتشعبُ منه العروقُ (١).

يُقالُ في الدعاء عليه: استأصلَ اللهُ عَرْقاتَهُ، ينصبون التاءَ، لأنّهم يجعلونها واحدةً مؤنّثةً (٢).

وقال الأزهري: العربُ تقولُ: استأصلَ اللَّهُ عِرْقاتِهِمْ وعِرْقاتَهُمُ، أي شأفتهم (٣). فعرقاتهم، بكسر التاء، جَمْعُ عِرْق، كأنه عرْقٌ وعِرْقاتٌ.

ومَنْ قال: عِرْقاتَهُمْ أجراهُ مجرى سِعْلاة، وقد يكونُ عِرْقاتَهُمْ جَمْعُ عِرْقٍ وَمَنْ قال: عِرْقاتَهُمْ (وأيتُ بناتَكَ)، شبهوها بتاء التأنيث التي في (قناتهم وفتاتهم)، لأنها للتأنيث كما أنّ هذه له.

والذي سمع من العرب الفصحاء: عرْقاتهم، بكَسْر التاء (٤).

قال الليث: العِرْقاةُ من الشَّجرِ أُرُومُهُ الأوسط، ومنه تتشعّب العروقُ، وهو على تقدير: فعْلاة مثل: سعْلاة (°).

ويتكون هذه الأسلوب من جملة فعلية، فيها فعلٌ ماضٍ وفاعله ومفعوله وضمير الإضافة. والجملة الفعلية ههنا خبرية.

لكنّها صارت إنشائية حين أريد بها الدعاء. والدعاء إنشاء .

(٢) اللسان: والتاج: عرق. (٤) اللسان: عرق والتهذيب: ١ / ٢٢١.

(٥) اللسان: عرق.

٤ ٢- اسْتَفْلِحِي بأَمْرِكِ

من أساليب الطلاق عند العرب في الجاهلية قَوْلُ الرجل لزوجِهِ: (استفلحي بأمرك) فَتَطْلُقُ. قال ذلك ابنُ منظور (١).

وجاء الإسلام فأقر هذا الأسلوب وأبقاه، لذا نجدُه عند الفقهاءِ يُذكرُ بين الألفاظ التي يقع بها الطلاق.

وفي حديث عبد الله بن مسعود أنّه قال: « إِذا قال الرجلُ لامرأته: (استفلحي بأمرِكِ)، فقبلته، فواحدة بائنة »(٢).

قال أبو عبيد الهروي: سألت الأصمعي وأبا عمرٍ عن قوله: (استفلحي بأمرك) فلم يُثْبِتا معرفتَهُ، وشكّا فيه، وكان أبو عبيدة يقول: هو مِثْلُ قَوْلِكَ: (اظفري بأمرِك واستبدّي بأمرِك وفوزي بأمرك) هذا ونحوه من الكلام. قال أبو عبيد: وفي هذا الحديث من الفقه أنَّه جَعَلَ ما لَمْ يَكُنْ فيه ذِكْرُ الطلاق مصرَّحاً طلاقاً بائناً، وبهذا كان أبو حنيفةً وأبو يوسف وأبو محمد يُفتونَ (٣).

إعرابه:

يتكوّن هذا الأسلوب من:

- فعل أمر مبني على حذف النون وفاعله (ياء المخاطبة).
- ـ جار ومجرور يتعلقان بالفعل. والكاف ضمير في محل جرٍ مضافاً إليه.

* * *

والفائق: ٣/١٣٨.

⁽١) اللسان: فلح. وانظر التاج أيضاً. (٣) انظر غريب الحديث: ٤ /٦٧ والفائق:٣ / ١٣٨.

⁽٢) اللسان: فلح وغريب الحديث للهروي: ٤ /٦٧

٢٥ - أسْكَت اللَّهُ نَأْمَتَهُ

هذا أسلوبٌ من أساليبِ الدُّعاءِ على الرَّجُلِ بِالمَوْتِ حقيقةً. ذَكَرَهُ أَهْلُ اللغةِ وفصَّلُوا القول فيه (١٠).

قال ابنُ منظور: يُقالُ: أسكتَ الله نَأْمَتُهُ، مهموزةٌ مخفَّفةُ الميم، هو من النَّئيم، الصوتُ الضعيف، أيْ نَغْمَتُهُ وصَوْتَهُ، ويُقالُ: نامَّتَهُ، بتشديد الميم، فيُجْعَلُ من المضاعف، وهو ماينم عليه من حركته، يُدْعى بذلك على الإنسان (٢).

وقال المجدُّ: أي أماتَهُ (٣).

واللغة الثانية (نامَّتُهُ) قالها الأصمعي (٤).

والأسلوب مُكَوَّنُ من جملة فعلية، تُفيد الخَبَرَ لكنها تحوّلتْ عنه إلى الإِنشاء حين أُريدَ بها الدُّعاءُ.

⁽١) انظر: جمهرة اللغة لابن دريد:٢/ ٢٨٩ والزاهر (٢) اللسان: نأم.

لابن الأنباري: ١٩٨/١ والقاموس المحيط: نأم (٣) القاموس المحيط: نأم.

تاج: نام. (٤) اللسان والتاج: نام.

٢٦ - أَصَمَّ اللَّهُ صَدَى فُلانِ

أسلوب جاهليٌّ قديمٌ، كان من أساليب العَرَب في الدُّعاء على الرجل بالمُوْت والهلاك.

معناه: يقول أهلُ اللغة: صَمَّ صداه، أي هَلكَ، وأَصَمَّ اللَّهُ صَداهُ أي أَهْلكَهُ (١).

والصَّدَى في اللغة له معان كثيرةٌ منها أنّه الصوتُ الذي يَرُدُّهُ الجَبَلُ إِذَا رَفَعَ فيه الإِنسانُ صَوْتَه المُرْتَدُّ إِليه، لأنّه لم يَعُدْ لإِنسانُ صَوْتَه المُرْتَدُّ إِليه، لأنّه لم يَعُدْ له بَعْدَ الموت صوتُ أو صدًى (٢).

إعرابه:

يتكوّن هذا الأسلوب من:

- _ فعل ماضٍ جرى مَجْرَى الدُّعاءِ.
 - وفاعل هو لفظ الجلالة (الله).
 - _ ومفعول به هو (صدى).
- ومضاف إليه، وقد يكون اسماً ظاهراً أوْ ضميراً يتغير بحسب مقتضى الحال.

⁽١) انظر: اللسان والتاج: صدي.

⁽٢) اللسان: صدى.

٢٧ - أقَلَّ اللَّهُ خيـسَـهُ

أسلوبٌ عربيٌّ قديم، من أساليب الدُّعاءِ على الرَّجُلِ، ذكرَهُ أَهْلُ اللغةِ.

قال الأزهريُّ: رَوَى عَمْرُو عن أبيه قَوْلَ العَربِ: (أَقَلَّ اللَّهُ خِيسَهُ) أي دَرَّه (١).

وعُرِضَ على الرِّياشيِّ: يَدْعو العَرَبُ بَعْضُهُمْ لِبَعضٍ فيقولُ: أَقَلَّ اللَّهُ خِيسَكَ، أَي لَبَنَكَ، فقال: نَعَمْ، العَرَبُ تقول هذا، إِلاَّ أَنَّ الأصمعيَّ لمْ يَعْرِفْهُ (٢).

إعرابه:

يتكوّن هذا الأسلوب من فعل وفاعل ومفعول به وضمير وقع مضافاً إليه.

وكان المرادُ بهذه الجملة الفعلية ِ الخَبَرَ، لكنها تحوَّلَتْ عنه إلى الإِنشاءِ عندما أُريدَ بها الدُّعاءُ .

* * *

خيس.

⁽١) التهذيب: (خَينس):٧/٢٤ واللسان والتاج:

⁽٢) التاج: خيس.

٢٨- أعلى الله كَعْبَهُ

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، وهو من أساليب العرب في الدعاء للرَّجُلِ بالشَّرَفِ والرِّفعة وعُلُوِّ المنزلة. ذكره أهلُ اللغة وفسروا معناه.

ذكر ابنُ منظور والزَّبِيديُّ: أنه يقال في الدعاء للرجل: (أَعْلَى اللَّهُ كَعْبَهُ)، أيْ أَعْلَى اللَّهُ كَعْبَهُ)، أيْ أَعْلَى جَدَّهُ، ويُقالُ: أَعْلَى اللَّهُ شَرَفَهُ (١).

وفي حديث قَيْلَةَ : قال عليه الصلاةُ والسلام : « واللَّهِ لا يزالُ كَعْبُكَ عالياً » . وهذا دعاءٌ لها بالشَّرَف والعُلُوِّ (٢) .

قال ابنُ الأثير: والأصْلُ فيه كَعْبُ القنَاةِ، وهو أُنْبُوبُها، وما بَيْنَ كُلِّ عُقْدَتْينِ مِنها كَعْبٌ .

يتكوّنُ هذا الأسلوبُ من الفعل الماضي (أعلى) وقد خرج إلى معنى الدعاء. و(الله) لفظ الجلالة فاعل، و (كعبه) المفعول به، والهاء الضمير في محل جر مضافاً إليه.

وجملة الأسلوب فعلية أفادت الخَبَرَ، إلا أنها تَحَوَّلَت عنه إلى الإِنشاء حين أريد بها الدُّعاء .

⁽١) اللسان والتاج: كعب.

⁽٢) اللسان: كعب.

⁽٣) المصدر نفسه.

٢٩– أعْمَدُ منْ كَيْل مُحقِّ

أسلوب عربي جاهليّ قديم، وكلمة تقولها العرب، تُخفِّف على النفس بَعْضُ ما تَلْقَى وتَجدُ.

قال بعش الرجّاز (١):

فاكْتَـلْ أُصَيَّاعَكَ منه وانْطَلَقْ وَيْحَكَ هَلْ أَعْمَدُ مِنْ كَيْلِ مُحقَ

هكذا رواه ابنُ برّي، وقال: معناه هل أزيدُ على أنْ مُحِقَ كَيْلي.

وفي حديث ابن مسعود أنّه أتى أبا جهلٍ يوم بدرٍ، وهو صريعٌ، فوضعَ رجْلُهُ على مُذَمَّرِهِ (على قفاه) لِيُجْهِزَ عليه، فقال له أبو جهلٍ « أعمدُ من سيّد ِقتله قومُهُ » (٢) ورُوِيَ في الفائق: «أعمدُ منْ عَمَدَني . . . » (٣)

قال أبو عبيد الهروي في معناه: هل زاد على سيد ِ قَتَلَهُ قومُه، أي هَلْ كان إِلاّ هذا، يعني إِنَّ هذا ليس بعارٍ، وكان أبو عبيدة يحكي عن العرب: أعمدُ من كيلٍ مُحِقٍّ، أي هل زاد على هذا، قال ابنُ ميادة، ونَسَبَهُ الأزهري لابن مقبل: (^{٤)}

ويُثْني عليها في الرَّخَاء ذنوبُها صدام الأعادي حين فُلَّت نُيوبُهَا

تَقَدَّمُ قَدِيْسٌ كلَّ يومٍ كريهة إ وأعمدُ من قوم كفاهمْ أخوهُمُ

⁽٣) الفائق للزمخشري: ١ / ٤٣٩.

⁽١) اللسان: عمد. (٢) غريب الحديث اللهروي: ٤ / ٥٥.

⁽٤) غريب الحديث: ٤/٥٥ وانظر التهذيب:

⁽عمد) ٢ / ٢٥١ والفائق: ١ / ٤٣٩.

يقول: هل زدْنا على أنْ كَفَيْنَا إِخْوَتَنَا(١).

و (أَعْمَدُ) عند أهل اللغة استفهامٌ، أي أَعْجَبُ، وقيل: بمعنى أَغْضَبُ (٢). وقولُ العَرَبِ في هذا الأسلوبِ (أَعْمَدُ) مضارعٌ مِنْ (عَمِدَ). قال الأزهريُ كَانٌ الأصل فيه أأعمدُ؟، أي أأعجبُ، فخُفِّفَتْ إِحدى الهمزتين (٣).

⁽١) اللسان: عمد وغريب الحديث: ٤/٥٥.

⁽٢) اللسان: عمد.

⁽٣) التهذيب: عمد: ٢٥١/٢.

• ٣- أفعلُ ذلك نُعْمَ عَيْنٍ

هذا أسلوب عربيٌّ قديمٌ، استعملته العربُ في كلامها لتشيرَ به إِلى عُلُوِّ مَنْزِلَةٍ مَنْ تخاطبُه.

ذكر أهلُ اللغة هذا الأسلوب، وذكروا معناه ووجوه استعماله. قال ابنُ منظور: العربُ تقولُ: نَعْمَ عَيْنٍ ونَعْمَةَ عَيْنٍ ونَعْمَةَ عَيْنٍ ونِعْمَةَ عَيْنٍ ونِعْمَةَ عَيْنٍ ونَعْمَةَ عَيْنٍ ونَعْمَةَ عَيْنٍ ونَعْمَةَ عَيْنٍ ونَعْمَةَ عَيْنٍ ونَعْمَةَ عَيْنٍ ونَعْمَ عَيْنٍ ونَعْمَ عَيْنٍ ونَعْمَ عَيْنٍ ونَعامَ عَيْنٍ ونَعامَ عَيْنٍ ونَعامَ عَيْنٍ ونَعامَ عَيْنٍ ونَعامَ عَيْنٍ ونَعامَ اثنا عشر وجها من وجوه الاستعمال، وكلها بمعنى أَفْعَلُ ذلك كرامةً لك وإنعاماً لعينيك (١).

قال سيبويه: نصبوا كلُّ ذلك على إِضمارِ الفِعْلِ المتروكِ إِظهارُهُ (٢).

وقال ابن الأنباري: هي منصوبةٌ على المفعولية المُطْلَقَة (٣).

ويمكن أن تُعْرَبُ هذه المنصوباتُ مفعولاً لأَجْلِهِ، لأنّها مصادرُ سَبَبِيَّةٌ، فالصناعة النحوية لا تمنعُ من ذلك.

وفي الحديث: « إِذَا سمعْتَ قولاً حَسَناً، فُروَيْداً بصاحبِه، فإِنْ وافق قولٌ عَمَلاً فنَعْمَ عَيْنٍ ونُعُمَةَ عين، آخِهِ وأوْدِدْهُ » أي أقرَّ اللهُ عَيْنَكَ بطاعتِكَ واتِّباعِ أمرِكَ (٤٠).

⁽١) لسان العرب: نعم. وانظر: تاج العروس (نعم).

⁽٢) اللسان: نعم وسيبويه: ١/٣١٩.

 ⁽٣) انظر: منثور الفوائد لابن الأنباري / مجلة المورد
 ص٣٢٨ع١ مجلد ١١٠١ ١هـ١٩٨١م.

⁽٤) اللسان: نعم.

٣١-٣٦ أَفِّ لَكُمْ !! وأَفَّا لَهُ وتُفَّا

هذا الأسلوب من الأساليب العربية الأصيلة، ورد ذكرُه في القرآنِ الكريمِ والحديث الشريف، واستعملتُه العَرَبُ في شعرِها وَنَثْرِها.

وأقدم نصِّ وَرَدَ فيه هذا الأسلوب القرآن الكريم، فلم نَقَعْ عليه في كلام المجاهليين، وَنَظُنَّ أنه أسلوب إسلامي جاء به القرآن الكريم والسنة المطهرة قال المجاهليين، وَنَظُنَّ أنه أسلوب إسلامي جاء به القرآن الكريم والسنة المطهرة قال تعالى: ﴿ فَلا تَقُل لَّهُمَا أُفَّ وَلا تَنْهَرْهُمَا ... ﴾ (١) وقال: ﴿ أُفِّ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٢) وقال: ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفِّ لِكُمَا ﴾ (٣).

وفي الحديث: «فألقى طَرفَ ثوبه على أَنْفِهِ وقال: أفٍّ أفٍّ» وقال أبو العلاء:

ف أفِّ من الحباة، وأفِّ مني ومن زمن رياسته خساسه

معناه: قال أهل اللغة: (أفٍ) كلمة تكرُّه (٤). وقالوا: الأفُّ: القَذَرُ والنَّتَنُ، وأَصْلُ كلِّ شَيءٍ مستقذر مِن وَسَخٍ وقُلامَةِ ظُفْرٍ (٥).

وقيل: هو وَسخُ الظفر، والتُّفُّ: الذي فيه، أو وَسَخُ الأُذُن . وقيل: هو مارفعتَه من الأرضِ من عودٍ أو قَصبَةٍ، وبكلِّ فُسِّر قولُهم: (أَفاً لكَ وتفاً) (٦).

وقيل: الأفّ: القلَّةُ والتَّفُّ إِتباع له ومنسوقٌ عليه ومعناهُ كَمَعْناهُ، و(أفاً له وأفّة، أي قَذَراً (٧).

وأُفٍّ له، أي نَتْناً له ودَفْراً (^).

- (٥) المفردات للراغب:١٩.
 - (٦) التاج: أفف.
- (٧) المصدر السابق وانظر: الاتباع والمزاوجة لابن
 - فارس بتحقيقنا ص:١٠٥.
 - (٨) الفائق للزمخشري: ١ / ٤٩ .

- (١) الإسراء: ٢٣.
 - (٢) الأنبياء:٦٧.
- (٣) الأحقاف:١٧.
- (٤) الصحاح والقاموس واللسان والتاج: أفف.

وقال ابنُ الأثير: معناه الاستقذارُ لما شُمَّ، وقيل: معناه الاحتقارُ، والإِقلالُ(١).

وأشار ابن الأنباري إلى معنى الدُّعاءِ في هذا الأسلوب في حال نَصْبِهِ: (أَفَأَ لك)(٢).

وتقول في أَصْله: أَفُّفَ تأفيفاً، وتَأَفَّفَ به إِذا قال: أُفِّ (٣).

قال الزَّبِيدي: وليس بفعْل موضوع على (أفِّ) عند سيبويه، ولكنْ، من باب: (سبَّحَ وهَلَّلَ) إذا قال سبحان الله ولا إِله إِلا اللَّهُ (٤).

ومنه حديثُ عائشة لأخيها رضيَ اللَّهُ عنهما: «فخشيتُ أنْ تَتَأَفُّفَ بهم نساؤُكَ» تعني بذلك أولادَ أخيها محمد بن أبي بكر حين قُتل بمصرَ.

لغاته واستعمالاته:

قال صاحبَ التَّاج: والناسُ يقولون لما يستثقلون ويكرهون: أف له وأصْلُ هذا نَفْخُكَ للشيء يسقطُ عليك من ترابٍ أو رمادٍ، وللمكانِ تريدُ إِماطةَ أذًى عنه، فقيلت ْلكلِّ مُسْتثقلِ (٥٠).

ونُقِلَ عن الأصمعي أنَّه يُقال ذلك عند استقذارِ الشيءِ، ثم استُعْمِلَ عندَ كُلِّ شيء يُتَأَذَّى به ويُضْجَرُمنه (٦).

ولهذا الأسلوب صورٌ ولغاتٌ كثيرة بلَغَتْ عند بعضهم خمسين لغةً (٧)، ولولا خشية الإطالِة لذكرتُها، وقد أحصاها صاحبُ تاج العروس وفَصَّلَ القَولَ فيها،

⁽١) التاج: أفف. (٤) التاج: أفف.

⁽٢) الصحاح والتاج: أفف. (٥) التاج: أفف وغريب الحديث للعسقلاني:١٧.

⁽٣) التاج: أفف. (٦) التاج: أفف.

⁽٧) المستنير: ١/٣٦٠.

وكان بعضُها لغات ولهجات لبعض قبائل العرب، كَلُغَة الكَسْرِ (أَفِّ) للحجاز واليمن، ولغة الفتح (أُفُّ) لِقَيْس (1). كما كان بعضُها قراءات سبعية أو عشرية أو شاذة (1).

إِنَّ صُورَ استعمال هذا الأسلوب على كثرتها إِنَّما هي لغاتٌ له جاءت في الاستعمال. لكنّ الذي يستوقفُنا فيها أنّ بعضها جاء ليحمل معنى الدعاء، وبعضَها الآخريعد كلمة تكرُّه واستقذار للشيء، وبعضَها الثالث جاء بمعنى يختلف عن معنى سابقيه، وهذا يشير إلى تَغيُّر المعنى بتغيّر الصورة والاستعمال.

أضف إلى ذلك أنّ الإعراب يتغيّرُ بتغير الصورةِ واللُّغَةِ.

أجزاء الأسلوب: يقوم هذا الأسلوب على اسم وجار ومجرور.

فأما الاسم فهو (أفّ) وقد اختلفوا فيه، فمن قائل: إنه صوت (٣)، ولا محل له من الإعراب، وأعربه بعضُهم مفعولاً به في آية الإسراء (٤) ﴿ فلا تقل لهما أفّ ﴾ ومن جعله اسم صوت رأى بقاءه مخفوضاً منوناً: (أفّ لك). وذهب إلى أنه صوت لا يعرف معناه إلا بالنطق به، فخفضوه كما تُخفّضُ الأصواتُ، ونَوّنُوه كما قالت العَرَبُ: سمعتُ طاق طاق ملي لصوت الضّرب، وسمعت تِغ تِغ لصوت الضحك (٥).

ومن قائلٍ: إِنه اسم فعلٍ مضارعٍ بمعنى أَتَضَجُّرُ (٦) ، وفاعلُه ضميرٌ مستترّ

(١) التاج: أفف.

(٥) معاني القرآن للفراء: ٢ / ١٢١ .

(٤) المستنير:١ /٣٦٠.

(٦) تفسير البيضاوي: ٣١٠ وت أبي السعود:

٥/ ٦٦ والتـ سـ هـ يل لابن جــزيء: ٢ / ١٦٩

- والفائق: ١ / ٤٩ ومعجم الفاظ القرآن: ١ / ١٠ .
- (٢) الجامع للقرطبي: ١٠ / ٢٤٢ وتفسير البيضاوي: ٣١٠ ومعاني القرآن للفراء: ٢ / ١٢١ والنشر: ٢ / ٣٠٦ وشواذ ابن خالويه: ٧٩.
- (٣) الناج: أفف وت البيمضاوي: ٣١٠ وت النسفي:٢/ ٣١١.

وجوباً تقديرهُ أنا.

وجعله ابن جنّي محمولاً على أفعال الأمر(١).

ويرى سيبويه أنَّه مَصْدَرُّ، ذكر ذلك في باب عقده لما يُنصب من المصادر على إضمار الفعل غَيْرِ المستعملِ إِظهارُهُ، وجعله كَمِثْل: (سَقْياً لك ورَعْياً)(٢).

ويرى سيبويه أن الفُعل اختُزِلَ ههنا، لأنَّهم جعلوه بَدَلاً من اللفظِ بالفِعْل (٢).

أما المبرد، فقد رأى أن قولك: (أُفّة لك وتفّة) وهي من لغات الأسلوب إِنما تقديره من المصادر (نَتْناً لك ودَفْراً) فإن أفردت (أفّ) بغير هاء فهو مبني، لأنّه في موضع المصدر، وليس بمصدر، وإنما قوي حيث عطفت عليه، لأنّك أجريْته مجْرَى الأسماء المتمكنة في العَطف (٣).

وذكر الفرَّاءُ قَوْلَ بعْضِ العرب: (لاتقولن له أفّاً ولاتُفّاً) وقال: يُجعل كالاسم فيصيبه الخَفْضُ والرفعُ والنَصبُ (٤٠).

ويلاحظ من استعراض لغات هذا الأسلوب أنَّه يأتي على وجوه أبرزُها: (أُفَّ، أَفُّ، أُفِّ، أُفِّ) بالبناء على الفتح أو الضم أو الكسر أو السكون. ويقال هذا في: (أُفّة) مع وجوه أخرى تماثلها ولكن بكسر الهمزة.

وكل ذلك يشيرُ إلى كَوْنِهِ مبنياً.

ولكن تنوينَه على وجوه ٍ أُخَرَ هي: (أَفّاً، أُفٌّ، أَفٍ) و(أُفَّةً، أَفَّةٌ، أُفَّةً) يجعله في حالة تنكير.

⁽١) التاج: أفف. (٣) المقتضب:٣/٣٢٣.

⁽٢) سيبويه: ١/١١٣-٣١١. (٤) معاني القرآن: ٢/١٢١.

وقد أشار بَعْضُ مَنْ تناولوا هذا الأسلوب إلى أنَّ بناءَه على الكسرِ كان لالتقاءِ الساكنين، وعلى الفتح للتخفيف، وعلى الضمِّ للاتباع، وتنوينهُ لإرادة التنكير(١).

وأشار بعضهم الآخر إلى أنَّ الكسر فيه لغةُ أهلِ الحجاز واليمنِ، والفتحُ بلا تنوين لغةُ قَيْسٍ، والتنوينُ للتنكيرِ (٢).

وخصص آخرون أكثرَ، وهم القراء، فجعلوا التنوينَ بالكسر دليلاً على أنّه صَوْتٌ لا يُعْرَفُ معناه إلا بالنطقِ به، فخفضوه كما تُخفَض الأصواتُ، ونوّنوه كما قالت العرب: سمعتُ طاق طاق طاق الصوتِ الضرب (٣).

والذين لم ينوِّنوا وخفضوا قالوا: (أفِّ) على ثلاثة أحرف، وأكثر الأصوات على حرفين، مثل: صه وتغ ومه فذلك الذي يُخْفَضُ ويُنَوَّنُ، لأنَّه متحركُ الأولِ، ولسنا مضطرين إلى حركة الثاني من الأدوات وأشباهها (أ).

وقال ابن الأنباري: منْ قال: أفاً لك، نصبَه، على مَذْهبِ الدعاءِ كما يُقالُ: ويلاً للكافرين.

ومن قال : أفُّ لك رفعه باللام، (يريد بالابتداء)، واللام والمجرور بعدها خبرٌ، كما يقال: ويلُّ للكافرين (٥٠).

ومن قال: أفِّ لك خفضه على التشبيه بالأصواتِ.

= - ^\ -

⁽١) ت. البيضاوي: ٣١٠ والنسفى: ٢ / ٣١١. (٤) المصدران السابقان.

 ⁽۲) المستنير: ١/٣٦٠.
 (۵) سيبويه: ١/٣١٠.

⁽٣) معاني القرآن: ٢ / ١٢١ والتاج: أفف.

وأشار سيبويه إلى وجه الرفع في الضرورة الشعرية، فقال: وقد رفعت الشعراء بَعْضَ هذا، فجعلوه مبتداً (١).

هذا عن الاسم، أما الجار والمجرور فلهما صورتان:

- أفِّ منك، بالحرف الجار (مِنْ) ويتغيّرُ الضميرُ إِفراداً وتثنية وجمعاً وتذكيراً وتأنيثاً، وعلى هذه الصورة جاء بيت أبي العلاء:

فأفِّ من الحياة، وأفِّ مني ومن زمن رياسته خساسَهُ

- والثانية: أفِّ لك بالحرف الجار اللام، ويتغير الضمير، وعلى هذه الصورة جاء التنزيل الكريم: ﴿ وَالذِي قَالَ لَكُم وَلَمَا تَعْبَدُونَ ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وَالذِي قَالَ لُوالدِيه أَفِّ لَكُما ﴾.

ويرى سيبويه أن ذكرهم (لك) إنما هو ليبينوا فيه معنى الدعاء (٢).

وقد يُقدَّم الجار والمجرور على (أفِّ) ويحذفان، كما في قوله تعالى: ﴿ فَلا تَقُل لَّهُمَا أُفَّ وَلا تَنْهَر هُمَا... ﴾ فالأصل فلا تقل لهما: أفِّ لكما.. قال سيبويه: وقد حذفوهما استغناءً إذا عَرَف الداعي أنه قد علم مَنْ يعني (٣).

وتعليق الجار والمجرور يكون بقولك : (أفٍّ) على جميع اللُّغاتِ.

⁽۱) سيبويه:۱/۳۱۲.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

٣٣- أقرَّ اللَّهُ عَيْنَكَ

هذا أسلوب قديم، استعملته العَرَبُ على المجاز (١)، وهو من أساليب الدُّعاءِ للرَّجُلِ بالراحة والطمأنينية والسرورِ. استعمله الجاهليون في كلامهم كما استعمله الإسلاميون واهتمَّ به أهلُ اللغة، فشرحوه وأطالوا القوْل في معناه واستعماله، قال الشاعر:

أَقَ رَّ اللَّهُ عَ يُنَكَ إِذْ تَمَنَّى لأعداء لنا قَتْ لاَ وأسرا وهَنَّاكَ المليكُ وأنتَ ترجو بذي قار لنا -ياعَ مْرُو -نَصْرا

تَمَنَّى: تَتَمنَّى. المليكُ: الله تعالى. وأنشد أبو طالب لبعض الشعراء (٢٠): أَقَـر به مـواليك العُـيـونا

أي نامت عيونهم لما ظفروا بما أرادوا.

معنى الأسلوب:

اضطربَ أهلُ اللغةِ واختلفوا كثيراً في معنى هذا الأسلوب، لكنَّهم اتفقوا على أنَّه من أساليب الدعاء للرجل بالراحة والسرور:

١- قال الأصمعي: أَقَرَّ اللهُ عينَكَ، أي أبردَ اللهُ دمعَتَكَ، أي أفرحَك، فإِنَّ دَمْعَةَ السرورِ باردةً ودَمْعَةَ الحُزْنِ حارةً (٣).

(١) الأساس والتاج: قرر. (٣) اللسان والتاج: قرر والمحكم ٦: ٧٨/ ومطلع

(٢) اللسان والتاج: قرر. الفوائد ص:٣٦:

٢ - وقال المبرّدُ: ليس الأمرُ كما ذكر الأصمعي، فإنّ الدَّمْعَ كلُّه حارٌّ وباردٌ، والمعنى لا أبكاكَ اللهُ، أي أقَـرَّ اللَّهُ عَـيْنَكَ على ألا تكونَ باكـيـةً فـتـسـخن بالدموع(١).

٣ ـ وقال بعضُهم: معناه بَرَدَتْ وانقطع بكاؤها واستحرارُها بالدمع (٢).

٤ - وقال ابن سيده: قيل: معناه أعطاهُ حتى تَقَرَّ عينُهُ فلا يطمح إلى مَنْ هو

٥- ويُقال: معناه حتّى تبرد ولا تسخن (٤).

٦ وقال بعضُهم: مأخوذٌ من القَرور، وهو الدمع البارد يخرجُ مَعَ الفَرَح (°).

٧- وقيل: هو من القَرارِ، وهو الهدوء (٦).

٨- (أقرَّ اللهُ عَيْنَكَ) أي صَادَفَتْ مايرضيكَ ، فتقرُّ عينُكَ من النظر إلى شيءٍ $\dot{\tilde{\mathbf{a}}}$ يْره $^{(\mathsf{V})}$. قاله ابن الأنباري $^{(\mathsf{A})}$.

٩- وقـال أبو طالب : (أقرّ اللهُ عـينه) أنامَ اللهُ عـينَهُ، والمعنى صـادفتْ سـروراً يُذْهبُ سُهْدَهُ فينامُ، وأنشد:

أقرُّ به مواليكَ العيونا

أي نامت عيونُهم لمّا ظفروا بما أرادوا. قال تعالى: ﴿ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرّي عَيْنًا ﴾ (٩)، أي طيبي نَفْساً. نُصبت العينُ في الآية على التمييز، لأن الفعل كان

(٦) المصدر نفسه.

⁽١) مطلع الفوائد لابن نباته:٣٦.

⁽٧) اللسان والتاج: قرر (٢) اللسان: قرر

⁽ ٨) مطلع الفوائد لابن نباتة: ٣٦. (٣) المحكم: ٢٨/٦.

⁽۹) مريم:۲۲. (٤) اللسان: قرر.

⁽٥) المصدر نفسه.

للعينِ فصارَ لمريمَ، والمعنى لِتَقَرَّ عينُك، والفعل إِذا حُوِّل عن صاحبه نُصب صاحبُ الفعل على التمييز.

وفي حديث الاستسقاء «لو رآك لَقرَّتْ عَيْناهُ» أيْ لَسرَّ بذلك وفَرِحَ (١).

١٠ وقيل: (أقرَّ اللهُ عَيْنَك) أي بلَّغَك أمنيتَك حتى ترضى نفسُك وتسكن عينك، فلا تستشرف إلى غيره (٢٠).

تركيبه وإعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من فعل وفاعل ومفعول به، اتصل به ضمير المخاطب المضاف إليه. فأمّا الفعل، فقد قال فيه ابن سيده: قَرَّتْ عينُه تَقَرُّ، هذه أَعْلىَ، وهي عن ثعلب، وأعني فَعلَتْ تَفْعَلُ، وقَرَّتْ تَقِرُّ قَرَّةً وقُرَّةً، والأخيرة عن ثعلب. وقال: هي مصدرٌ، وقُروراً، وهي (أي هذه اللغة) ضد شخنت ، قال: ولذلك اختار بعضهم أنْ يكون قَرَّت (فَعلَتْ) ليجيء بها على بناء ضِدِّها ".

ولايجوز أن تقول في هذا الفعل (قَرَّ)(أن من الثلاثي، لأنه لا يكون إِلاَّ من الرباعي .

وأما لَفْظُ الجلالةِ فهو الفاعلُ.

وأما عينك فهو المفعول به والكافُ ضميرٌ في محل جرٍ مضافاً إليه.

ويجوز أن تقول في لغة أخرى للأسلوب: أقرّ الله بعينِهِ، قاله ابن سيده في الحكم (٥).

- AA -

⁽١) اللسان والتاج: قرر. (٤) اللسان: قرر.

⁽٢) المصدر نفسه. (٥) المحكم: ٦/٧٧ والتاج: قرر.

⁽٣) اللسان والتاج: قرر والمحكم:٦/٧٨.

٤ ٣- أَلَتُكَ بِاللَّهِ لَمَا فَعَلْتَ كَذَا

هذا أسلوب من أساليب القَسَمِ عند العرب، ذكره أهلُ اللغة وفَسَّروا معناهُ.

قال ابن منظور: تقول العرب: أَلَتُكَ بالله لما فعلْتَ كذا.

معناه نَشَدْتُك بالله. والأَلْتُ: القَسَمُ والحَلفُ(١).

وقال أبو عمرو بن العلاء: الأَلْتَةُ: اليمينُ الغَمُوسُ.

و (ألتُّكَ) فِعْلٌ ماضٍ والتاءُ الضمير فاعلُه، والكاف مفعولُه.

⁽١) اللسان: ألت.

٣٥- إلاَّ دَهِ فلا دَهِ

أسلوبٌ قديم من كلام أهل الجاهلية، ذكرَهُ أَهْلُ اللُّغَةِ، وفَسَّرُوه، وذكرُوا شواهَد له من شعْر العَرَب.

قال اللَّيْثُ: كلمة كانت العربُ تتكلَّمُ بها(١).

وقال الجوهري: وإنى لأظنُّها فارسيةً (٢).

معناه:

قال ابن منظور: قولهم: (إلا دَه فلا ده) معناه إنْ لم يكنْ هذا الأمرُ الآنَ فلا يكونُ بعدَ الآنِ . وقال: ولا يُدْرَى ما أصله (٣).

قال رؤبة:

فاليومَ قد نَهْنَهَني تَنَهْنُهِي

وقُولٌ : إِلا دَه فِلد دَه

حكى قول ظِئْرِهِ، والقُوَّلُ جمع قائلٍ.

وفي حديث الكاهن : « إِلا دهْ فلا دهْ »

معناه إِنْ لم تَنَلُّهُ الآنَ لمْ تَنَلُّهُ أبداً (1).

قال الأزهريُّ: قال الليث: (دَهْ) كلمةٌ كانتِ العربُ تتكلُّم بها، يرى الرجل

(٢) الصحاح: ده.

⁽١) التهذيب في اللغة: ده:٥/٥٥٠. (٣) اللسان: ده.

⁽٤) المصدر السابق.

ثَأْرَهُ، فتقول له: يا فلانُ، إِلا دَه ٍ فلا دَه ِ، أَيْ إِنَّكَ إِنْ لَم تَثْأَرْ بِفلان ٍ الآنَ لَم تَثْأَرْ به أَيالًا إِنَّا لَم تَثْأَرْ به أَيالًا إِنَّا لَم تَثْأَرْ به أَداً (١).

قال الجوهري: يقولُ: إِنْ لم تضربْهُ الآنَ فلا تضربْهُ أبداً، وأنشد قولَ رؤبةَ:

فاليومَ قَدْ نَهْنَهَنِي تَنَهْنُهِي

وقُوَّلٌ: إِلاَّ ده، فلا ده (٢)

وقال أبو عبيدٍ في بابِ طلبِ الحاجةِ يسألُها فَيُمْنَعُها فيطلب غيرَها:

من أمثالهم في هذا: إِلا دَه فلا ده، يُضرب للرجُلِ يقول: أريدُ كذا وكذا، فإِنْ قيل له: ليس يمكنُ ذاك، قال: فكذا وكذا "".

وقال الأصمعي في معنى قولهم: (إِلاَّ دَه فِلا دَه) يقول: لا أقبلُ واحدةً من الخصلتين اللتين تَعْرضُ (٤٠).

وأخبر ابنُ الكلبي أنّ بَعْضَ الكُهَّانِ تنافَرَ إليه رجلانِ من العرب، فقالا: أخبْرنا في أيِّ شيء جئناك؟ فقال: في كذا وكذا، فقالا، إلا ده، أي انظرْ غَيْرَ هذا النظر، فقال: إلا ده فلا ده ، ثم أخبرهما بها. وقال أبوزيد: تقول: إلا ده فلا ده يا هذا، وذلك أنْ يُوتَرَ الرجل فَيلْقَى واترَهُ، فيقولَ له بعضُ القوم: إنْ لم تضربُه الآن فإنَّكَ لا تضربُه.

قال الأزهريُّ: وهذا القول يدل على أنَّ (ده ٍ) فارسيةٌ، معناها الضَّرْبُ. تقول

⁽١) التهذيب: ده،٥/٥٥٥ وانظر اللسان: ده. (٣) كتاب الأمثال للبكري ١٨٥.

⁽٤) اللسان: ده.

للرجل إِذا أمرْتَهُ بالضربِ: دِهْ، وقال: رأيتُه في كتاب أبي زيد بكسر الدال(١).

وقال ابنُ الأعرابي: العربُ تقول: (إِلا ده فلا دَه) يقال للرجل إِذا أشرف على قضاء حاجته من غريم له، أو من ثأره، أو من إكرام صديق له: (إِلا ده فلا ده) أي إِنْ لم تغتنمُ الفرصةَ الساعةَ فلستَ تصادفُها أبداً (٢٠).

وقال الأزهريُّ: قد حَكَيْتُ في هذين المثلين ما سمعْتُه وحفظتُه لأهلِ اللَّغةِ، ولم أجد لهما في عربية ولا عجمية إلى هذه الغاية أصلاً صحيحاً، أعني: (إلا دَه فلا دَه) و (دُه دُرِّينْ)(٣).

⁽١) التهذيب: ده:٥/٥٥٥.

⁽٢) اللسان: ده.

⁽٣) التهذيب: ٥/٥٥ واللسان: ده.

٣٦- اللَّهُمَّ ثَأُ يَدَهُ

أسلوبٌ عربيٌ قديم، من أساليب العربِ في الدعاءِ على الرَّجُلِ. ذكرَهُ أهلُ اللغة.

قال ابنُ الأعرابيِّ: من دعائهم: (اللَّهُمَّ ثَأْ يَدَهُ)، وقال:

الوَثُهُ: كَسْرُ اللَّحْم، لا كَسْرُ العَظْم (١).

قال ابن منظور: الوَثْءُ والوَثاءَةُ: وَصْمٌ يصيبُ اللَّحْمِ، ولا يبلغُ العَظْمَ، فَيَرمُ (٢).

وقيل: هو تَوَجُعٌ في العَظْم من غَيْر كَسْرِ "").

وقيل: هو الفكُ (١).

إعرابه: اللَّهُمَّ: منادي بأداة محذوفة، عُوِّضَ عنها بميم مشدَّدة .

تَأْ: فعل أمر، وفاعله ضمير مستتر فيه.

يده: مفعوله، والهاء ضمير في محل جرٍّ مضافاً إليه.

⁽١) اللسان والتاج: وَثَأَ. (٣) المصدر نفسه.

⁽٢) اللسان وثأ. (٤) المصدر نفسه.

٣٧ - اللهمَّ غَبْطاً.. لاهَبْطاً

هذا أسلوب من أساليب الدعاء عِنْدَ العَرَب، لم يُعْرَفْ قَبْلَ الإِسلام، ذكرَه أَهْلُ اللَّغَة وفَسَّرُوه.

قال ابن سيده: العَرَبُ تقول: (اللهمَّ غَبْطاً لا هَبْطاً)(١).

وقال يشرحه: الهَبْطُ: النَّقْصُ والتَّسَفُّلُ، والغَبْطُ أَنْ تُغْبَطَ في خَيرُ تَقَعُ فيه، وهَبَطَتْ إِبلي وغنمي: نَقَصَتْ (٢).

وفي الحديث الشريف: « اللهمَّ غَبْطاً لا هَبْطاً» أي نسألُكَ الغَبْطَة، ونعوذُ بِكَ أَنْ نَهْبِطاً عن حالنا (٣).

وقال الأزهريُّ في التهذيبِ: معناه نسألُكَ الغِبْطَةَ، ونعوذُ بك أن تُهْبِطنا إلى حال سفال (٤٠).

وقيل: معناه نسألك الغبُطَةَ ونعوذُ بكَ من الذُّلِّ والانحطاطِ والنزولِ. ومنه قَوْلُ لبيد: إِنْ يُغْبَطوا يَهْبطوا.

إعرابه:

اللهم : منادى بأداة نداء محذوفة عُوِّض عنها بميم زائدة مُشكَدَّدَة ، إِذِ الأصل يا الله .

غَبْطاً: أي نسألك غَبْطاً، مفعولٌ به منصوب لفعل محذوف. (الا):. نافية عاطفة.

هَبْطاً : معطوفٌ نصباً على (غَبْطاً).

(١) المحكم لابن سيده: ٤ /١٨٠ و ٥ /٢٦٩. (٣) المصدر السابق.

(۲) الحكم: ٥/ ٢٦٩.
 (٤) التهذيب: غبط: ٨/ ٥٩.

= - 41 -

٣٨- اللَّهُمَّ قِرْ أَذُنَّهُ !!

أسلوب عربي قديم، استعملتْه العَرَبُ للدعاء على الرَّجُلِ بالصَّمَم.

ذكره أَهْلُ اللُّغَة وفسّروا معناه.

أجزاؤه: يتكون هذا الأسلوب من:

- اللَّهُمَّ: وهو منادى بأداة نداء محذوفة عُوِّضَ عنها بالميم المشدّدة والأصل: يا الله، منادى مفرد علم (معرفة) مبنيًّ على الضَّمِّ.

- قِرْ: فعل أَمْرٍ من الوَقْرِ، وهو ثِقَلٌ في الأُذُن، وقيلَ: أن يذهبَ السمعُ كلُه. وقد وَقِرَتْ أُذُنُهُ و وَقَرَتْ، وهما لغتانِ بمعنى صَمَّت (١). وخرج الفعل إلى معنى الدُّعاء.

والفاعلُ ضميرٌ مستترٌ فيه.

- أُذُنَّهُ: مفعولٌ به والهاء ضمير في محل جرٍ مضافاً إليه.

⁽١) اللسان والتاج: وقر.

٣٩- اللَّهمَّ هَوْراً .. لا أيّاً !!

هذا أسلوبٌ عربيُّ النِّجار، قديم، من أساليب العرب في الدُّعاء، كان الإِنسانُ يدعو به لنفسه، ذكره أَهْلُ اللُّغَة وأصحابُ كُتُب الأمثال، لأنَّهم عَدُّوه من أمثال العرب، قال الميدانيُّ في شرحه بَعْدَ أَنْ ذَكَرَهُ: يقال: هُرْتُهُ بالشيْءِ هَوْراً: اتَّهَمْتُهُ به، وقوله: (أيّاً) من الأيِّ وهو الحنين والرِّقة، وعليه يكون معناه: اللهمَّ اجعلني ممَّنْ يُظنُّ به الخَيْرُ واليَسَارُ، لا مِمَّنْ يُرْحَمُ ويُؤْى لَهُ (١).

ونَصَبَ (هَوْراً) على معنى: أَسْأَلُكَ هَوْراً، مفعولٌ به لفعل محذوف، أو على معنى: اجعلْني ذا هَوْرٍ.

⁽١) مجمع الأمثال للميداني: ٢ / ٢١١. واللسان والتاج: هور.

• ٤ - أَلُمْ تَرَ إلى فُلانٍ...

هذا الأسلوب من أساليب العرب في التَّعَجُّب من الشيْء، كثُر ورودُه في القرآن الكريم حتى بلغ إحدى وثلاثين مرةً لكنَّنا لم نعثرْ على نصِّ جاهلي ورد فيه، لذا فإنَّنا نَظُنُّ أَنَّهُ نَظُمٌ قرآني وأسلوب إسلامي. قال تعالى : ﴿ أَلَمْ قَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ ... ﴾ (١) وقال: ﴿ أَلَمْ قَرَ إِلَى الَّذِينَ اللَّهِ كُفُراً ... ﴾ (١) وقال: ﴿ أَلَمْ قَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدُّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفُراً ... ﴾ (٣) وقال: ﴿ أَلَمْ قَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدُّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفُراً ... ﴾ (٣)

تناولَ أهلُ اللَّغَةِ هذا الأسلوبَ وقالوا فيه: كَلِمَةٌ تقولُها العربُ عِنْدَ التعجُّبِ مِن الشَّيْءِ، أو عِنْدَ تنبيه المخاطب... ومعناه أَلَمْ تَعْجَبْ لِفعْلِهِمْ أَوْ أَلَمْ يَنْتَهِ إِلِيكَ شَأْنُهم (٥)...

إعرابه: (أَلَمْ): الهمزة حرف استفهام، وقد خرج الاستفهام إلى معنى التعجّب ههنا.

(لم): حرف نفي وجزم وقلب.

(تَرَ) مضارع مجزوم . . .

* * *

(١) البقرة: ٣٤٣. (٤) الحج: ٦٣.

(٢) آل عمران: ٢٣. (٥) اللسان والتاج: رأى.

(٣) ابراهيم: ٢٨.

1 ٤ - «إِمَّا لا فا فعلْ..»

هذا أسلوب عربيٌّ عريق، ورد على لسان سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم في غير حديث.

ذكره علماء اللغة وشُرًّاحُ الحديث وأفاضوا القَوْلَ فيه.

قال عليه الصلاة والسلام في حديث بيع التمر: « . . . إِمَّا لا فلا تبايعوا حتى يَبْدُو َ صَلاَحُ التَّمْر » .

نقل ابن منظور عن ابن الأثير في النهاية قوله: هذه كلمة ترِدُ في الحاورات كثيراً، وقد جاءت في غير موضع من الحديث (١).

وتحدّث عن أصلها فقال: وأصلَها (إِنْ) و(ما) و(لا)، فأدغمتِ النونُ في الميم و(ما) زائدة في اللفظ لا حكم لها(٢).

وقال الجوهري في الصحاح (٣): «إِما لا فافعل» أصله (إِنْ لا) و (ما) صِلَةٌ، ومعناه إِلا يكن ذلك الأمرُ فافعل كذا، قال: وقد أمالت العَرَبُ (لا) إِمالةً خفيفةً، والعَوَامُ يُشبعون إِمالتَها، فتصيرُ ألها ياءً وهو خطأ.

ومعتاها إِنْ لم تفعلْ هذا فليكنْ هذا.

قال. الليثُ: قولهم: (إِمّا لا فافعل كذا) إِنما هي على معنى إِنْ لا تفعلْ ذلك فافعل ذا. ولكنهم لمّا جمعوا هؤلاء الأحرف، فصرْنَ في مجرى اللفظ مثقّلةً، فصار (لا) في آخرها كأنه عجز كلمة، فيها ضميرُ مَا ذكرتُ لك في كلام طلبْتَ

⁽١) اللسان: إما. (٢) للصدر نفسه.

⁽٣) الصحاح: إما

فيه شيئاً، فَرُدَّ عليك أمرُكَ، فقلت: إمَّا لا فافعلْ ذا(١).

قال: تقولُ: (إِلنَ زيداً وإِلا فلا) معناه وإِلا تَلْقَ زَيْداً فَدَعْ. وأنشد:

فَطَلُقْها، فَلَسْتَ لها بكُفْءِ وإلا يَعْلُ مَـفْرِقَكَ الحـسامُ (٢) فأضمر فيه قوله (وإلا تُطلِّقُها يَعْلُ) وغَيْرُ البيان في هذا أحسنُ.

وعن جابر أنّ النبيُّ صلى الله عليه وسلم رأى جَمَلاً نادّاً، فقال: لمن هذا الجَمَلُ؟

فإِذا فتْيَةٌ من الأنصار قالوا: استقينا عليه عشرين سنة، وبه سَخيمةٌ، فأردْنا أنْ نَنْحَرَهُ، فانْفَلَتَ منّا، فقال: أتبيعونَه؟ قالوا: لا، بل هو لك.

فقال: إِمَّا لا فأحْسنوا إِليه حتى يأتي أَجَلُهُ.

قال أبو منصور(""): أراد: إِلاّ تبيعوه فأحسنوا إِليه و(ما) صلَةٌ، والمعني (إِنْ لا) فَوُكِّدَتْ بـ (ما) و (إِنْ) حرف جزاء ههنا.

إعرابه: يتكون هذا الأسلوب من: (إِنْ) وهو حرف شرط جازم. و(ما) زائدة في اللفظ لا حكم لها ولا محل لها من الإعراب، وقيل: (ما) صلة، قاله الجوهري(٤). و(لا) نافية، والفعل بعدها محذوف، تقديره، إِمّا لا تفعل هذا فافعل هذا.

(٣) التهذيب: إما:١٥ / ٢١١.

⁽١) اللسان: إما.

⁽٤) الصحاح: إما.

⁽٢) لسان العرب: إما.

٢٤- أمْتٌ في الحَجَرِ لا فِيكَ

أسلوب عربي عريق، من أساليب العرب القديمة في الدعاءِ للرَّجُلِ بِطُولِ البقاء.

ذكره أهْلُ العربية من اللغويين والنحاة .

قال سيبويه: وقالوا: (أمت في الحجر لا فيك)، أي ليَكُنِ الأَمْتُ في الحجارةِ لا فيك (١). لا فيك (١).

ومعناه أبقاك اللهُ بَعْدَ فَناءِ الحجارةِ، وهي ممّا يُوصفُ بالجُلودِ والبقاء، ورفعوه وإن كان فيه معنى الدُّعاءِ، لأَّنه ليْسَ بِجارٍ على الفِعْلِ ، وصار كقولِكَ: الترابُ له (٢).

وحَسُنَ الابتداء بالنكرة لأنّه في قوة الدعاء.

⁽١) اللسان: أمت.

⁽٢) المصدر نفسه.

٣٤- أُمُّكَ حالِقٌ

هذا أسلوب عربي قديم، من أساليب العرب، كانوا يقولونه للرجل يدعون عليه بالموت حقيقة أو مجازاً، كانوا يقولون: (لا تفعل ذلك أُمُّكَ حالِق، أي أَثْكَلَ اللهُ أُمَّكَ بك حتى تَحْلقَ شَعَرَها)(١).

وكان من عادات النساء أنْ يَحْلِقْنَ شعورَهنّ عند المصيبة، وكانوا يسمون التي تفعل ذلك حالقاً وحَلْقي.

والجملة التي يقوم عليها هذا الأسلوب جملة اسمية، كانت تفيد الخبر، إلا أنها تحوَّلتُ عنه إلى الإنشاء حين أريد بها الدعاء.

* * *

(١) اللسان والتاج: حلق.

٤٤ - أنْتَ الجِعرَّى

هذا الأسلوب من أساليب العرب القديمة، في سبِّ الإِنسان وشَتْمِهِ ولَوْمِهِ، وقد يُنَادَى الإِنسانُ: يا جِعَرَّى !! فَيُسَبُّ بذلك.

كانوا يقولون لمن يُسِيءُ إليهم، أو يعملُ ما يستحقُّ اللَّوْمَ والشَّتْمَ: (أنتَ الجِعرَّى) كانهم يَنْسُبونَهُ إلى الجَعْراءِ، وهي الاستُ (١).

وفي التاج: الجِعرَّى -بالكسر والتشديد-: سَبُّ وذَمُّ، يُسَبُّ بهِ من نُسِبَ إِلى لُؤْمِ ودناءة، كَانَّ يُنْسَبُ إِلى الاست (٢).

وقد يُرادُ من هذا السبِّ والشَّتْمِ أنْ يُنْسَبِ الرجل إلى الجَعَارَى، وهم شِرارُ الناس(٣).

⁽١) اللسان والصحاح: جعر.

⁽٢) التاج: جعر.

⁽٣) المصدر نفسه.

٥٤- أنعمَ اللهُ بك عَيْناً

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عربيٌّ عربيٌّ، استعملته العرب للدعاء للإِنسان بأنْ تَقَرَّ عَيْنُهُ وتسعدَ بَمَنْ يُحبُّ.

ذُكرَ هذا الأسلوبُ عِنْدَ أهْلِ اللُّغَةِ، أنشد تعلبٌ لشاعر (١):

أَنْعَمَ اللهُ بالرسولِ وبالمُر سلٍ، والحاملِ الرسالةِ عَيْنا

الرسول في البيت: الرسالة، وحاملُ الرسالة الرسول.

استعمال هذا الأسلوب:

لهذا الأسلوب في استعمال العُرَب صورٌ:

تقول: نَعِمَ اللهُ بكَ عَيْناً، بكسر العين، ونَعَمَ اللهُ بكَ عَيْناً، بفتحها، ونَعِمكَ اللهُ عَيْناً، وأنعَم الله بكَ عَيْناً، أي أقرَّ بكَ عَيْنَ مَنْ تُحبُّهُ.

وفي حديث مُطَرِّف: لاتقلْ: (نَعِمَ اللهُ بكَ عَيْناً) فإِنَّ اللهَ لا يَنْعَمُ بأحدٍ عَيْناً، ولكنْ قلْ: أَنْعَمَ اللهُ بكَ عَيْناً (٢).

قال الزمخشريُّ: الذي مُنِعَ منه مطرِّفٌ صحيحٌ فصيحٌ في كلامهم.

و (عَيْناً) نصبٌ على التمييز من الكاف، والباء للتعدية، والمعنى نَعَّمَكَ اللهُ عَيْناً، أي نَعَمَ عَيْنَكَ وأقرَّها، وقد يحذفون الجارَّ ويوصلون الفِعْلَ، فيقولون: نَعمَكَ اللهُ عيناً.

- 1 • • -=

⁽١) مجالس ثعلب: ٢ / ٣٧٠، وانظر اللسان: نعم

⁽٢) اللسان والتاج: نعم.

أما قولُهم: (أنعمَ الله بكَ عَيْناً) فالباء فيه زائدةً، لأن الهمزة كافيةً في التعدية.

تقول: (نَعِمَ زيدٌ عَيْناً)، و(أنْعَمَهُ اللهُ عَيْناً).

ويجوز أن يكونَ من (أنعم) إِذا دخل في النعيم، فَيُعَدَّى بالباء.

قال: ولَعَلَّ مطرِّفاً خُيِّلَ إِليه أنَّ انتصاب المميز في هذا الكلام عن الفاعل، فاستعظمه، تعالى الله أنْ يُوصَفَ بالحواسِ عُلُوّاً كبيراً (١).

* * *

(١) اللسان: نعم.

=- 1 • 1

7 ٤ - «إِنْ كُنْتَ كَاذِباً فَشَرِبْتَ غَبُوقاً بارِداً»

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ من أساليب الدعاء على الإنسان حقيقةً لا مجازاً، ذكره أهْلُ اللغة وفسروه.

قال ابن فارس: يقولون: «إِنْ كُنْتَ كاذباً فشرِبْتَ غَبُوقاً بارداً » (١).

وقال ابن منظور: قال بعضُ العرب لصاحبه: إِن كنت كاذباً فشربت غَبُوقاً بارداً »(٢).

وقال في معناه: أيْ لا كان لك لبن حتى تشربَ الماءَ القَراحَ، مسمّاه غبوقاً على المُثَلِ، أوْ أرادَ. قام لك مقام الغَبُوق (٣) قال أبو سَهْمِ الهُذَليُّ:

ومَنْ تَقْلِلْ حَلُوبَتُ لَهُ وَيَنْكُلْ عن الأعداءِ يَغْبُ قُهُ القَراحُ أي يَغْبُقُه الماءُ الباردُ نَفْسُهُ.

وقال الزمخشري في معناه: أي عَدِمْتَ اللَّبَنَّ حتى تغتبق الماء (٢٠).

والغَبُوق عند أهل اللغة شرب العشيّ، وخَصُّوا به شُرْبَ اللبن، وهو ما اغْتُبِقَ حاراً من اللبن بالعشيّ، ويقابله الصّبُوحُ وهو شرب اللبن صباحاً.

﴿ ويتعيّن جعل الفاء في (فشربْتُ) زائدةً.

وخرج الفعل (شرب) إلى معنى الدعاء، كان في الأصل إِخباراً فصار إِنشاءً حين أريد به الدعاء.

 ⁽١) متخيّر الألفاظ لابن فارس ص ٦٦. تحقيق هلال (٣) لسان العرب.

فإجى - مطبعة المعارف بغداد ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠ (٤) أساس البلاغة: غبق.

⁽٢) لسان العرب والتاج والأساس: غبق. وانظر: تهذيب الألفاظ: ٥٧٤.

٧٤ - إِنَّ الليلَ طويلٌ ولا أُسْبَ لَهُ ولا أُسْبَى لَهُ

هذا أسلوب قديم من أساليب العرب في الدعاء على الرجل، ذكرهُ أهلُ العربية.

قال ابن منظور: العرب تقول: (إِنَّ الليلَ طويلٌ ولا أُسْبَ له)(١)

وحكى اللّحيانيُّ لغةً أُخْرَى فيه هي: (ولا أسبى له)، قال: ومعناه الدعاء، أي أنه كالسَّبي (٢).

وقال ابنُ الأعرابي في معناه: ليس لي همٌّ فأكون كالسَّبي له.

وقال اللحياني: لا أُسْبَ له: لا أكونُ سبباً لبلائه (٣).

ويتكون هذا الأسلوب من (لا) النافية والفعل المضارع (أُسْبَى) المبني للمجهول، وهو مرفوع على اللغة الثانية، مجزوم على مذهب الدعاء في اللغة الأولى: (ولا أُسْبَ).

والجار والضمير الهاء في محل جر، وهما يتعلقان بالفعل (لا أسبى).

* * *

=- 1 • ٣

⁽١) لسان العرب: سبى.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

٨٤ - إنَّ اللَّيْلَ طويلٌ ولا أسقُ باللهُ أو: ولا أسقْهُ بالاً

يُروْى هذا الأسلوب بالرفع في (أسقُ) كما في الوجه الأول، وبالجزم (أَسقُهُ) كما في الوجه الثاني.

وهو من أساليب الدعاء للإِنسان عند العرب. قال أهلُ اللغة: تقولُ العربُ: (إِنَّ اللَّيْلَ لَطويلٌ ولا أُسِقُ باللهُ، أو لا أُسِقْهُ بالله) وهو من قولك: وَسَقَ إِذَا جَمَعَ، أي إِنَّ اللَّيل لطويلٌ، و وُكِلْتُ بجمع الهموم فيه، وقال اللحيانيُّ:

معناه أنه لا يجتمعُ له أمرهُ، قال: وهو دعاءٌ (١).

قال تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴾ (٢) أي وما جَمَعَ، ويقال: وَسَقَ: عَلاَ، وذاك أنّ الليل يعلو كلَّ شيء ويجلّله ولايمتنع منه شيءٌ (٣).

وذكرَ الأزهريُّ هذا الأسلوب فقال: إِنَّ الليلَ لطويلٌ، ولا يَسِقْ لي بالُه. قال: (ولا يَسِقْ لي بالُه. قال: (ولا يَسِقْ) جَزْمٌ على الدعاء، أي لا يَسقْ لي باللهُ (٤٠).

ولا أسِقُ بالَهُ على وجه الرفع في الفعل المضارع، يكون الفاعل فيه مستتراً، وبالَهُ مفعول به والهاء ضمير في محل جرًّ مضافاً إليه.

وقولهم: (ولا أسقْ على الله) أو (ولا يَسقْ لي بالهُ) جُزِمَ على الدعاء قاله الأزهريُّ، أو أنَّه مجزومٌ على أنّ (لا) ناهية جازمة، وتحوّل النهي عن معناه إلى الدعاء. و(بالاً) منصوبٌ على التمييز.

⁽١) اللسان: وسق. (٣) انظر: غريب القرآن للسنجستاني ص ٤٨٦

⁽٢) الانشقاق: ١٧.

⁽٤) التهذيب: وسق ٩ / ٢٣٤.

٩ ٤ - إِنَّ اللَّيْلَ طَوِيلٌ ولا يَطُولُ (ولا يَطُلُ) إلاَّ بِخَيْرٍ

بالرفع في (يطولُ) في الوَجْهِ الأَوَّلِ وبالجزم في (يَطُلُ) في الوجه الثاني.

وهو من أساليب العرب في الدعاء للإنسان. ذُكر هذا الأسلوبُ عِنْدَ أهلِ اللَّغَةِ بَعْد ذِكْرِهم الأسلوب؛ (إِنَّ الليل لطويل ولايَسِقْ لي بالُه (١)) لكَنَّهُمْ في هذا الأسلوبِ اكتَفُوا بِذِكْرِ وَجْهِ الجَزْمِ فيه، وقالوا: إِنَّهُ جُزِمَ على الدُّعاءِ (٢).

والأَوْلَى أَنْ يَصِحُّ فيه وجها الرَّفْعِ والجَزْمِ، كما قدّمنا.

قال الأزهريُّ في معناه: أيْ لا طالَ إِلاَّ بخيرٍ، وهو دعاءٌ "").

وجُزِمَ الفِعْلُ (يَطُلْ) بلا الناهية و(إلا) أداة حصر، حَرْفٌ لا محل له.

وبخيرٍ: جار ومجرور يتعلقان بالفعل (يَطُلُ) .

وانظر الأسلوب الآخر ففيه تفصيلٌ أكثر، وهما بمعنًى.

* * *

في كتابنا بصورة أخرى.

⁽١) انظر: تهـذيب اللغـة: ٩/ ٢٣٤. والصحاح (٢) المصادر الأربعة السابقة.

واللسان والتاج: وسق. وسيمر بك هذا الأسلوب (٣) التهذيب: وسق: ٩ / ٢٣٤.

• ٥- إنَّكَ لَجَميلٌ ولا أعنْكَ أو أعينُكَ

هذا أسلوب من أساليب العرب القديمة، كانوا يقولونه لمن يُحِبُّونَهُ لصفة حسنة من ويدعون له بالا تصيبَهُ عَيْنٌ.

ذكره أهلُ اللغة (١)، وحكاه اللِّحيانُّي منهم.

معناه:

قال اللحياني في معناه: أي لا أصيبُكَ بعَيْن (٢).

وذُكر أنَّ لهذا الأسلوب في الاستعمال لغتين:

- لا أُعِينُك بالرفع.

- لا أُعِنْكَ بِالْجَزْمِ.

قال اللّحيانيُّ: الجَزْمُ على الدعاء، والرَّفْعُ على الإِخبار (٣).

إعرابه:

الواو حالية. (لا) على وَجْهِ الجَزْمِ في الفعل ناهية جازمة والفعل بعدها مجزوم " بها. وهي على وَجْهِ رَفْعِ الفِعْلِ نافية والفعل بعدها مرفوع ".

⁽١) انظر: اللسان والتاج: عين.

⁽٢) اللسان: عين.

⁽٣) اللسان والتاج: عين.

١ ٥ – آهةً لَكَ !! ٢ ٥ – وأوَّةً لَكَ !!

هذان أسلوبان من أساليب الدعاء على الإنسان حقيقة أو مجازاً، وهما من أساليب العرب الدعائية (١).

كما أنهما تركيبان يتكوّن كلُّ واحدٍ منهما من مصدرٍ منصوب، وجارٍ ومجرور.

فأمّا المصدرُ فمنصوبٌ على أنَّه مفعولٌ مطلَقٌ لفعلٍ محذوف، كأنَّ الأصلَّ أَتَاوَهُ آهةً، أو أَتَأُوَّه أَوَّة بحذف الهاء وتشديد الواو (٢).

وأمّا الجار والمجرور بعدهما فيتعلقان بالمصدر أو بصفة محذوفة على تقدير آهة معلى على تقدير آهة من الله المائنة لك، وأوَّة كائنة لك .

وثَمَّةَ لغةٌ أخرى للأسلوب، ذكرها ابنُ الأنباريِّ، قال: أَهَّةُ من عذاب الله.

⁽١) سفر السعادة للسخاوي: ١/٥/١ والصحاح:

إِيه .

⁽٢) اللسان: أوه.

٥٣– اهْتَبلْ هَبَلَكَ !!

كَلِمَةُ تأنيبٍ، وأسلوب تقريع يقولهُ المخاصمُ عِنْدَ الغَضَبِ (١). وهو مَثَلٌ من أمثال العرب وأسلوبٌ قديمٌ من أساليبها.

ذكره أهلُ اللُّغَة وشرحوه. قالَ الأزهريُّ (٢): يقال: سَمعَ كَلمَةً فاهْتَبَلَها، أي اغتنمها، والاهتبالُ الاغتنامُ والاحتيالُ والاقْتصاصُ، ويقال: اهتبلْتُ غَفْلَتَهُ، قال الكُمّيتُ:

وعاث في غابر منها بعَثْعَشَة نُحْرَ المكافئ، والمكثورُ يَهْتَبلُ(٦)

وفي الحديث: «من اهتبلَ جُوعةَ مؤمن كان له كيتَ وكيتَ»(٤) أي تحيّنها واغتنمها.

وفي حديث أبي ذرِّ في ليلة القَدْر: « فاهتبلْتُ غفلتَه » (°) قال الكميتُ:

وقالت ليَ النفسُ اشْعبِ الصَّدْعَ واهْتَبلْ

لإحدى الهنات المضلعات اهتبالها(٦)

أي استعدَّ لها واحْتَلْ. قال الجُدُ في القاموس: اهْتَبِلْ هَبَلَكَ: عَلَيْكَ بشأنك^(٧).

⁽١) مجمع الأمثال للميداني: ٢/٥٠٥.

⁽٢) التهذيب: هبل:٦/٦٠٣.

⁽٣) اللسان: هيل.

⁽٤) اللسان والتاج: هبل.

⁽٥) اللسان: هبل.

⁽٦) المصدر السابق نفسه.

⁽٧) القاموس المحيط: هبل.

أجزاؤه وإعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من الفعل الأمر: (اهتبلْ) وفاعله ضمير مستتر فيه. ومن: (هبلك) المفعول والكاف الضمير، المضاف إليه.

والفعل (اهْتَبِلْ) أَمْرٌ من هَبِلَ. قال أبو الهيثم (فَعِلَ) إِذَا جَاء مَجَاوِزاً فَمَصَدَّرُهُ (فَعُلَّ) إِلا ثلاثة أحرف: هَبِلَتْه أَمُّه هَبَلاً، وعَمِلْتُ الشيء عَمَلاً، وزكِنْتُ الخَبَرَ زكَناً (١).

⁽١) اللسان والتاج: هبل.

٤ ٥- أهْلاً وَسَهْلاً وَمَرْحَباً

أسلوب عربي عريق، يُقالُ تحيةً للوارد، ودعاءً له، وهو أسلوب جاهلي قديم.

أوّلُ من قالَهُ سَيْفُ بنُ ذي يَزَن، قاله لعبد المُطلّب بن هاشم، لمّا وَفَدَ عليه مع رجالٍ من قريشٍ لتهنئته برجوع المُلْكِ إليه. قال له عبد المطّلب: نحن أهلُ حَرَمِ اللّه، وسَدَنَةُ بيته، أشْخَصَنَا إليك الذي أبه جنا لك، فنحنُ وَفْدُ التهنئة، لا وَفْدُ اللّه، وسَدَنَةُ بيته، أشْخَصَنَا إليك الذي أبه جنا لك، فنحنُ وَفْدُ التهنئة، لا وَفْدُ اللّه، وسَدَنَةُ بيته، أشْخَ صَنَا إليك الذي أبه جنا لك، فنحنُ وَهُدُ التهنئة، والله وناقة المرزئة. فقال سَيْفٌ: وأيّهم أنت؟ قال: عبدُ المطلب. قال: «مَرْحباً وأهْلاً، وناقة ورَحلاً، ومُناخاً سَهُلاً، ومُلْكاً ربَحلاً، يُعْطى عطاءً جَزْلاً» (١)

وقال شاعر جاهلي قديم هو عمرو بن الأهتم:

فقلتُ له: أهلاً وسهلاً ومرحباً فهذا مقيلٌ صالحٌ وصديقُ (Y)

وقال مُزَرّد، وهو من مخضرمي الجاهلية والإسلام:

فقلتُ له: أهلاً وسهلاً ومرحباً بهذا الحيّا من مُحَيِّ وزائر (٣)

معناه: استعملت العربُ هذا الأسلوبَ في التحية والدعاء للإنسان. قال العسكريُّ في معناه: المعنى أتيتَ أهلاً كأهلكُ (1). وقال الفرَّاءُ: فيه معنى الدُّعاء، كأنه قال: رحَّبَ بكَ اللَّهُ مرحباً، وأهلك أهلاً (2).

وقال الأصمعي: المعنى لقيْتَ رُحْباً، أي سَعَةٍ، ولقيْتَ أهلاً كأهلِكَ، ولقيتَ سَعَةٍ، ولقيْتَ أهلاً كأهلِكَ، ولقيتَ سهلاً، أي سَهُلَتْ عليكَ أمورُكَ (٢).

لبداية (٤) الأوائل:١/٨١١.

⁽٥) الزاهر لابن الانباري: ١/ ٣٣٤ والمقتضب

للمبرد:٣/٨١٨.

⁽٦) الزاهر لابن الأنباري: ١/٣٣٤.

⁽١) الأوائل للعـــسكري:١/١١٧ والبــداية

والنهاية:٢ / ٣٢٨ وبلوغ الأرب:٢ / ٢٦٧.

⁽٢) المفضليات: ٢٦ والحماسة البصرية:٢ / ٢٣٧.

⁽٣) أسرار البلاغة للجرجاني: ٢٨.

وقال الاستراباذي: قوله: (أهلاً) أي أتيت أهلاً لا أجانِبَ، و (سهلاً) أي وطنْتَ مكاناً سهلاً عليك لا وعراً (١٠).

وفي القاموس المحيط معان ٍ تشبه ما ذكرنا(٢).

لغات الأسلوب وإعرابه:

لهذا الأسلوب لغتان وصورتان، يكون في الأولى منصوباً وفي الثانية مرفوعاً. فأمَّا لُغَةُ النَّصْب ، فالوَجْهُ فيها أنَّ العاملَ فعلٌ مضمرٌ أو مُمَاتٌ.

وسُئِلَ الخليل عن نصبِه فقال: نُصِبَ بفعل مضمر، وذكر المبردُ والفَرَّاءُ أنَّ نَصْبَهُ على المصْدر (٣).

وجمع الاستراباذي بين القولين في تفسيرين مختلفين للأسلوب فذكر أنَّه على إضمار الفعل إِن فسْرت (مرْحَباً) بموضع الرُّحْبِ، أي أتيت موضعاً رحيباً.

وإِنْ فسرْتَهُ بالمصدرِ، أي رحبَ موضعُكَ مَرْحباً، أيْ رَحَبْاً فهو من هذا الباب (٤٠).

وأمَّا المرفوع فقد جاء في قول طفيل الغَنُوي:

وبالسَّهْبِ ميمونُ النقيبة قولُهُ للتمسِ المعروف: أهْلٌ ومَرْحَبُ قال السيراني: رفعه على تقدير خبر المبتدأ، كأنه قال: الذي لك عندنا أهلٌ

⁽١) شرح الكافية: ١ / ١٣٠. (٣) الزاهر: ١ / ٣٣٤ وشرح أدب الكاتب للجواليقي:

⁽٢) القاموس: أهل.

⁽٤) شرح الكافية: ١ /١١٧.

ومرحب (۱).

وقال النحاسُ: هذا حُجَّةٌ في أنَّه لم يَنْصب (أهلاً ومرحباً) ولم يُضْمِرْ له فِعْلاً، ولكنه رفع (٢) .

وذكر المبرد أنّ بيت طفيل ينشد على وجهين بالرفع والنصب (٣).

وقال أبو الأسود الدؤلي وقد جمع بين الوجهين:

ولمَّا رآني مقبِلاً قبال: مَرْحباً الله مَرْحب واديك غَيْر مُضيَّقِ (١)

حمله على معنى ألا هو مرحبٌ...

وثمة وجه ثالث جاء في الاستعمال شبيها بالأول مع زيادة، تقول للقادم إليك: مرحباً بك، وأهلاً بك، فكأنّك في هذا الوجه أضمْرت فعله بحرف الجر، وهو على معنى: هذا الدعاء مختص بك.

ومن العرب مَنْ تصرّف في استعماله كما فعل أبوتمام في قوله:

إِذَا قَالَ: أَهَلاً مرحباً نَبَعَت لهم

مياهُ النَّدى من تَحْت أَهْلِ ومَرْحَب

⁽٣) المقتضب:٣/٨١٨.

⁽۱) شرح شواهد سيبويه: ۱ / ۱۸۶. (۲) شرح آبيات سيبويه للنحاس: ۱۳۸.

⁽٤) ديوان أبي الأسود الدؤلي: ٦٥.

٥٥ - أهّاً لَكَ !!

من أساليب التأسف وإِظهار الحزن عند العرب، كانوا يستعملونه إِذا تأسفوا على فقيد، أو أمرِ فات، ولم يُدْرَكْ.

ورد في حديث معاوية بن أبي سفيان: (أهَّا أبا حَفْصٍ).

قال ذلك يوم صفين، يريد ما وقع للناس من الفتنِ والبلاءِ بعد موت عمر بن الخطاب.

يتكوّن هذا الأسلوب من (أُهّاً) و (لك).

فأمّا (أهّاً) فنصبوها على إجرائها مجرى المصادر، كأنّه قال: أتأسَّفُ تأسُّفاً (١)، وأصل الهمزة في أوله واو (٢).

وأما الجار والمجرور فيتعلقان بالمصدر (أهّاً) أو بمحذوف صفة له. ويمكن الاستغناء عنهما كما في حديث معاوية.

⁽١) اللسان: أهة.

⁽٢) المصدر نفسه.

٥٦ – أوْلَى لكَ !!

أسلوب عريق، من أساليب العرب القديمة، استعمله الجاهليون في نشرهم وشعرهم، وجاء في القرآن الكريم، كما استعمله الإسلاميون فيما صدر عنهم من نثر وشعر.

> ذُكِرَ أَنَّ حِجْراً والدَ امرئ القيس قال لبعض عبيده مهدِّداً متوعِّداً: «أولى لك !!»(١).

وقد كثر استخدام الشعراء الجاهليين لهذا الأسلوب، ها هو ذا عامر بنُ جوين الطائي، أحد خلعاء العرب ومن فتّاكيهم المشهورين يقول:

هَمَــمْتُ بنفـسي كلَّ الهــمـوم وأوْلَى لنفسسيَ أوْلي لهسا(٢) ويقول عَوْفُ بنُ عطيّةً:

فسأوْلَى فَسزَارَةُ أَوْلَى فَسزارا(٣) وكسادت فسزارة تصلى بنا

وقال تُبَّعُ:

ويقول مقّاسُ العائذي:

أَوْلَى فَأُولَى يا امرأ القَيْس بعدما

أَوْلَى لهم بعذابِ يَوْمٍ سَرْمد(٤)

خَصَفْنَ بآثار المطيِّ الحوافرا^(٥)

⁽٣) المفضليات: ٤١٦.

⁽٤) اللسان: ولي.

⁽٥) شرح المفضليات للتبريزي: ٢ / ١٠٧٥.

⁽١) أشعار الستة للشنتمرى: ١٧/١.

⁽٢) وينسب للخنساء أيضاً، ينظر: الأغاني: ٩٦/٩

والكامل: ٣ / ١٤١٥.

وقال زهير:

أَوْلَى لهم، ثمّ أَوْلَى أَنْ تصيبَهُم منّي نواقِرُ لا تُبْقي ولا تَذَرُ(١)

وقال شاعر قديم:

وأَوْلَى ثَمَّ أَوْلَى شَمَّ أَوْلَى وهلْ للدَّرِّ يُحْلَبُ منْ مَرَدُّ (٢) وقال ذو الرمة:

أولى لمن هاجَت له أن يكمَ عدا أولى، ولو كانت خالاً بيّ دا وقال الأخطل:

مثل ابن بزغة ، أو كآخر مِثْلِهِ أُولَى لك ابن مُسيعة الأَجْمال (٣)

وكان محمّدُ بن الحنفيّة إذا مات جارٌ له يقولُ: أَوْلَى لي، كِدْتُ أكونُ السوادَ المُخْتَرَمَ (٤).

وقال جرير:

فأولى وأولى إِنْ أصبْتَ مقلَّداً بغاشية العدوى، سريع نُشورُها(")

وقال تعالى في معرض التهديد والوعيد لأبي جهل على مافعل: ﴿ أَوْلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾(٦)

⁽١) ديوانه بشرح ثعلب:٢٢٥.

⁽٢) الأشباه والنظائر للثعالبي: ٤٤ واللسان: ولي.

⁽٣) ديوان الأخطل: ١٤١/١. وابن بزغة: شدّاد بن البزيعة، وأراد بالآخر حوشب بن يزيد. ومسيمة الاجمال: راعية الإبل. يعيّره بامه.

⁽٤) أمالي المرتضى: ١ /١٢٢ والكامل: ٣/١٤١٦.

[.] (٥) ديوان جرير: ٢٩٦.

⁽٦) سورة القيامة: ٣٤-٣٥.

معنى الأسلوب:

ذكرالمفسرون وعلماء اللغة معاني كثيرة لهذا الأسلوب:

قال الراغب(١): معناه: العقابُ أولى لَكَ وبكَ، وقيل: هذا فعل المتعدي بمعنى القُرْب، وقيل : معناه انْزَجرْ.

وقال النسفى: أولى لك بمعنى وَيْلٌ لك (٢).

وقال البيضاويُّ مثْلَ ذلك وأضاف: إنه من الوَلْي (٣) (يريد القُرْبَ)، وأصله أولاك الله ماتكْرَهُ أو أنّه بمعنى أولكي الهلاك، بمعنى أقرب لك الهلاك.

وقيل: هو أَفْعَلُ من الوَيْل، بعد القلب، كأدْني (٤). أو أنه فَعْلَى من آلَ يَؤُول، بمعنى عقباك من النار.

وقال ابن عبّاس رضي الله عنهما: أَوْلَى لكَ : وَعيداً لك (٥).

وفي القاموس وشرحه: أولى: تهدُّدُ ووعيد، أي قاربه ما يهلكُهُ (٦).

وقال في اللسان: معناه التوعُّد والتهدُّد، أي الشرُّ أقربُ إليك (٧).

وقال ثعلب: معناه دَنُوْتَ من الهَلَكَة، وقال الأصمعي: أولى لك، أي قاربَكَ ما تكرهُ، أي نزل بك يا أبا جهل ما تكرهُ، وأنشد الأصمعيُّ:

فعادى بين هاديتين منها وأولى أنْ يزيد على الشلاث

. 7 2 2 / 17

(١) المفردات: ٥٣٥. (٥) تنوير المقباس: ٤٩٤. (٢) تفسير النسفى: ٤/ ٣١٦. وانظر تفسير أبي

السعود: ٩/٩٦.

(٦) القاموس والتاج: ولي. (٣) تفسير البيضاوي: ٤٩٤.

(٤) قاله الجرجاني ونقله القرطبي في تفسيره:

(٧) لسان العرب: ولي.

أي قاربَ أن يزيد . وقال غيره: أولى، يقولُها الرجلُ لآخرَ يحسّره على ما فاته.

وذكر ابن منظور أن (أولى) كلمة تَلَهُّف يقولها الرجل إذا أفلت من عظيمة (١).

وقال ثعلب: أصحُّ ما قيلَ في (أولى) قَوْلُ الأصمعي (٢)، وقد قَدَّمناه.

وقال الاستراباذي: أما (أولى لك) فهو عَلَمٌ للوعيد (٣).

ونخلُص في ذكر معاني (أولى لك) إلى أنها تأتي:

١- بمعنى العقاب أولى لك وأولى بك.

٢ - بمعنى الدعاء على الرجل بالمكروه.

٣- بمعنى (انزَجِرْ).

٤- بمعنى أقرب لك، لكون (أَوْلَى) من الوَلْي، وهو القُرْبُ.

٥ - بمعنى الويل، وهو العذاب والهلاك.

٦ - بمعنى عُقْباكَ، أي خاتمة أمركَ.

٧- بمعنى الوعيد والتهدُّد.

٨- بمعنى التحسر على ما فات.

٩- بمعنى التلهُّف عندما يفلت المرء من عظيمة.

⁽¹⁾ المصدر السابق نفسه. (٣) شرح الكافية: ٢/١٣٣٠.

⁽٢) أمالي المرتضي: ١ /١٢٢.

١٠ وقد استعمل بعضُ الشعراء هذا الأسلوب على الحكاية، ذكر المبردُ أنّ رجلاً كان يقتنص، فإذا أفلَتَهُ الصيدُ قال: أولى لك! فكثُر ذلك منه فقال:

فلوكان (أوْلَى) يُطْعِمُ القومَ صِدْتُهُمْ

ولكنّ (أولى) يتركُ القومَ جُوّعاً (١)

هذه هي معاني أسلوب (أولى لك) كما جاءت عند علماء اللغة والنحو والتفسير. لكن اقرب هذه المعاني إلى القبول إنما هو معنى التهدد والوعيد، وعلى ذلك جاء في كتاب الله وفي قول والد امرئ القيس لبعض عبيده وفي أكثر الأمثلة والشواهد التي سقناها آنفاً.

صور استعماله:

كَثُرَتْ صور استعمال هذا الأسلوب، وهذا دليل على كثرة تصرّفهم فيه، وصوره التي جاءت في الاستعمال هي:

١- (أولى لك) على الأصل، وهو كثير.

٢- (أولى لي) ولهم ولهما ولهن ولكُنّ . . . وذلك بتغيير الضمائر المتصلة باللام .

٣- ربما يستبدل الضمير باسم ظاهر كقول عامر بن جوين الطائي وقد جمع بين
 الضمير والاسم الظاهر: –

هَمَ مْتُ بنفسي كلَّ الهمومِ وأولى لنفسي أولى لها

⁽١) الكامل للمبرد: ٣/١٤١٦ ط. الدالي.

٤ - وتُسْتَبْدَلُ اللامُ بالباء، فتقول: أولى بفلان، قال مقّاس العائذي:
 أوْلَى فَأُوْلَى بامرى القَيْسِ بعدما خَصَفْنَ بآثار المطيّ الحوافرا

وسبق أن ذكرنا البيت ولكن برواية (يا امرأ القيس) على النداء (١). وأما رواية: (بامرئ القيس) فقد أوردها التبريزي (٢).

 ٥ وقد يجمع بين اللام والباء فتقول: أولى لك وبك^(٣) مع ضميرين، أو مع ضمير واسم ظاهر كما في قول تُبَّع:

. أولى لهم بعقاب يوم سَرْمَد

٦ وقد تحذف الباء وتقدّر، وتبقى اللام كقول زهير:
 أوْلَى لهم ثم أوْلَى أن تصيبهم مني نواقر لا تُبْقِي، ولا تَذَرُ

أي بأن تصيبهم...

٧ ـ وقد تحذفان معاً، كقول الشاعر:

وهلْ للدَّرِّ يُحْلَبُ مِنْ مَــردّ

فــــــأولكى ثم أولكى ثم أولكى

أجزاء الأسلوب وإعرابه:

قال الإمامُ البيضاويُّ: (أولى لك) أصله أولاكَ اللهُ ما تكرهه، واللام مزيدة كما في قوله تعالى: ﴿ قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ رَدِفَ لَكُم بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجُلُونَ ﴾ (٤)،

(٢) شرح المفضليات:٢/ ١٠٧٥.

⁽٣) المفردات للاصبهاني: ٥٣٥.

⁽١) اللسان والتاج: ولي.

⁽٤) النمل: ٧٢.

أوصلُهُ (أولى لك الهلك) وقيل: هو أَفْعَلُ من الويل، كأدْنَى منْ (دون) أو (فَعْلَى) من آلَ يؤول بمعنى عقباكَ النار(١).

وقال أبو البقاء (٢): (أولى لك) وزنُ (أولى)، فيه قولان: أحدهما (فَعْلَى) والألفُ للإلحاق لا للتأنيث، وثانيهما: هو (أَفْعَل)، وهو على القولين هنا عَلَمٌ، فلذلك لم ينوَّنْ، ويدلّ عليه ما حكي عن أبي زيد في النوادر: هي (أولاة) بالتاء غير معروف، فعلى هذا يكون (أولى) مبتدأ و(لك) الخبر.

قال الرضيُّ: (أولى) عَلَمٌ للوعيد وليس بأفعل تفضيل، والدليل على أنه ليس بأفعل تفضيل، ولا (أفعل-فعلاء) وأنه عَلَمٌ ما حُكى عن أبي زيد من قولهم: (أولاة الآن) إِذا وَعَدُوا، فدخول تاء التانيث دالٌّ على أنه ليس أفعل التفضيل، ولا (أفعل – فعلاء) بل هو مثل: (أرمل وأرملة) $^{(7)}$.

والقول الثاني: أنه اسم فعل مبنيٌّ، ومعناه وليَكَ شرٌّ بَعْدَ شرٌّ، و(لك) تبيين (يريد اللام للتبيين).

وقال ابن سيده: وحكى ابن جنّى: (أولاة الآن) فأنَّثُ (أولى) وهذا يدل على أنه اسم لا فعل^(٤).

وقال السيوطي: الكلمة اسم فعل واللام للتبيين (٥).

ونخلص في أمر إعراب هذا الأسلوب إلى أنّ فيه وجوها هي:

(٥) تفسير الجلالين :٢ /٢٤٦.

⁽٤) اللسان: ولي. (١) تفسير البيضاوي: ٤٩٤.

⁽٢) إملاء ما من به الرحمن: ٢ / ٢٧٥.

⁽٣) شرح الكافية:٢/١٣٣.

١-- أنه اسم فعل واللام زائدة والأصل أوْلاك الله وهو عندئذ مقيس على قوله تعالى:
 ﴿ رَدْفَ لَكُم ﴾ (١) أي رَدِفكم.

٢- أنه اسم فعل مبني ومعناه وليك شرٌّ، وردّ الرضيُّ هذا الوجه بقوله:

وليس اسم فعل بدليل قولهم: (أولاة) في تأنيثه (٢).

٣ - أنه اسم تفضيل من الويل بزنة (أفعل) ويرفع على الابتداء وخبره (لَكَ).

٤- أنه اسم منصوب بفعل محذوف، وهذا الوجه على تقدير من قال: أولى لك،
 وعيداً لك^(٣).

* * *

(١) النمل: ٧٢.

⁽٢) شرح الكافية: ٢/١٣٣.

⁽٣) تنوير المقباس: ٤٩٤.

٧٥- أوَّلَ اللَّهُ عَلَيْكَ أَمْرَكَ ٨٥- ولا أوَّلَ اللَّهُ عَلَيْكَ شَمْلَكَ

هذان أسلوبان عربيان عربقان من أساليب الدعاء عند العرب، الأول للدعاء للرجل، والثاني ضدُّه، للدعاء عليه، ذكرهما أهلُ اللغة، وذكروا أنّ معنى الأول جمع الله عليك أمرك، وأنه قد يستعملُ في معنى آخر يختلف عنه، فيقال للرجل المُضِلِّ دعاءً له: (أوَّلَ اللهُ عليك ضالَّتك وجمعها لك.

كما ذكروا الأسلوب الثاني، وهو مضاد له في المعنى، وقالوا: إِنَّ العربَ تقول: (لا أَوَّلَ اللَّهُ عليكَ شَمْلُكَ) يدعون عليه بالشتات والضياع وتفريق الشمل (١).

* * *

(١) اللسان والتاج: أول.

9 ٥ - أوِّ لَهُ !!

أسلوب عربي عريق من أساليب التهديد والوعيد عند العرب. ذكره أهل اللغة.

نقل ابن منظور عن ابن سيده قوله: (أو له) هو كقولك: (أولى له) (١) معنى واستعمالاً وإعراباً فَلْيُرْجَعْ إليه (٢).

⁽١) اللسان: ولي.

⁽٢) انظر ما سبق ص ١١٤ وما بعدها من كتابنا هذا.

• ١-٦١-٦٦ أَيْحَى لَهُ وبَرْحَى لَهُ ومَرْحَى لَهُ ومَرْحَى لَهُ !!

هذه الأساليب الثلاثة من الأساليب العربية العريقة، استعملها الجاهليون والإسلاميون على حدِّ سواء.

قال تميم بن مقبل، وهو شاعر جاهلي:

أقولُ، والحَبْلُ معقودٌ بمسْحَله

مَرْحَى له !! إِنْ يَفُتْنَا مَسْحُهُ يَطر

وقال الشاعر الأموي أمية بن أبي عائذ الهذلي:

يصيبُ القنيص وصِدْقاً يقو لُ: مَرْحَى وأَيْحَى إذا ما يُوالي

المعنى والاستعمال:

قول العرب (أَيْحَى له) لم نقف على أصله، وكل ما وجدنا عند أهل اللغة قولهم: (أَيْحَى له) كلمةٌ تقال عند إصابة الهدف، وقيل:

إنها تُقال عند التعجب(١).

وأما قولهم : (مرحى له) فهو من المرح، وهو النشاط والفرح.

وأما (بَرْحَى له)فهو من البرح، وهو الشدّةُ

وللعرب في استعمال هذه الأساليب طرائقُ وأزمانٌ، فهم يقولون (أَيْحَى له) عند الاستحسان والفرح بإصابة الهدف (٢)، وقيل عن كل واحدة: هي كلمة

⁽١) اللسان والتاج: أيح، مرح. (٢) المصدران السابقان.

تعجب، وليس ببعيد عن الأول.

ويستعملون (مرحى له) عند إصابة الرجل الهدف، وتكون عندئذ كلمة تعجّب واستحسان، وقد جمع الأسلوبين شاعر هذيل في قوله: يصيب القنيص... البيت.

أما (برحي له) فيستعملونه عند خطأ الرجل في الرمي . (١)

قال ابن سيده: للعرب كلمتان عند الرمى: إذا أصاب قالوا:

(مَرْحَى)، وإِذا أخطأ قالوا: (بَرْحَى).

وقال ابنُ فارس: يقال: (بَرْحَى له)، إِذا تعجَّبْتَ له (٢)، وهذا يخالف ما في سائر كتب اللغة.

ونُقلَ عن ابن دريد قولُه: إِنَّه من الباب، كأنَّه قال: خُطَّةٌ بَرْحَي، أي شديدةٌ.

ولهذه الأساليب لغات وصور أخرى في الاستعمال، غير ما ذُكرَ.

ف الأسلوب (أيْحَى له) له لغة أخرى بكسر الهمزة: (إِيْحَى له) ("). والأسلوب (بَرْحى له) له أيضاً لغة أخرى هي: (بَرْحاً له) بالتنوين وذلك إذا دعوْت على الرجل، ومعناه عندئذ شدةً وهماً له.

الإعراب:

تبدأ هذه الأساليب بالأسماء (أَيْحَى) و (بَرْحَى) و(مَرْحَى) بزنة (فَعْلَى)

=- 170 **-**

⁽١) الكليات: ١/ ٤٣٥ واللسان والتاج: برح، مرح.

⁽٢) معجم المقاييس:١/ ٢٤٠.

⁽٣) المرجع للشيخ العلايلي: ١ / ٣٣٢.

وهي مرفوعة على الابتداء، والجار والمجرور بعد كلٌّ منها في موضع الخبر.

أما قولهم (بَرْحاً له) فعلى نصب المصدر بفعل متروك إِظهارُه، ويمكن أن تقدّر له: ألزمَهُ الله يَرْحاً، أي شدِّةً، فيكون نصبه على أنه مفعول به للفعل المحذوف.

٣٧- أيَّدَك اللَّهُ

من أساليب الدعاء للرجل في العربية، وهو من الأسالب الإسلامية. وأوَّلُ مَنْ نطق به عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه، قاله لعليّ بن أبي طالب كرّم اللهُ وجهه (۱). ولم يرِدْ في كلام الجاهليين مطلقاً، ولا سمعناه في شعر للعرب أو نثر، وهو على ذلك من الأساليب التي جاء بها الدين الحنيف، شأتُه في ذلك شأن أسلوب (سُقِطَ في يده) وغيره من الأساليب التي دخلت على اللسان العربي في الإسلام.

معناه: يستعمل هذا الأسلوب في الدعاء للإِنسان بالتأييد والتقوية من الله سبحانه وتعالى.

صحيح أنَّ ظاهرهَ خَبَرٌ، لكنَّه يُفيدُ الدعاء، والدعاءُ إِنشاءٌ، ولم يستعمل هذا الأسلوب في معنًى غَيْر هذا.

كما أنه لم تَرِدْ له صورٌ ولغاتٌ أخرى غير صورته التي جاء عليها ههنا.

ويَقْبَلُ هذا الأسلوب شيئاً يسيراً من التصرف في ضميره، بين تكلّم وخطابِ وغيبة، فيقال: أيدنا الله وأيّدك وأيَّدَهُمْ.

ويتكون هذا الأسلوب من فعل ماضٍ مع ضمير المفعولية، ثم الفاعل المؤخر وجوباً وهو لفظ الجلالة (الله).

فأمَّا الفعل فهو الرباعي (أيَّد) بمعنى قوَّى، تقول: آدَ يئيد أيْداً: اشتدّ وقوي،

⁽١) الأوائل للعسكري: ٢ / ٢٢٨.

والآدُ والأيْدُ الصلابة والقوة. وقد قيل: إِنّ قولهم (أيدك الله) مشتق من ذلك، وأكثر ما يستعمل الفعل ماضياً، وقد يستعمل مضارعاً. قال ابن جني: ومجيئه على صورة الماضي الواقع إنما كان ذلك تحقيقاً له وتفاؤلاً بوقوعه أنّ هذا ثابت بإذن الله، وواقعٌ غير ذي شك (١).

* * *

(١) الخصائص لابن جني: ٣٣٢/٣.

٢ - ٦٥ - ٦٦ : أَيْمَ .. ؟ أَيْمَ هُوَ؟ .. أَيْمَ تَقُولُ .. ؟

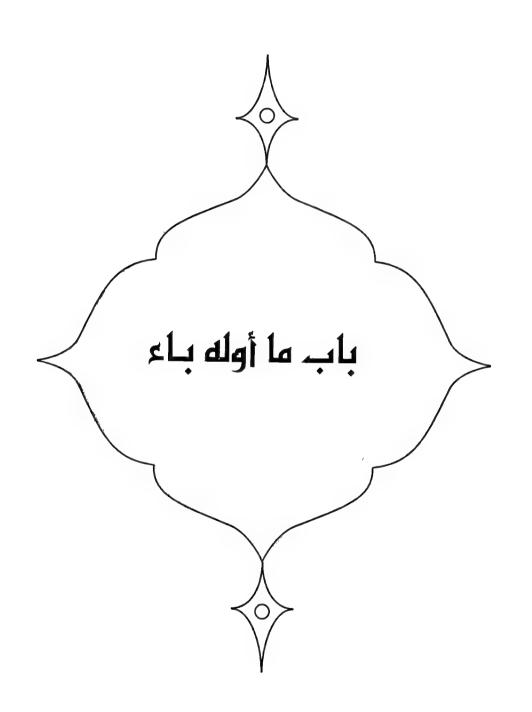
هذا أسلوب عربي عريق، كانت العربُ تستخدمه في كلامها بمعنى: أيْ ما هو؟ أو أيُّ شيء هو؟.. فهو من أساليب الاستفهام القائمة على التخفيف والاختصار.

ذكره أهلُ اللغة وفسّروه واستشهدوا له.

جاء في الحديث الشريف: «يتقاربُ الزمانُ، ويكثر الهَرَجُ.

قيلَ: أيم هو يا رسولَ الله؟ قال: القَتْلُ»، يريد: ما هو؟. وأصله: أيْ ماهو؟، أو أيُّ شيء هو؟ فخفّف وحذف الياء وحذف ألف (ما) الاستفهامية.

ومنه الحديث الآخر: « إِنَّ رجلاً ساومَهُ النبيُّ عَقِيلَةً طعاماً، فجعل شيبةُ بنُ ربيعة يشير إِليه: لاتَبعْهُ، فجعل الرجلُ يقول: أَيْمَ تقولُ؟ » يعني أيَّ شيءٍ تقول؟



٣٧- بارك الله لك وبارك عليك

هذا أسلوبٌ عربيٌّ إِسلامي، يقوله الرجلُ للرجلِ إِذا تَزَوَّجَ.

وكانت العربُ في الجاهلية تقول في الدعاء للْمُملَّكِ (المتأهِّل): (بالرفاءِ والبنين). أي بالالتئام والاتفاق وحُسْنِ الاجتماع (١٠).

وفي الحديث أنّ النبيّ عليه الصلاة والسلام كان إِذا رَفَّا رجلاً قال: «بارَكَ اللهُ عليك، وباركَ فيك، وجَمَعَ بينكما في خَيْرٍ» (٢).

وفي حديث النبي عَلَيْكُ أنّه نهى عن أنْ يقال: بالرَّفاءِ والبنين، وإِنّما نهى عنه كراهيةً، لأنّه كان من عادتهم، ولهذا سُنَّ فيه غَيْرُهُ (٣).

وقال الحسنُ: تزوَّجَ عقيلُ بن أُبَيِّ امرأةً، فقيل له: بالرفاءِ والبنين، فقال: قال رسول الله عَلِيَّة : إِذا رَفَّا أحدُكم أخاه فليقلْ: بارك الله لك، وباركَ عليك (٤).

إعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من جـ ملتين فعليـ تين، يتـصــدر الماضي (بارك) كـلاً منهما.

وقد خرج الفعل الماضي في هاتين الجملتين إلى معنى الدعاء، أي أنّ الخبر فيهما تحوّل إلى إنشاء، لأنّ الدعاء إنشاء كما هو معروف.

⁽١) اللسان والتاج: رفا.

⁽٢) اللسان: رفأ.

⁽٣) المصدر نفسه.

٦٨- بِاسْتِ بَنِي فُلانٍ !!

هذا أسلوب جاهلي قديم، وهو من أساليب العرب في الشَّتْم والسَّبِّ.

كان يقال لكل قوم استُذلُوا واستُخفَّ بهم.

ذكره أهلُ اللغة. قال في اللسان: كَلِمَةُ شَتْمٍ للعربِ (١)، واستشهد بقول الحُطَيْئَة:

فباسْتِ بني عَبْسٍ، وأستاهِ طَيِّئٍ

وباسْتِ بني دودانَ حاشا بني نَصْـرِ

ويبدو أنّ في الأسلوب حَذْفاً، فقد حذفوا كلمة نابية وتركوا أخرى مسبوقة بحرف الجرّ. والمحذوف أيضاً.

* * *

(١) اللسان: سته.

٦٩- بالرَّباحِ والسَّماحِ

هذا أسلوب من أساليب العَرَب، في الدعاء للرجل بالتوفيق والسداد إِذا دَخَلَ ميدان العمل التجاري.

ذكره أهلُ اللغةِ، قال بعضُهم: العَرَبُ تقولُ للرجلِ إِذا دَخَلَ في التجارة:

(بالرَّباح والسماح)(١).

والرَّباحُ اسمُ ما رَبحَهُ من المال، وهو مَصْدُرٌ أيضاً.

يُقال: رَبِحَ رِبْحاً ورَبْحاً ورَبَاحاً (٢). وفي التاج: الرِّبحُ والرَّبَحُ والرَّباحُ: النماء في التجارة. قال ابن الأعرابي: هو اسم ماربِحَه (٣).

ومعنى هذا أنْ تدعو له بالرِّبْح، وأن تَتَمَنَّى النَّمَاءَ في التجارة لمن تقول له هذا.

إعرابه: بالرَّباح: جار ومجرور يتعلقان بخبر محذوف لمبتدأ محذوف.

والتقدير: دعواتُنا بالرباح، أو تمنياتُنا بالرباح.

وربما جاز لك أنْ تُقدِّرَ فعْلاً محذوفاً، فيكون: ندعو لك بالرباح والسماحي

⁽١) اللسان والتاج: ربح والمحكم: ٣/٢٤٢.

⁽٢) اللسان: ربح.

⁽٣) التاج: ربح.

• ٧- بالرَّفاء والبنينَ

تقولُ العربُ في الدعاء لِلْمُملَّكَ (المتأهِّل): بالرَّفاءِ والبنينَ، أي بالالتئام والاتّفاق وحُسْنِ الاجتماع (١). وهو أسلوب جاهلي عربيٌّ قديم.

قال ابنُ السِّكِّيت: إِنْ شِئْتَ كان معناه بالسكون والهُدُوِّ والطمأنينة، فيكون أصلُه غَيْرَ الهَمْزِ، من قولهم: رَفَوْتُ الرجلَ إِذا سكَّنْتُه (٢).

قال ابنُ الأنباري: قال الأصمعيُّ: الرَّفاء على معنيين:

- يكون الرَّفاءُ منَ الاتّفاقِ وحُسْنِ الاجتماع، ومنه قولهم: رَفَأْتُ الثوبَ أَرْفُوهُ رَفْعُ اللهِ مَنْ اللهِ وَمُنْ أَرْفُوهُ رَفْعًا إِذَا ضَمَمْتُ بعضَه إلى بعضِ ولاءَمْتُ بينهما.

- والوجهُ الآخر أنْ يكونَ الرفاءُ من الهدوء والسكون، يقال: رَفَوْتُ الرجلَ إِذا سكَّنته، قال أبو خراش الهذلي:

رَفَوْني، وقالوا: ياخُويَلْدُ لا تُرَعْ

فقلتُ وأنكرْتُ الوجوهَ: هُمُ هُمُ (٣)

وقال ابن هانئ: رَفًّا: تزوّج، وأصْلُ الرفْءِ الاجتماع والتلاؤم (١٠).

وقال أبوزيد : الرفاء مأخوذٌ من المرافاة، غير مهموز: الموافقة (٥).

وقال اليماني: الرّفاء: المال(٦). ورَفَّاهُ: دعا لَهُ، فقال: بالرفاء والبنين(٦).

(١) اللسان والتاج: رفا. (١) اللسان: رفا.

(٢) اللسان: رقاً.
 (٥) الزاهر: ١/٢٩٨.

(٣) الزاهر لابن الأنباري: ١ / ٢٩٨. (٦) المصدر نفسه.

وفي حديث النبي عَلِي الله الله الله الله عنه الله أيقال: بالرفاء والبنين، وإنَّما نهى عنه كراهية، لأنه كان من عادتهم، ولهذا سنَّ فيه غَيْرَهُ (١).

وفي حديث بعضهم أنه عليه الصلاة والسلام كان إِذا رفَّا رجلاً قال: «باركَ اللهُ عليك، وباركَ فيكَ، وجَمَعَ بينكما في خير» (٢).

وقال الحسنُ: تزوّج عقيلُ بن أُبَي امرأةً، فقيل له: بالرَّفاءِ والبنينَ، فقال: قال رسول الله عَلَيْكُ : ﴿ إِذَا رَفَا أَحَدُكُم أَخَاهُ فَلْيَقُلْ: باركَ اللهُ لكَ وباركَ عليك ﴾ (٣).

والذي يبدو واضحاً أن النبي الكريم عَلَيْكُ رأى هذا من قُوْلِ أهلِ الجاهلية، وهم أهل وثنية وشرْك، فأراد أنْ يبدله فيهم بالدعاء لِلْمُملَّكِ والمتزوج بالبركة والخير.

إعرابه:

قول العرب: (بالرفاء والبنين) قائم على الحذف والاختصار وهو من سنن العرب.

فهناك متعلَّقٌ للجار والمجرور، ويجوز تقدير الفعل، كما يجوز تقدير الاسم. فإذا قدّرت المحذوف فعلاً كان الأصل فيه: ندعو (أو ما يُماثله من الأفعال) بالرفاه والبنينَ.

وأما إِذا قدَّرْته اسماً كان الأصل فيه: دعاؤنا بالرفاه والبنين.

⁽١) اللسان: رفاً. (٣) انظر: فصل المقال للبكري: ٨٢ وانظر ما سبق في اللسان: رفاً. (١) اللساد، نفسه. (٢) المصدر نفسه.

۷۱ – بَدَاد بَدَاد

هذا أسلوب عربي قديم، كانت العرب تقوله في أيامها وحروبها، خاصة إِذا اشتدت الحرب، ويطلبون فيه من رجالهم أن يأخذَ كلُّ واحد منهم قرْنَهُ.

قال الصَّغَاني: قولهم في الحرب: ياقومُ بَدَادِ، أي ليأخُذ كلُّ رجلٍ قِرْنَهُ (١).

وقال الجوهري مثل ذلك وأضاف: وإنّما بُني على الكسر لأنه اسمٌ لفعلِ الأمرِ، كُسِرَ لاجتماع الساكنين، لأنه واقع موقع الأمر. وقال: والعرب تقول: لو كان البَدادُ لما أطاقونا (٢).

والبداد: البِراز، فإِذا طرحوا الألف واللام بنو على الكسرِ، فقالوا: بَدادِ بَدَاد.

ويقال: جاءت الخيلُ بَدَاد، أي متفرّقة، وذهبوا بداد، أي واحداً واحداً، وهو مبني على الكسر، لأنه معدولٌ عن المصدر، وهو البَدَدُ. قال حسان بن ثابت:

كنّا ثمانيةً، وكانوا جَعْفلاً لَجباً فشُلُوا بالرماحِ بَدَادِ وقال عوفُ بن الحزع التيمي:

وذكرْتَ من لبنِ المحَلَّق شَـرْبة والخيلُ تعدو في الصعيد بداد

قال الجوهريُّ: بُنِيَ على الكسرِ للعدلِ والتأنيثِ والصفة، فلما مُنِعَ من الصرف بعلّتين، بُنِيَ بثلاث .

وحكى اللَّحياني: جاءت الخيلُ بداد بداد يا هذا، وبَدادَ بَدَادَ، وبَدَادَ، وبَدَدَ، وبَدَدَ بَدَدَ، كَ كَدَهُ، كخمسة عَشَرَ، وبَداً بَدَداً على المصدر، أربعُ لغات بمعنى جاءت مفرِّقَةً.

⁽١) ما بنته العرب على فعال: ٢٢.

⁽٢) الصحاح: بدد.

٧٧ - بَرَحَ الْحَفَاءُ

أسلوب عربي جاهليٌّ قديم، قيل: إِنَّ أُوَّل مَنْ تكلُّم به شقٌّ الكاهنُ (١).

ذكره علماء العربية وأصحاب كتب الأمثال، وفصَّلوا القولَ فيه، وتكلَّمَت به الشعراء. قال الهيثم بن الأسود النخعي (٢):

فقلت لمذْحج: قوموا، فَشُدُّوا فيإنَّ الحربَ يجنيها رجالٌ وقال شاعر آخر (٣):

بَرِحَ الخفاء، فبُحْتُ بالكتمانِ لو كان مابي هيّناً لكتَمْتُهُ وقال غيرُه (٤):

بَرَحَ الخَفَاءُ فِماعليَّ تَجَلُّدٌ

وقال حسان بن ثابت(٥):

أَلاَ أبلغْ أبا سفيسانَ عنّي

كما ورد هذا الأسلوب في كتب اللغة والأمثال، على أنه من أمثالِ العرب (٦). وقد جعله أبو عبيد من أمثال العامة (٧).

(١) الجمهرة: ١ / ٢١٨ وشرح أدب الكاتب (٥) ديوانه: ٦٠ والتاج: برح.

للجواليقي: ١٦٠ والمستقصى: ٧/٧ وفصل (١ المقال: ٦٤ والتاج:برح.

(٢) المستقصى:٢/٧.

(٣) مجمع الأمثال: ١/٩٥.

(٤) اللسان (برح) .

مآزِرَكُمْ، فقد بَرَحَ الخَفاءُ

ويَصْلَى حـرَّها قـرمٌ بُراءُ

وشكوتُ ما ألْقَى إلى الإِخـوانِ

لكنَّ مابي جَلَّ عن كــــمانِ

ونَفَى الرمادَ جوًى شجاني زائرا

مُغَلْغَلَةً ، فَقَدْ بَرَحَ الخَفَاءُ

(٦) الأمثال للضِّلي: ٨٤ والجمهرة: ١ /٢١٨ ومجمع الأمثال للعسكري:

١ /٧٤١ و المستقصى: ٢/٧ وفصل المقال:

۱۲–۳۲.

(٧) فصل المقال: ٦١.

معناه: ثمّة أقوالَ كثيرةٌ قِيلتَ في معنى هذا الأسلوب، وقبل أنْ أذكرَ هذه الأقوال لا بُدَّ من الإِشارة إلى أنّ هذا الأسلوب على المجاز، كما ذكر صاحب التاج (١٠):

قال الضبّي في معناه: ظَهَر المستورُ، وما خفي عنكَ فلم تَرَهُ. وبَرَحَ: ظَهَرَ فكأنَّه في بَرَاحٍ من الأرض، والبَرَاحُ: ما استوى وليس فيه نبتٌ (٢).

وقال الأزهريُّ كلاماً قريباً من هذا (٣).

وقال ابن منظور: بَرِحَ الخفاءُ: وَضَعَ الأمر، وذلك إِذا ظهر، وقيل: بَرِحَ الخفاءُ، أي زال. قال والأولُ أجود (٤).

وقال أبو عبيد: بَرَحَ: انكشف وظهر، وبَرِحَ بالكسر: زال وذهب (٥٠).

وقال الزمخشري: وَضَعَ الأمرُ وزالت خفيّتَهُ (٢)، وقال في المستقصى: زالت الحَفِيَّةُ فظهر الأمرُ، وقيل بَرَحَ بالفتح: ظهر الأمرُ الخفيُّ (٧).

ونقل الميداني عن بعضهم قوله: الخَفَاءُ: المتطأطئ من الأرض، والبَرَاحُ: المرتفع الظاهرُ، أي صار الخفاء براحاً (^).

وقال الجواليقي: برح الخفاءُ وبرَحَ، بالكسر والفتح، والكَسْرُ أكثرُ، فمن قال بَرِحَ (بالكسر) أراد زال الخفاء، من قولهم، ما برِحْتُ مكاني، ومن قال: برَح، بالفتح، أراد انكشف وزال الخفاءُ (٩). ولعلَّ قولَ الجواليقي أكثرُ الأقوال دقةً، وأجدر بأن يؤخذ به.

(١) التاج: برح. (٦) الأساس: برح.

(٢) الأمثال للضبي: ٨٤. (٧) المستقصى: ٢/٧.

(٣) تهذيب اللغة: ٥/٢٧.

(٤) اللسان: برح. (٩) شرح أدب الكاتب: ١٦٠.

(٥) المصدر نفسه.

=- \ £ + -==

لغات الأسلوب:

لهذا الأسلوب في الفعل لغتان: قال الزبيدي: بَرِّحَ الخفاء كسَمِعَ ونَصَرَ، أي أنّ هذا الفعل مكسورُ العينِ في لغة ومفتوحُها في لغة ثانية، حكى ذلك عن ابن الأعرابي (١).

إعرابه: يقوم هذا الأسلوبُ على جملة فعلية مكونة من الفعل الماضي (برح) وفاعله (الخفاء) وهي جملة تحمل معنى الخبر، لكنها جاءت ههنا على غير ظاهر اللفظ، فهي على المجاز.

* * *

(١) التاج: برح.

٧٣ - بَرْحٌ بارِحٌ

أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ، من أساليب الدعاء على الرجل، تَكلَّمَتْ به العرب، واستعمله الشعراء خَبَراً، كما استعملوه إِنشاءً في معنى الدُّعاء.

قال ابن منظور (١): قالوا: بَرْحٌ بارِحٌ، وبَرْحٌ مُبَرِّحٌ، على المبالغة، وذلك بالرفع، فإذا دَعوْتَ فالمختارُ النصبُ.

وقد يُرْفَعُ مع الدعاء. قال الشاعر:

أَمُنْحَدِراً تَرْمِي بِكَ العِيسُ غُرِبةً ومُصْعِدَةً؟ بَرْحٌ لعينيكَ بارحُ

قال: يكونُ دعاءً، ويكونُ خبراً.

والبَرْحُ في اللغة الشِّدَّةُ والعذابُ الشديدُ، قال الشاعر:

أَجِـدُّكَ هذا عَـمْـرَكَ اللَّهَ كلَّمـا رعاكَ الهَوَى؟.. بَرْحٌ لعَينَيْكَ بارحُ

⁽١) الصحاح واللسان والتاج: برح.

٤٧-٥٧-٧: بَسْلاً لَهُ وَعَسْلاً وأسْلاً..

هذا أسلوب عريق من أساليب العربية، استعمله الجاهليون والإسلاميون وأرادوا به الدعاء على الإنسان.

قال المتلمس، وهو شاعر جاهلي(١):

لا خابَ مِنْ نَفْعِكَ مَنْ رَجَاكا بَسْلاً، وعَادَى اللَّهُ مَنْ عَادَاكا

وقال ضَمْرَةُ بنُ ضَمْرَةَ النهشليُّ، وهو شاعر جاهلي:

بكرتْ تَلُومُكَ بَعْدَ وَهْنِ فِي النَّدَى بَسَلٌ عليكَ ملامتي وعتابي (٢)

أي حرامٌ عليكَ.

وكان عمر يقول في آخر دعائه: آمينَ وبَسْلاً. أي إِيجاباً ياربّ(٣).

معناه: الأصل في البَسْل الحَبْسُ (٤). وله معان أُخَرُ:

قال المَجْدُ: بَسْلاً، أيْ آمينَ آمينَ، وبَسْلاً له: وَيْلاً له (٥).

وقال ابن منظور: (بَسْلاً وأَسْلاً) كقولهم: تَعْساً ونكساً، والبَسْلُ الحَبْسُ. قال أبو مالك: البَسْلُ يكون بمعنى التوكيد في الملام، مثل قولكَ: تبّاً. قال الأزهري: سمعت أعرابياً يقول لابنٍ له عزم عليه، فقال عَسْلاً وبَسْلاً، أرادَ بذلك لَحْيَهُ ولَوْمَهُ (٢).

(١) اللسان: بسل. (٤) المصدر نفسه.

(٢) النوادر ص: ٢.

(٣) اللسان: بسل. (٦) التهذيب: ١٢/ ٤٣٩ واللسان: بسل.

=- 124 -=

والبَسْلُ بمعنى الإِيجاب، وبه فُسِّرَ دُعَاءُ عُمَرَ. وقال أبوزيد: البَسْلُ: الحرامُ، والبَسْلُ: الحلالُ (١)، وعليه فهو من الأضداد.

قال أبو حاتم: هي بَسْلٌ وهما بَسْلٌ وهُنَّ بَسْلٌ. الواحد والاثنان والشلاثة والذكر والأنثى فيه سواء، كما يقال: رجُلٌ عَدْلٌ وامرأةٌ عَدْلٌ ورجلانِ عَدْلٌ وامرأتان عَدْلٌ .

اسْتَعْمَلَتِ العَرَبُ هذا الأسلوبَ للدعاءِ على الإِنسان، وكان لاستعمالها لَهُ صورٌ شتّى:

- بَسْلاً بَسْلاً، أيْ آمينَ آمينَ آمينَ ".
 - بَسْلاً له (١).
 - بَسْلاً وأسلاً (°).
 - عَسْلاً وبَسْلاً^(٢).
- بَسْلاً، وبه جاء الشاعرُ المتلمِّسُ في بيته، وقد تقدّم.
 - بَسْلٌ له، بالرفع، عند ابن جني.
- وبَسْلٌ عليك، بالرفع أيضاً، ومعناه حرامٌ عليك، وبه جاء ضمرة بن ضمرة في قوله: بَسْلٌ عليك ملامتي وعتابي، وقد تقدَّمَ أيضاً.
 - آمينَ وبَسْلاً، وجاء في حديث عمر^(٧).
 - (١) النوادر ص: ٤. (٥) المصدران السابقان.
 - (٢) المصدر نفسه. (٦) اللسان: بسل.
 - (٣) القاموس المحيط واللسان: بسل. (٧) المصدر نفسه .
 - (٤) المصدران السابقان.

- بسلاً له وعَسْلاً⁽¹⁾.

تلك هي صور الأسلوب في استعمال العرب.

أجزاؤه وإعرابه:

على الرغم من تعدد الصور في الاستعمال، نلحظ حالة النصب التي غلبت على المصدر (بَسْلاً) فهو منصوب بفعل مضمر، وكأن المعنى ألزمَهُ الله بَسْلاً.

وَثُمَّةَ وجهٌ برفع (بسل) وذلك على الابتداء.

* * *

(١) اللسان: عسل.

٧٧-٧٧: بُعْداً له - سُحْقاً له

هذان أسلوبان عربيّان عربقان، ومن أساليب العرب القديمة، ذُكرا في الكتاب العزيز وفي السنّة المطهَرة. وأفاض أهلُ اللغة في تفسيرهما. وهما يستعملان مُحْموعَيْنِ كما يستعملان مُفْرَدَيْنِ، كُلِّ على حدة. قال تعالى: ﴿ كَأَن لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلا بُعْدًا لِمَدْيْنَ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ ﴿ وَ ﴾ (١) وفي حديث شهادة الأعضاء يوم القيامة: بُعْدًا لك وسُحْقًا » (٢) أي هلاكاً، وقال تعالى: ﴿ فَسُحْقًا لأَصْحَابِ السّعِيرِ القيامة: بُعْدًا لك وسُحْقًا » (٢) أي هلاكاً، وقال تعالى: ﴿ فَسُحْقًا لأَصْحَابِ السّعِيرِ السّعِيرِ اللّهِ وَسُحْقًا سُحْقًا سُحْقًا سُحْقًا سُحْقًا ».

والبُعْدُ في اللغة بُعْدُ المسافة، والسُّحْقُ مِثلُه، قال ابن سيده: السُّحْقُ: البُعْدُ، وفي الدعاء: (سُحْقاً له) وأَسْحَقَهُ اللهُ: أَبْعَدَهُ، ومكانٌ سحيقٌ: بعيدُ (٤٠٠٠.

والبُعْدُ أَيْضاً: الهَلاَكُ (°) قال تعالى : ﴿ كَأَن لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلا بُعْدًا لِمَدْيَنَ كَمَا بَعِدَت ثَمُودُ ﴿ وَهِ اللَّهِ اللَّهِ السَّبِّ: بَعِدَ وسَحِقَ (٧).

وجاء في حديث الحَوْضِ: ﴿ فَأَقُولُ سُحْقاً سُحْقاً ﴾ أي بُعْداً بُعْداً (^) .

وأَبْعَدَهُ اللهُ: نَحَّاهُ عن الخير، وسَحَقَهُ اللهُ وأَسْحَقَهُ، أي أَبْعَدَهُ (٩).

وتقول العرب: بَعُدَ ، للمكان، وبَعدَ: هَلَكُ (١٠).

وقال يونس: العَرَبُ تقول: بَعِدَ الرجلُ وبَعُدَ إِذَا تَبَاعَدَ في غَيْر سَبِّ (١١).

(٧) اللسان: بعد، سحق.	(١) هود: ٩٥.
-----------------------	--------------

(٢) اللسان: بعد.

(٣) الملك: ١١١. (٩) المصدر نفسه.

(٤) اللسان: سحق. (١٠) المصدر نفسه.

(٥) المصدر نفسه. (١١) المصدر نفسه.

(٦) هود: ۹٥.

ويقال في السَّبِّ: بَعِدَ وسَحِقَ، لا غَيْرُ(١).

ويقال في الدعاء من ذلك: (أَبْعَدْهُ اللَّهُ وأَسْحَقَه) ثم يوقدون ناراً إِثْرَهُ (٢).

وذكر الزمخشري دعاءً آخر: بُعْداً له وسُحْقاً وقبْحاً ومَحْقاً (^{٣)}، و(سُحْقاً له والمُحْقَة الله) (٤)

استعماله:

استعمل هذا الأسلوب برَفْع (بعد) و(سحق) وبنَصْبِهِمَا، فيُقالُ: بُعْدٌ له وسُحْقٌ، وبُعْداً له وسُحْقاً. قال الصَّغَانيُّ: نُصِبَ على المصدر. وتميمٌ ترفعُ فتقول (بُعْدٌ لَهُ وسُحْقٌ) كقولك غلامٌ له وفَرسُ (٥٠).

قال ابن سيده: وفي الدعاء (سُحْقاً له) نصبوه على إِضمار الفِعْل غير المستعمل إِظهاره (٦). وهذا أسلوب سيبويه وقولُه .

فأمّا الرفع فعلى الابتداء، وخبره شبه الجملة بعده. وحَسُنَ الابتداء بالنكرة الإرادة الدعاء.

وأمّا النصب فعلى أنه مصدر مفعول مطلق لفعل محذوف: أبعده الله بُعْداً وأسحقه سُحْقاً.

(١) المصدر السابق نفسه.

(٣) أساس البلاغة: يعد.(٤) الأساس: سحق.

(٢) مطلع الفوائد ومجمع الفرائد لابن نباته ص:٤٣.

(٥) التكملة: ١٩٨/٢.

تح. د. عمر موسى باشا طبع مجمع اللغة بدمشق ١٣٩٧هـ/١٩٧٢م. قال ابن نباته بعد

(٦) الحكم: ٢ / ٣٩٢ وانظر اللسان: بعد، سحق.

ذلك: وهذه النار تسمّى نار المسافر، وهي التي كمانت توقد خلف المسافر الذي لايحبون

رجوعَهُ.

٧٩ - بعِزِّي لَقَدْ كَانَ كَذَا وَكَذَا

أسلوب عربيٌّ قديم، يرجع إلى عهد الجاهلية، اختص به أهلُ الشَّحر، من عُمان، وذكره أهل اللغة وأشاروا إلى وجود ثلاث لغات له في الاستعمال.

معناه:

ذكر أهل اللغة قولهم: (بعزِّي لقد . . .) وقالوا: إِنَّها كلمةٌ شنعاء لأهْلِ الشَّحَرِ ، يقولون: (بعِزِّي لقد كان كذا وكذا) و(بعِزَّك لقد كان كذا وكذا) كقولك: (لعَمْري ولَعَمْرُك) (1).

وقد استعملت العرب هذه الكلمة في معنى التلطّف، قال ابنُ دريد: كأنّها كلمةٌ يُتَلَطَّفُ بها (^{٢)}. لكنه أشار إلى أنها لغةٌ مرغوبٌ عنها، يتكلم بها بنو مَهْرَةَ ابن حَيْدان.

وذكرها الليث بن المظفّر وقال: هي كما نقول: (لَعَمْري لقد كان كذا) (٣)، فجعلها للقَسَم، وفيها معناه، وكأنّها في هذا المعنى الذي ذكره الليث من قولك: عَزَّ عَلَيَّ، يَعزُّ، أي عَزَّ عليَّ أنْ أراكَ بحال سيئة، أي يشقُّ عليَّ ذلك ويشتدُّ.

لغات هذا الأسلوب:

استُعمل هذا الأسلوب بثلاث لغات هي:

- بعزّي لقد كان كذا وكذا.

⁽١) اللسان: عزز، عزا. (٣) اللسان: عزز.

⁽٢) المصدر نفسه نقلاً عن ابن دريد.

- _ يَعْزى لقد كان ...
- _ عَزَوْزَى لقد كان...

وذُكرت هذه اللغات الشلاث عند أهل اللغة (١)، والذي يبدو أن اللغتين الأُولْتَيْن أصلُهما واحد، وربّما صُحِّفت إحداهما عن الأخرى. فالأولى جاءت على صورة جار ومجرور والثانية على صورة المضارع (يَعْزَى) والتقدير في الأولى: أقسمُ بعزّي، وفي الثانية: أقسمُ لقد أما الثالثة فالاسم (عَزَوْزى) بعنى قَسَماً لقد

⁽١) اللسان والصحاح والتاج: عزز - عزا.

• ٨- ١ ٨ - ٨ - ٨ - بفيه الإِثْلَبُ والإثْلِبَ لَهُ والترابُ

هذه ثلاثة أساليب عربية عريقة معناها واحد وهي من أساليب العرب القديمة، استخدمت للدعاء على الرجل حقيقةً. وذكرها أهل اللغة.

قالوا: يقال: بفيه الإثلبُ، أي الترابُ والحجارةُ. قال الشاعرُ:

ولكنَّما أهدي لقيس هديَّة بفيَّ مَن أهداها لَهُ الدَّهْرَ إِثْلِبُ (١)

قوله: (بفي) متصلُّ بقوله: (ولكنما أهدي)، ثمّ استأنف.

قال صاحب اللسان: الإِثْلِبُ، بكسرِ الهمزة واللام، والأَثْلَبُ، بفتحهما، لغتانِ بمعنى الترابُ والحجارة (٢).

قال شمرِ : الأَثْلَبُ بلغة أهل الحجازِ الحَجَرُ، وبلغة تميم الترابُ، وفي كلامهم : بفيهِ الإِثْلِبُ، والكلام الكثيرُ الأثْلِبَ، بالفَتْح، أي الترابُ والحجارةُ (٣).

وحكى اللحياني: الإِثْلِبَ لكَ والترابَ، بنصبِ الباء، نصبوه كأنه دعاءٌ (١٠) أراد اللحياني كأنّه مصدرٌ مدعوٌ به، وإن كان اسماً.

وفي الحديث: «الولدُ للفراشِ، وللعاهرِ الإِثلِبُ»، بفتح الهمزة وكسرها، والفَتْحُ أكثر، وهو الحجر، ومعنى الحديث الرَّجْمُ لها.

(٢) اللسان: ثلب.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽١) اللسان والتاج: ثلب.

⁽٤) اللسان والتاج: ثلب.

الإعراب: هذه الأساليب تشبه الأسلوب (بفيه التراب) معنًى واستعمالاً وإعراباً والإثلبُ، بالرفع مبتدأ مؤخر والجار والمجرور (بفيه) في موضع الخبر.

وبالنصب: الإِثلبَ على اللغة التي حكاها اللحياني، فَنَصَبَهُ على أنه كالمصدر، المدعوِّبه، وهو في حقيقته ليس بمصدر، لأنه اسم، لكنه عومل معاملة المصدر، وهو بذلك يشبه المصدر المنصوب في قول العرب: (تَعُساً له).

والأسماء المنصوبة التي تعامل معاملة المصادر، ويراد بها الدعاء مثل (تُرْباً لك) و (جندلاً لك) إذا جاءت مرفوعة فإن فيها معنى المنصوب، كأن تقول: (الترابُ لك) وحكى اللحياني نصبَه فقال: الترابُ للابعد فَنَصَبَهُ كأنّه دعاءٌ.

٨٣ – بفيه الترابُ وبفيه التربُ وبفيه الدَّقْعَاءُ والأدْقَعُ والدِّقْعِمُ

هذه أساليب عربية قديمة، وهي من أساليب العرب في الدعاء على الإِنسان إِذا استهجنوا أمراً من أموره، أودَعَوْا عليه لعداوة أو شماتة.

ذكر أهل اللغة هذه الأساليب وفسروا معناها.

والتراب والدقعاء والأدقع والدِّقْعِم كلها بمعنى . قبال الأزهري: الدقعاء: التراب الدقيق على وجه الأرض، والدِّقْعُم: الدقعاء، والميم زائدة (١).

وحكى اللحياني: بفيه الدِّقعِمُ، كما تقول وأنت تدعو عليه: بفيهِ الترابُ (٢).

قال أبو زيد: أنشدني أبو العباس محمد بن يزيد للفرزدق.

بفي الشامتين التُّرْبُ إِنْ كَانَ مسَّني رَزِيَّةُ شِبْلَيْ مُخْدِرٍ فِي الضَّراغِمِ (٣) وقال الأشعر الجُعَفي يهجو:

...... عَدمْتُكَ يا عَبيدُ !! بفيكَ دقْعمْ

وهذه الأساليب جميعُها تتكوّن من: جار ومجرور في موضع الخبر المتقدم، ومبتدأ مؤخّر هو (الترب أو التراب أو الدقعاء أو الأدقع أو الدقعم).

وكلٌّ منها جملة اسمية تحمل معنى الخبر، لكنها تحولت عن الخبر إلى الإِنشاء حين أريد بها الدعاء.

(١) التهذيب:١/٢٠٧. (٣) النوادر لأبي زيد: ٣٦.

(٢) اللسان: دقع.

=- \oY ----

٨٤ - بفيك البَرَى

هذا أسلوبٌ عربي جاهلي قديم، جاء في كلام العرب شعراً ونثراً، وذكره أهلُ اللغة، وشرحوا معناه، وهو من أساليب العرب في الدعاء على الإنسان. قال مدركُ ابن حصن الأسديُّ:

ماذا ابتغت (حُبَّى) إلى حَلِّ العُـرا قَدْ حسبَتْني جئت من وادي القُرَى بفيكِ مِنْ سار إلى القـوم البَـرَى

أي بفيك التراب.

قال ابنُ منظور: البَرَى: الترابُ، يُقال في الدعاء على الإِنسان: (بفيه البَرَى) كما يقال: (بفيه البَرَى، وحُمَّى خَيَّبَرا، وشرَّ مايُرى، وحُمَّى خَيَّبَرا، وشرَّ مايُرى، فإنّه خَيْسَرى (١).

والبَرى منصوب على الدعاء ، وهو يشبه أساليب أخرى في كتابنا هذا مثل: بفيه الإثلب، وبفيه الكلحم، وبفيه الحصحص، وبفيه الأدقع والدقعاء والدَّقعم، فاطلبها في مواضعها في كتابنا الذي بين يديك.

⁽١) اللسان والتاج: بري.

٨٥ بفيه الكَثْكَتُ

أسلوب عربيٌّ عريق، من أساليب العرب في الدعاء على الإِنسان بالهلاك.

ذكره أهل اللغة والمحدِّثون وشُرَّاحُ الحديث، وقد ذُكِرَ في الحديث الشريف غَيْرَ مرّةٍ.

قال عليه الصلاة والسلام: « وللعاهر الكَثْكُثُ ».

قال ابنُ الأثير: قال الخطابي: قد مرّ بمسامعي، ولم يَثْبت عندي.

وفي حديث حنين، قال أبو سفيان عند الجولة التي كانت من المسلمين: غَلَبَت واللَّه هَوَازِنُ، فقال صفوان بن أميَّة: بفيك الكَثْكَث .

معناه:

الكَثْكَتُ والكِثْكِتُ - بفتح الكافَيْنِ وكسرهما - لغتان بمعنى واحد، ومعناه دقائق الحصى والتراب.

وقد حكى اللحياني اللغتين، وهو كقولك في الأسلوب الآخر:

بفيكَ الحَجَرُ (١).

إعرابه:

يمكن رفع (الكَثْكُث) على الابتداء في قولهم: بفيكَ الكَثْكثُ.

والجار والمجرور متعلقان بالخبر المحذوف.

(١) اللسان والتاج: كثث.

وحكى اللِّحيانيُّ: بفيك الكثكث، بالنصب، كأنه دعاءُ (١)، يعني أنّهم نصبوه نصبُ المصادر المدعوِّ بها، شبهوه بالمصدر، وإن كان اسماً، وعلى شبه المصدرية كان نصبه في الوجه الذي حكاهُ اللِّحيانيُّ.

* * *

(١) اللسان: كثث.

٨٦ - بِفيهِ الكِلْحِمُ

هذا الأسلوب من الأساليب العربية القديمة في الدعاء على الرجل، ذكره أهل اللغة. فقد حكى اللحياني قولهم: بِفيه الكِلْحِمُ والكِلْمِحُ، فاستُعْمِلَ في الدعاء، كقولك وأنت تدعو عليه: التُّرْبُ له (١).

والكِلْحِمُ والكِلْمِحُ: الترابُ، كلاهما عن كُراعٍ: واللحياني(٢).

وهذا الأسلوب يشبه الأسلوب (بفيه التراب) مَعْنَى واستعمالاً وإعراباً فانظره في بابه.

⁽١) اللسان والتاج: كلمح، كلحم.

⁽٢) انظر المصدرين السابقين.

٨٧ - البَقيَّة

هذا الأسلوب من أساليب العرب العريقة، كانوا يقولونه للعدو إِذا غَلَب، وفيه طلبُ الرحمة.

ذكره أهل اللغة، قالوا: تقولُ العرب للعدو إِذا غَلَبَ: البقيّة، أي أبقوا علينا ولاتستأصلونا.

ويقوم هذا الأسلوب على اسم منصوب هو (البقيّة)، وهو من: بقي يَبُقى بِهُاءً وبَقْياً، والاسم البَقوَى والبُقْوَى، بفتح الباء وبضمّها، والبُقيا والبقيّةُ (١).

قال الزمخشري: أبقى علينا بُقْياً وبقِيَّةً، ومالي عليه بُقْيا وبقيَّةٌ (٢).

وتقولُ العربُ: نَشَدْتُكَ اللهَ والبُقْيا، وهي البقيةُ، وقال الكسائي: البَقْوَى والبُقْيا هي الإِبقاءُ (٣).

وفي الأساس: نشدتُك اللهَ والبُقْيا، وربما قالوا: البَقْوَى (٤).

وهذا الاسم منصوب بفعل محذوف، تقديره: أبقوا البقية، أو نطلبُ البقية، أو نرجو البقية .

⁽١) اللسان (بقي) ومعجم المقاييس: ١/٢٧٦. (٣) اللسان (بقي) والمقاييس: ١/٢٧٦.

⁽٢) أساس البلاغة: بقي . (٤) أساس البلاغة: بقي .

٨٨– بناءً عَلَى….

هذا أسلوب من الأساليب العربية، وهو تركيبٌ يقوم على مصدرٍ جاء منصوباً، تلاه جار ومجرور.

فأمّا المصدرُ (بناء) ففعله بني يبني بناء، ولا يكون هذا المصدر إلا منصوباً في هذا التركيب، ولنصبه وجوه:

- الأول: أنه مفعول لأجله، ولا يصح هذا إلا بتقديره مصدراً سببياً، أي بسبب البناء على هذا، أو لأجل البناء عليه...

- الثاني: أن يكون نُصِبَ على الحال، على تقدير: بانياً أو مبنياً على هذا.

- الثالث: أن يكون مصدراً لفعل محذوف، جاء في موقع الحال، على تقدير: يُبْني بناءً (١).

وأمَّا الجار والمجرور فيمكن تعليقهما بالمصدر (بناء) أوْ بصفة محذوفة له.

⁽١) الصحاح واللسان والتاج: بنى وانظر الكليات للكفوى: ١/٨١٤.

٨٩ بَهْراً لَهُ...

من الأساليب العربية الأصيلة في الدعاء على الإنسان. استعملته العربُ في شعرها ونثرها، وتناوله علماء العربية ودققوا فيه.

لم نستطع الوقوف على نص جاهلي قديم ورد فيه النص، لكننا وجدناه في آثار إسلامية وأموية وعباسية .

قال عمر بن أبي ربيعة:

ثم قالوا: تحبُّها؟ قلت: بَهْراً عَدُدَ الرملِ والحصى والتراب

وقال ابن ميادة:

وجَدّاً لقومي إِذْ يبيعون مهجتي بجارية بِهُراً لهم بعدَها بَهْرا

ولم نقف على نص قيل قبلهما، استعمل فيه هذا الأسلوب.

معناه: ذكر علماؤنا معاني كثيرة له.

فالبَهْرُ: الغَلَبةُ والقَهْرُ والتَعْسُ والعَجَبُ والبعد والمباعدة من الخير، والخيبة والفخر، وقيل: بَهْراً له: حبّاً (١).

وقال سيبويه: بَهْراً، أي تبّاً، وذكر بيت ابن ميادة ثم قال: كأنّه قال: جَهْداً، أي جهدي ذلك (٢).

وقال في اللسان: قيل: معنى (بهراً) في بيت عمرَ: جَمّاً، وقيل: عَجَباً (٣).

⁽١) انظر الأساس والقاموس واللسان والتاج: بهر. (٣) اللسان: بهر.

⁽۲) کتاب سیبویه: ۱/۱۱.

استعماله: استعملت العربُ هذا الأسلوب في الدعاء على الإنسان (١). وقيل: إنه في الشتم (٢)، وقيل: إنه للتعجب (٣).

لكنّ القول الأكثر قبولاً من هذه الأقوال أنه للدعاء عليه، لكنه خرج إلى التعجب.

أجزاؤه وإعرابه:

هذا الأسلوب تركيبٌ عربيّ، يتكوّن من المصدر (بهراً) والجار والمجرور فأمّا المصدر، فهو في الثلاثي (بَهَرَ) وهو مصدر لفعل متروك إِظهارُهُ، ويرى سيبويه أنّ الفعل اختُزِل ههنا لأنهم جعلوا المصدر بدلاً منه، وما جاء منه لا يظهر له فعل (٤٠).

ويرى الرضيُّ أنّه لا فعل لهذا المصدر(٥). ويشير إلى أنّ (بَهْراً) لم يستعمل ناصبُه، وبُيِّنَ بحرف جرِّ، والفعل المقدَّر من غير لفظه، وقدر له: تَعسْتَ بَهْراً (٦).

وذكر ابن منظور أنّ هذا المصدر إِنّما نُصبَ على توهم الفعل(٧)، بينما يرى السيرافي أنّ نصبَه بإضمار ألزمه الله كذا(٨). يريد ألزمه الله بَهْراً.

أما الجار والمجرور، فاللام للتبيين وهي حرف جرٍ، والضمير الكاف أو غيرها في محل جر، وقد يُتَصَرَّفُ بالضمير فيقال: بَهْراً له ولهما ولكم ولَكُنّ...

(٦) المصدر نفسه. ١ / ٢٦٦ واللسان والأساس: بهر.

⁽١) كتاب سيبويه: ١ / ٣١١ وشرح أبيات سيبويه:

⁽٢) معجم المقاييس: ١/٣٠٨.

⁽٣) الأساس واللسان: بهر.

⁽٤) كتاب سيبويه: ١/٣١١.

⁽٥) شرح الكافية: ١١٨/١.

⁽٧) اللسان بهر.

⁽٨) شرح أبيات سيبويه: ١ / ٢٢٦، ٣٨٤,٢٦٧.

وقد يحذف الجار والمجرور من الأسلوب كما في بيت عمر بن أبي ربيعة.

قال سيبويه: وأما ذكرهم (لك) فإنما هو ليبيّنوا المعنيَّ بالدعاء، وربما تركوه استغناء إذا عَرَفَ الداعي أنه قد عُلِمَ من يعني (١).

والجار والمجرور يُعَلَّقان بالمصدر (بهراً) أو بصفة محذوفة له.

* * *

(۱) کتاب سیبویه: ۱/۱۱.

=-171-=

• ٩- بِهِ لا بِطَبي

أسلوب عربيٌّ قديم، كانت العربُ تقوله عند الشماتة بالأعداء، دعاءً عليهم.

معناه:

ذكر أهل اللغة هذا الأسلوب وقالوا: معناه جعل اللهُ تعالى ما أصابه لازماً بهِ، لا بالظُّبْي.

قال الفرزدقُ:

أقسول له لما أتانا نَعسيُّه:

«بِهِ لا بظبي» بالصريمة أعْف سرا

إعرابه:

(به) جار وضمير في محل جر، وهما يتعلّقان بفعل محذوف تقديره، جعل الله البلاء لازماً به.

و(لا) نافية عاطفة.

(بظبي) جار ومجرور، ولهما التعلقُ السابق نفسه.

٩١ - بُهْلَةُ اللهِ على الظالم

من أساليب العرب القديمة في الدعاء على الرجل إِذا كان ظالماً، ذكره أهل اللغة وفسروه.

وفي حديث أبي بكر رضي الله عنه: مَنْ ولي من أمور الناس شيئاً فلم يُعْطِهِم كتابَ الله، فَعَلَيْه بُهْلَةُ الله، أي لَعْنَةُ الله(١).

قال أهل اللغة: بَهَلَهُ اللهُ بَهْلاً: لَعَنَهُ، وعليه بَهْلَةُ اللهِ وبُهْلَتُه، أي لَعْنَتُهُ، وباهَلَ القومُ بعضهم بعضاً وتَبَاهلوا وابْتَهَلُوا: تلاعنوا.

وباهَلْتُ فلاناً مُبَاهَلَةً إِذا دعوتما باللَّعْنِ على الظالم منكما، وتَباهلا وابتهالا: الْتَعَنا(٢).

إعرابه:

يقوم هذا الأسلوب على جملة اسمية دعائية تتكوَّن من مبتدأ (بهلة) ومضاف إليه (الله) وجار ومجرور في موضع الخبر.

والأصل في هذه الجملة الاسمية أنها تفيد الخَبَرَ، لكنّها تحوّلتْ عنه إلى الإِنشاء حين أُريدَ بها الدُّعاءُ.

⁽١) اللسان: بهل.

⁽٢) انظرفي هذه المعاني: المحكم لابن سيده:

٤ / ٢٣٣ والأساس واللسان: بهل.

٩٢ - بُؤْساً لَكَ !!

هذا الأسلوب من الأساليب العربية العريقة، وهو من أساليب العرب في الدعاء على مَنْ على الإنسان، استعملته العرب في كلامها، وأرادت به في الغالب الدعاء على مَنْ تُعاديه وتكرهُهُ.

لكنهم استعملوه في بعض صوره للترحُّم، فقد جاء في حديث عمّار بن ياسر: (بؤسَ ابن سُمَيَّة) كأنّه ترحمٌ له من الشِّدة التي يقع فيها.

وقولهم: بُؤساً له، أو لك أو لهم، أصلُ معناه أنه من الباس، وهو العذابُ والشدّةُ في الحرب، وقد يرادُ به المرضُ والفقرُ.

ولهذا الأسلوب غَيْرُ صورة في الاستعمال. تقول: بُؤْساً لكَ، أو لها، أوْ لهما، أوْ لهما، أوْ لهما، أوْ لهما،

فالأول دعاءٌ عليه بالشدة والعذاب ، أو بالفقْرِ والمرض والثاني ترحّمٌ له، ورثاء لحاله. وبين المعنيين بَوْنٌ شاسعٌ.

ويقولون: لا بأس عليك، أي لا خُوْف عليك، ومثله: لا بَأْسَ بك.

قال قيس بن الخطيم:

يقول لي الحدّادُ وهو يقودني إلى السجْنِ: لا تَجْزَعْ فمابكَ من باسِ أراد فما بك من باس، فخفّف تخفيفاً قياسياً لا تخفيفاً بدليّاً. والحدّاد: السجّان.

وفي اللسان والتاج أن الرجل إِذا قال لعدوه: لا بأس عليك، فقد أمَّنَهُ، لأنَّهُ

نَفَى البأسَ عنه (١).

يتكوّن هذا الأسلوب من:

المصدر (بؤساً) والجار والمجرور.

فأمّا المصدر (بؤساً) فقد جاء منصوباً وجوباً وسماعاً، ونَصْبُه على إِضمار الفعل غير المستعمل إِظهارُه، وعامل النصب فعله الخذوف، ولا يكون حذفه اعتباطاً.

قال الاستراباذي: قد يحذف الفعل لقيام قرينة وجوباً سماعاً.

إِنّ هذا المصدر وأمثاله لم يأت بعده ما يبيّنه ويعيّن ما تعلّق به من فاعل أو مفعول، إِما بحرف جرِّ، أو بإِضافة المصدر إليه، وفي هذا الأسلوب كانَ تبيينُ الفاعل بحرف جرِ.

وأمّا الجار والمجرور (له) أو (لك) أو غيرهما مما قد يستعمل للمخاطَبِ أو الغائبِ من الضمائر، فإنّه وحرف الجرقبلَه بمنزلة الفاعل من جهة المعنى، مع أنه لايصح أن يُعرب فاعلاً.

فاللام الجارة هي لام التبيين، وأما الضمير فهو الذي حلَّ محلَّ الفاعل في المعنى لا الإعراب، وصار مؤدياً معناه.

لكنّ الملاحظ في مثل هذه الأساليب، وهي تراكيب أيضاً، جاء الضميرُ فيها

⁽١) اللسان والتاج: بأس.

فاعلاً في المعنى، أنه لا يكون التركيب مشتملاً على خطابين لمخاطَبَيْن مختلفين، وإنما يكون مشتملاً على خطابين بلفظين مختلفين، لكنّ المخاطب فيهما واحدٌ. فإنّ (بؤساً لك) معناه (بَوُسْتَ، الدعاء لك) فتاء الخطاب وكافه ههنا لمخاطب واحد على اختلاف الصيغة في اللفظ.

أما الجارُ والمجرور فإن من المناسب تعليقهما بخبر محذوف لمبتدأ محذوف، على أنّ التقدير: (بؤسْتَ، الدعاء ثابتٌ لك) وعلى ذلك فالكلام يشتمل على جملتين، لا على جملة واحدة، الأولى فعلية، والثانية اسمية. وليس الجارُ والمجرور متعلقين بالمصدر (بؤساً)، بل بالخبر المحذوف، وإن كانت الصناعة النحوية تقبل تعلقه بالمصدر.

٩٣ - بُوهةً لَهُ وشُوهَةً

هذا أسلوب عربي قديم، كانت تقوله العرب، تَذُمُّ به الرَّجُلَ.

يشبه هذا الأسلوبُ في معناه قولَهم: (بُعْداً له وسحقاً). ذكره أهل اللغة وقالوا في تفسيره:

البُوهَةُ: السُّحْقُ، وقال الأزهريُّ: الشُّوهَةُ: البُعْدُ، وكذلك البوهةُ (١). ويقال: شُوهةً وبُوهةً يقالُ في الذَّمِّ (٢).

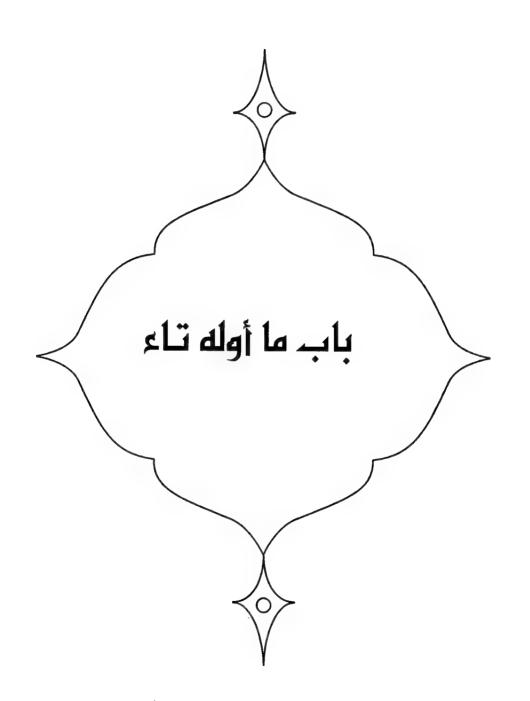
وقال أبو عمرو: البَوْهُ: اللَّعْنُ، والبوهةُ، البومُ الذَّكَرُ، أو أَنَّه الكبيرُ مِنَ البُوم (٣).

إعرابه: لا يختلف هذا الأسلوب في إعرابه عن الأسلوب المتقدم آنفاً: (بُعْداً وسحقاً) فَلْينظر هناك.

⁽١) التهذيب: بوه.

⁽٢) اللسان: بوه.

⁽٣) المصدر نفسه.





٤ ٩- تَبَّا لَهُ وتَلْباً

هذا أسلوب عربي قديم، وهو معروفٌ بالعراقة والقِدَم، استعمله الجاهليون كما استعمله الإسلاميون.

قال السليك السعدي (جاهلي):

ألا تَبَّا لَجَعْدَةَ من نقيبٍ في من نقيب ألعالي

وفي حديث أبي لهب يوم دعاهم النبي صلّى الله عليه وسلم لإِبلاغهم أمر الله والنبوّة : « تبّاً لك سائر اليوم، الهذا جمعتنا؟ »(١).

وقال جرير:

عرادة من بقية قرم لوط ألا تباً لما عملوا تبابا(٢) وحكى الأصمعيُّ عن أبي عمرو بن العلاء أنّه لما قُتِلَ عثمان رحمه الله سمع الناس هاتفاً يقول:

لقد خَلُوك وانصرفوا فيما آبُو، ولا رَجَعوا ولي يُوفُو والم يُوفُو المنعوا (٣)

معناه:

قال ابنُ منظور: المتَّبُّ: الخسار (٢)، وقال ابن الأنباري: تَباً لفلان معناه خساراً

(٣) الجامع لأحكام القرآن: ٢٠/ ٢٣٥.

(١) اللسان: تبب.

(٤) اللسان: تبب.

(٢) ديوانه: ٧٢ واللسان: تبب.

وهلاكاً، قال عز وجل: ﴿ تَبُّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبُّ ﴾أي خسرت يداه وقد خَسر

وقال الزبيدي: وتباً تتبيباً، مبالغة . وتَب تباباً وتَببَهُ: قال له ذلك، أي تباً لك، ويقال أتَب الله قواته، أي أضعفها، وهو مجازٌ.

وإذا أرادوا المبالغة في الدعاء قالوا: تبًّا تتبيباً (٢).

لغات الأسلوب:

لهذا الأسلوب غَيْرُ لغة في الاستعمال:

أولها: تبّاً لك.

وثانيها: تبّاً تتبيباً على المبالغة، وقد سبق الكلام عليهما.

وثالثُها: تَبُّ له، بالرفع. قال سيبويه: قولك:

وَيْحٌ له وتبٌّ، وتبّاً لكَ ووَيْحاً، فجعلوا التبُّ بمنزلة الوَيحْ، وجعلوا (ويح) بمنزلة التبِّ، فوضعوا كلَّ واحد منهما في غير الموضع الذي وضعتْه العربُ، فإذا قلتَ: وَيْحٌ له، ثم ألحقتها التبُّ فإن النصبَ فيه أحسنُ، لأن تبًا إذا نصبتها فهي مستغنيةٌ عن (لكَ) (٣).

وقال المبردُ: فإن كان مصدراً صريحاً يجري على فعله، فالوَجْهُ النصب، وذلك قولك : تباً لزيد (٤٠).

 ⁽١) الزاهر: ١/٥٤/ والقرطبي: الجامع: ٢٠/ ٥٣٠. (٣) كتاب سيبويه: ١/٣٣٤.

⁽٢) المقتضب: ٣/ ٢٢٠.

هذه ثلاث لغات أو صور لهذا الأسلوب في استعمال العرب.

إعرابه: هذا الأسلوب تركيب عربي قديم، يتكون من:

المصدر (تباً) والجار والمجرور بعده.

فأما المصدر (تباً) ففيه وجهان: النصب والرفع. قال سيبويه: قولك: (وَيْحٌ له وتب) و(تباً لك وويحاً) ... فإذا قلت : وَيْحٌ له ثم ألحقتها التب فإن النصب فيه أحسن ... ولا يختلف النحويون في نصب التب إذا قلت : وَيْحٌ له وتباً له، فهذا يدلُّك على أنّ النصب في (تباً) فيما ذكرْنا أحسن (١).

وقال المبردُ: فأما قولهم: (وَيْلٌ لزيدٍ) و(وَيْحٌ لزيدٍ) و (تبٌّ لزيدٍ) فإِن أضفت لم يكن إلا النصب، فإنما ذلك لأن هذه مصادرُ. فإِنْ أفردْتَ فلم تُضِفْ فأنت مخيَّرٌ بين النصب والرفع.

فأمّا النصب فعلى الدعاء، وأما الرفعُ فعلى الابتداء.

والجار والمجرور متعلقان بالخبر المحذوف(٢).

وقال أيضاً: فإِن كان مصدراً صحيحاً يجري على فعله، فلوَجْهُ النصبُ، وذلك قولك: تباً لزيد (٣).

وقال أهل اللغة عن نصبه: نُصِبَ لأنه مصدرٌ محمولٌ على فعله، فهو كما تقول: سقياً لفلان، ولم يُجْعَلُ اسماً مسنداً إلى ما قبله... ونصبه على المصدر

⁽١) الكتاب: ١/٣٣٤.

⁽٢) المقتضب: ٣/٠٢٠.

⁽٣) المقتضب: ٣/١٢١.

بإضمار فعل، أي ألزمهُ الله خُسْراناً وهلاكاً(١).

وفي اللسان والتاج: التَّلْبُ: الخَسَارُ، ونقلا عن الليثِ قولَه: يقالُ تبَّا لفلانِ وتَلْباً. يتبعونه التبَّ(٢).

وعلى هذا تُعَدُّ كلمةُ (تلباً) في هذا الأسلوب من باب الإِتباع اللغوي، ولم نقف على هذه المادة الإِتباعية عند ابن فارس أو عند أبى الطيب اللغوي (٣).

وأمَّا نَصْبُ (تَلْباً) فعلى العطف على المصدر (تبًّا) .

⁽١) انظر: الصحاح واللسان والتاج: تبب.

⁽٢) اللسان والتاج: تلب.

⁽٣) لم ترد هذه المادة عند ابن فارس في كتابه (الإِتباع والمزاوجة) طبع وزارة الثقافة بدمشق ١٩٩٥ بتحقيقنا، ولا عند أبي الطيب اللغوي في كتابه (الإِتباع) طبع مجمع اللغة بدمشق ١٩٦١ والمادة في كتابنا (معجم الإِتباع). وسيطبع قريباً إِنْ شاء الله.

٥ ٩-٩ تُرْباً لَكَ وجَنْدَلاً لَكَ

هذان أسلوبان من الأساليب العربية العريقة، لم نتمكّن من الوقوف على نص جاهلي قُديم جاء بهما حتى نحكم لهما بأنهما من أساليب الجاهليين، لكننا وجدنا بيتاً تَمَثَّلَ به سيبويه، مجهول القائل، وهو من الشواهد الخمسين (١).

الأسلوب مبدوء أيضاً باسم عين هو (جَنْدَلٌ) والجَنْدَلُ الحجارةُ.

معناهما واستعمالهما:

هذان الأسلوبان يستعملان في معرض الدعاء على الإنسان، قالوا: (تُرْباً وجَنْدلاً) في معنى (تربتْ يداه)، أي لا أصاب خيراً (٢).

والدعاء بهما على الإنسان إنما هو على الحقيقة، وربما كان ذلك على الجاز، كما في بعض استعمالات الأسلوب (تَرِبَتْ يداك) وهو بمعنى (ترباً لك) ههنا.

واسم العَيْن (تُرْباً) وكذلك (جَنْدَلاً) إِنّما نابا هنا في الاستعمال عن المصدر، والعربُ أنابوا عن المصدر صفات ك (عائذاً بك) وأعياناً ك (تُرْباً لك وجَنْدَلاً) (٣) قال في اللسان: والتاج: وفي الدعاء تُرْباً له وجَنْدلاً، وهو من الجواهر التي أُجْرِيَتْ مُجرى المصادر... كأنه بَدَلٌ من قولهم: تربتْ يداه وجَنْدلت (١٤).

وقال ابن يعيش: الأسماء على ضربين: جواهر ومعان، والمراد بالجواهر في عُرْفِ النحويين الشخوصُ والأجسامُ المتشخصة، والمعاني هي المصادر، كالعِلْم والقدرة، فكما نصبوا أشياء من المصادر بفعل متروك إظهاره من نحو: سَقْياً

⁽١) سيبويه:١/٣١٥. (٣) المصدر نفسه.

⁽٢) همع الهوامع: ٣/١٢٨. (٤) اللسان والتاج: ترب.

ورَعْياً... فكذلك أَجْرَوْا أشياء من الجواهر، غير المصادر مُجراها، فنصبوها نَصْبَها على سبيل الدعاء، وذلك نحو قولهم : (تُرْباً وجندلاً) ومعناه ألزمك الله، أو أطعمك الله تُرْباً أيْ تُراباً وجَنْدلاً أي صَخْراً. واخْتُزِلَ الفعلُ هنا، لأنهم جعلوه بدلاً من قولك: (تربتْ يداك وجندلت) فإن أدخلت (لك) هنا وقلت: تُرْباً لك) و (جَنْدَلاً لك) كان دخولها كدخولها في سقياً لك، لبَيَان مَنْ تَعْنِي بالدعاء، فإن علم الداعي أنه قد عُلمَ مَنْ يعني جاز ألا يأتي به لظهوره. وربما جاء به مع العلم به تأكيداً وإنْ لم يُعْلَم المعنى بالدعاء (۱).

وللعَرَبِ في استعمال هذين الأسلوبين ثلاث صورٍ، ترتبط بوضع الاسم منصوباً أو مرفوعاً.

١ - فالصورة الأولى بنصب (تُرْباً) و (جَنْدلاً).

واختلفوا في عامل النصب، فذهبوا في ذلك مذهبين:

أ- الأول: النصب فيه على المفعولية قال السيوطي: أنابوا عن المصدر صفات وأعياناً، فالصفاتُ الأصحُ أنها أحوالٌ، والأعيانُ مفعولات (٢).

وقال السيوطي: نَصْبُ الأعيان على المفعولية بفعل مقدّرٍ، والتقدير أطعمك الله، أو ألزمك اللهُ تُرْباً وجَنْدلاً (٣).

وقال المبرد: فممّا يُدْعي به أسماء ليستْ من الفعل، ولكنها مفعولاتٌ كقولك: (تُرْباً وجندلاً) إنما تريد أطعمه الله ولقّاهُ ونحو ذلك (٤٠).

⁽١) شرح المفصل: ١/٢٢/.

⁽٢) همع الهوامع:٣/٨٦. (٤) المقتضب: ٣٢٢٢.

ب- الثاني: النصب فيه على المصدر. قال السيوطي: وذهب الشلوبين وغيرُهُ إلى أنّ (تُرْباً وجَنْدلاً) انتصبا انتصابَ المصدر (١).

وفي اللسان والتاج: هما من الجواهر التي أجْريَتْ مُجرى المصادر المنصوبة على إضمار الفعل غَيْرِ المستعمل إظهاره في الدعاء (٢).

٢ - والصورة الثانية برفع (ترب وجندل) فتقول: تُرْبُ لك وَجْندَلٌ. قال السيوطي: سُمِعَ رَفْعُ (ترب) على الابتداء، وما بعده الخبر(٣). قال الشاعر:

وقَـدْ أَلَّبَ الواشـون إِلْبـاً لبَـيْنهمْ فَتُرْبٌ لأفواه الوشاة وجَنْدَلُ (١) وقاس سيبويه رَفْعَ أعيان غَيْر الدعاء (٥).

وقال في اللسان والتاج: ومن العرب مَنْ يرفعهُ، وفيه مع ذلك معنى النصب (٦).

وقال المبرد: فإِنْ أخبرت أنّه ممّا قد ثَبَتَ رَفَعْتَ، قال الشاعر: قدْ ألَّب... البيت (۷).

٣- أما الصورة الثالثة فهي بعيدة عن هذا الأسلوب قليلاً، ذكرها صاحب اللسان والتاج: قالا: وقالوا: الترابُ لك، فرفعوه، وإنْ كان فيه معنى الدعاء، لأنه اسم وليس بمصدر، وليس في كل شيء من الجواهر قيل هذا.

> (٥) همع الهوامع: ٣/١٢٨. (١) همع الهوامع: ٣/١٣٠.

(٢) اللسان والتاج: ترب.

(٣) همع الهوامع: ٣/١٢٨.

(٤) سيبويه: ١/٥١٥ والمقتضب: ٣/٢٢/ وشرح المفهمل: ١ / ١٢٢ وشهروح سهقط الزند:

. 1 / / / - 1 / 7 7

⁽٦) اللسان والتاج: ترب.

⁽٧) المقتضب: ٣/٢٢/٣.

وإذا امتنع هذا في بعض المصادر فلم يقولوا: السقي لك ولا الرعي لك، كانت الأسماء أولى بذلك.

وهذا النوع من الأسماء وإن ارتفع فإن فيه معنى المنصوب.

وحكى اللحياني: الترابَ للأبعد، فنصب، كأنَّه دعاءٌ (١).

* * *

(١) اللسان والتاج: ترب.

٩٧ - تَرِبَتْ يَدَاكَ !!

هذا الأسلوب من الأساليب العربية العريقة، استعمله الإسلاميون، وكثر وروده في الحديث الشريف، ونَظُنُّ أنَّه من الأساليبِ الإسلامية التي جاء بها الدِّينُ الحنيفُ، إِذْ لم نعثرْ على أثرِ جاهليٍّ وَرَدَ فيه.

جاء في الحديث: «فعليك بذات الدِّينِ، تَرِبَتْ يداكَ» وفي حديث خُزيْمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عنه: «انعمْ صباحاً تربتْ يداك» وقال عليه الصلاة والسلامُ لعائشة رضيَ اللَّه عنها: «تربت يمينُكِ» وقال الشاعر الخضرم سليمان بن ربيعة:

تَرِبَتْ يداكَ، وهل رأيْت لقومِه

مِــثْلِي على يُسْــرِي، وحينَ تَعِلَّتي (١)

معناه: ثمّة اتجاهان متباينان في فهم العرب لهذا الأسلوب، أحدُهما يميلُ إِلى أنَّهُ من الجاز، والثاني يَراهُ على الحقيقة (٢).

ولا بأس ههنا في استعراض أقوال العلماء الذين تناولوا هذا الأسلوب، وذكروا مايدلُّ عليه:

قال ابنُ منظورٍ: هو على الدُّعاءِ، أي لا أصابَ خَيْراً (٣).

ونقل عن أبي عُبَيْدٍ قَولَهُ: تَرِبَتْ يداكَ، يقال للرجل إِذا ذَهَبَ مالُهُ: قد تَرِب، أي افتقر حتَّى لَصِقَ بالترابِ، وهم لا يريدون بها الدعاءَ على الخاطب، ولا وقوعَ

⁽١) المستقصى: ٢ / ٢٣.

⁽٢) انظر: أساس البلاغة: ترب وتفسير غريب الحديث: ٤٤ والمشوف المعلم للعكبري:

^{. \ 77 / 1}

وقيل: معناها للَّهِ درُّكَ، وعليه فسروا قول النبي عَلِيَّة لعائشة: « تربت يمينُكِ». وقال بعضهم: قولهم (تَرِبَت يداك) يريد به استغنت يداك (٢).

وتُجْمِعُ كُتُبُ اللَّغَةِ على أنَّ (ترِبَ) يعني افتقرَ و(ٱتْرَبَ) اغْتَنَى، لذا فإِنَّهم يقولون: تَرِبَ فلانٌ بَعْدَما أتَرْبَ، أي افتقر بعد الغِني.

وقال الزمخشري في معناه: تَرِبَتْ يَدَاكَ، إِذا دعوْتَ، كَأَنَّكَ تقولُ: خِبْتَ وخَسرْت^(٣).

وقالَ ابنُ حَجَر: تَرِبَتْ يداكَ أي افتقرْتَ، فامتلات تراباً، وقيلَ: المراد ضَعُفَ عَقْلُكَ بجهلِكَ بهذا وقيلَ: افتقرتَ من العِلْم، وقيل: معناه استغْنَيْتَ، ويُقالُ: هي لغةُ القبْط، استعملَها العَرَبُ (٤).

وقال الزمخشريُّ: تَرِبَتْ يداكَ، يُضْرَبُ في الدعاء على الرَّجُلِ بالفَقْرِ (٥).

وقال الكَرماني: (تربَتْ يَمِينُكَ أو يَداكَ) يقولونَها عِنْدَ إِنكارِ الشَّيْءِ ، أو الزَّجْرِ عنه، أو الذَّمِّ عليه أو الحَثِّ عَلَيْهِ أو الإعجابِ به وقيلَ: إِنه ليس بدعاء، بل هو خَبَرٌ لا يُرادُ حقيقَتُهُ (1).

وفي حديثِ أَنَسٍ: «كان عَلِيكُ يقولُ لأحدنا عند المعاتبة: مالهُ؟ تَرِبَ جَبِينُهُ؟» قال في اللسان: أراد به الدعاء عليه أوْ لَهُ بكَثْرَةِ السُّجُودِ (٧).

- \ \ · -==

⁽١) غريب الحديث للهروي: ٢/ ١٥٠ واللسان: ترب. (٥) المستقصى: ٢٣/٢.

⁽٢) المصدران السابقان . (٦) شرح البخاري للكرماني: ٢/١٦٠.

⁽٣) أساس البلاغة: تَرِبَ. (٧) ابن عساكر: تاريخ دمشق: السيرة النبوية: القسم

⁽٤) تفسير غريب الحديث: ٤٤. الأول: ٣٠٩ وانظر: اللسان: تَرِبَ.

وأما قولُه عَلَيْهِ الصلاةُ والسَّلامُ لبعضِ أصحابِهِ: « تَرِبَ نَحْرُكَ » فَقُتِلَ الرجلُ شهيداً، فإنَّهُ محمولٌ على ظاهرِهِ، وفيه دعاءٌ على الرجل بأنْ يَلْقَى رَبَّهُ شهيداً (١).

ولعلَّ الأَجْدَرَ بالأَخْذِ بهِ هُنا هو ماذكرَه ابنُ منظورٍ في قولهِ:

كلمةٌ جاريةٌ على ألسُنِ العربِ يقولُونَها وهمْ لا يريدونَ بها الدُّعاءَ على المُخاطَبِ ولا وقوعَ الأمْرِ بها (٢).

ويُسْتَحْسَنُ قَوْلُ العَسْقَلانيِّ: والراجحُ أنَّ شَيْءٌ يُدْعَمُ به الكلامُ تارةً للتعجُّبِ وتارةً للزَّجْرِ أو التهويل أو الإعجابِ(٣).

وذكر العسقلاني معنًى غريباً لصورة أخرى من صور هذا الأسلوب، فقال تَرِبَ جبينه أيْ قُتِلَ لأنَّ القتيلَ يَقَعُ على وَجْهِهِ فَيَتْرَبُ، وظاهرُهُ الدعاءُ عليه بذلك، وكنّا رأينا ما رواه ابن عساكر من حديث أنس أنَّه كان يقولُ عند المعاتبة : ماله ؟ تَرِبَ جبينه (٤).

لغاته: لهذا الأسلوب لغاتٌ، لكنَّه لَيْسَ ثَمَّةَ فَرْقٌ كبيرٌ فيما بينها. فلغاتُه وصورُهُ التي جاء عليها في الاستعمال هي:

- تَربَتْ يَدَاكَ، أو يَدَاهُ.
 - تَرِبَتْ عِينُكَ.
- تَرِبَ جبينُه، أو نَحْرُكَ.

⁽٣) تفسير غريب الحديث: ٤٤.

⁽ ٤) ابن عساكر : السيرة النبوية: القسم الأول: ٩ . ٣

وانظر تفسير غريب الحديث: ٤٤.

- ثربت يداك، بالثاء، حكاها الدَّاوُدي (١).

والصورُ الثلاثُ الأولى متشابهٌ والفَرْقُ بينها في فاعلِ الفِعْلِ (اليدان أو اليمين أو الجبين) وأما اللغة الأخيرة التي حكاها الداودي بالشاء فبإنَّ العسقلانيَّ خَطَّأها (٢). وهي فيما يبدو محرفة عن (تربت) إذ ليس لها وجودٌ في كُتُبِ اللُّغَة.

إعراب الأسلوب: لا يوجدُ تعقيدٌ في هذا الأسلوب فهو تركيب يتكوَّنُ من الفعل (تَرِبَ) وتاء التأنيث في بعض الصور وهي حَرْفٌ لا محلَّ له من الإعرابِ ثم فاعل للفعل ترب وهو اليدان أو الجبين ثم ضمير في محلِّ جَرٍّ مضافاً إليهِ.

⁽١) تفسير غريب الحديث :٤٤.

⁽٢) المصدر نفسه.

٩٨- تَعسَ فُلانٌ وانْتَكَسَ

أسلوب عربيٌّ عريق من أساليب الدعاء على الرجل بالخيبة والخُسران.

ذكره أَهْلُ اللَّغَةِ (١)، وشرحوه واستشهدوا عليه بحديثِ أبي هريرةَ وفيه أنَّ رسولَ اللَّهِ عَلَيْكَ قَالَ: « تَعِسَ عبدُ الدينار وانْتَكَسَ » (٢) أي انقلبَ على رأسِهِ، وهو دعاءٌ عليه بالخَيْبِةَ، لأنَّ مَنِ انْتَكَسَ في أمرِهِ فقدْ خابَ وخسر (٣).

والجملة في هذا الأسلوب فِعْلِيَّةُ، كانتْ تُفيدُ الخَبَرَ، لكَنَّها تحوَّلَتْ عنه إلى الإِنشاء حين أُريدَ بها الدُّعَاءُ.

⁽١) الصحاح واللسان والتاج: نكس.

⁽٢) اللسان: نكس.

⁽٣) المصدر نفسه.

٩٩-٠٠١ تَعْساً لَهُمْ وتَعْساً لليَديْنِ ولِلْفَمِ

هذا الأسلوبُ من الأساليب العربية العريقة، استعملتُه العَرَبُ، وذُكرَ في القرآنِ الكَريمِ. قال تعالى: ﴿ فَتَعْسًا لَّهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ (١) ونَظُنُ أنّه من أساليبِ العربي في الجاهلية.

ذكره أهل اللغة وشرحوه. فقد قالوا فيه: (تَعْساً) مَصْدَرٌ من تَعِسَ يتْعَسُ تَعْساً، وتقول: تَعَسَهُ اللهُ وأَتْعَسَهُ. ولِلتَّعْسِ معان كثيرةٌ هي: العَثْرُ أو العَثَارُ والسُّقُوطُ والانْحِطاطُ والانْكبَابُ على اليَدَيْنِ وعلى الفَم، والهَلاَكُ، وألا تُقَالَ عَثْرَةُ العاثر والبُعْدُ والخَيْبَةُ والشَّمَاتَةُ (٢).

والمرادُ عِنْدَند استعمالِ هذا الأسلوبِ بعضُ هذه المعاني وليست جميعاً، ولعلَّ المرادَ منها العَثَارُ والسقوط والخيبةُ والهَلاَكُ.

واستعملت العَرَبُ هذا الأسلوبَ للدعاءِ على الإِنسانِ حقيقةً لا مَجَازاً.

وقد يدعو الرَّجُلُ على بَعِيرِهِ الجوادِ إِذَا عَثَرَ، فيقولُ: تَعْساً، فإِذَا كَانَ غَيْرَ جَوَادٍ ولا نَجيبٍ قال له: لعاً (٣).

قالَ أبو الهيثم: يقال تعس فلانٌ يَتْعَسُ إِذَا أَتْعَسَهُ اللهُ، ومعناه انكبَّ فَعَثَرَ فسقط على يديه وفمه... وإذا خاطب بالدُّعاء قال: تَعَسْت ، بفتح العين، وإذا دَعَا على غائب كَسَرَها، فقال: تَعِسْت (٤).

⁽١) سورة محمد: ٨. (٣) اللسان: تعس.

⁽٢) اللسان والتاج: تعس. (٤) المصدر نفسه.

قال الشريشيُّ: التَّعْسُ الدعاءُ الاَّ تُقَالَ عَثْرَتُهُ، وقال ابنُ الأثيرِ: تَعِسَ يَتْعَسُ إِذَا عَثَرَ وانكبَّ.

استعمال هذا الأسلوب:

لهذا الأسلوب صورةٌ واحدةٌ في الاستعمال هي (تَعْساً لهم) ويتغير الحرف الملحق بالضمير بتغير المدعوّ عليهم، فيقال: تعساً لهم ولهنّ وله ولها ولهما...

ويتكوَّنُ هذا الأسلوبُ مِنَ المُصْدَرِ (تَعْساً) والجارِ والمجروِر.

فأمّا المصدرُ فقد نُصِبَ على معنى أتعسهم الله (١)، أيْ أنَّ نَصْبَه على المفعولية المطلقة.

قال مكيّ: (تعْساً) نُصِبَ على المصدّر، والنصبُ الاختيار، لأنَّهُ مشتقٌ من فعل مستعمل (٢). وقال صاحب التسهيل: انتصابه على المصدرية، والعاملُ فيه فعلٌ مضمرٌ (٣). وذكر أبو السعود أنَّ انتصابه بفعلهِ الواجبِ حذفُه سماعاً، أي فقال: تَعْساً لَهُمْ، أوْ فَقَضَى تَعْساً لهم (٤).

هذا وجه، وثَمَّة وَجْهٌ آخرُ للنَّصْبِ في المصدرِ (تعساً)، ويكون على تقدير الزمَهُ اللهُ تَعْساً، أي هلاكاً، وهو هنا مفعولٌ به ثان (°).

وأمَّا الجارُ والمجرورُ فيتعلقان بالمصدرِ أو بصفةٍ محذوفةٍ لَهُ.

وللمصدر (تَعْساً) وَجْهٌ آخرُ، بالرَّفْعِ، تقول : تَعْسٌ لهم. قال مكِيٌّ : ويجوزُ

⁽٤) تفسير أبي السعود: ٩٣/٨.

⁽١) اللسان والتاج: تعس.

⁽٥) اللسان والتاج: تعس.

⁽٢) مشكل إعراب القرآن لمكي القُيْسِيّ: ٢/ ٣٠٥.

⁽٣) التسهيل لابن جزيء الكلبي: ٤٧/٤.

في الكلام الرفعُ على الابتداء ، و (لهم) الخَبَرُ (١).

وذكر المرحومُ عباس حسن وَجْهَي النصبِ والرفعِ في (تَعْساً) وجعل وَجْهَ النَّصْبِ أَفْضَحَ في الاستعمال (٢).

وثَمَّةَ أسلوبٌ يتغيَّرُ فيه الجارُ والمجرورُ فيُقالُ فيه: تَعْساً لليدَيْنِ ولِلْفَمِ، ذكرَهُ الميدانيُّ وقال: هي كلمة يقولُها الشامِتُ بعَدُوهِ (٣)، ولِلْيَدَيْنِ، معناهُ على الميدانيُّ وقال: هي كلمة يقولُها الشامِتُ بعَدُوهِ (٤)، أي أنَّه يدعو عليه أن يسقط وينكبُّ على يَدَيْهِ وعلى فَمِهِ.

وما قيلَ في (تَعْساً لهم) يُقال في (تعساً لليدينِ ولِلْفَمِ) معنَّى واستِعْمالاً وإعْراباً.

* * *

(٢) النحو الوافي: ٢ / ٢٣٢.

⁽١) مشكل إعراب القرآن لمكى: ٢/٥٠٥. (٣) مجمع الاعثال: ١٣٣/١.

⁽٤) المصدر نفسه.

١٠١٠ تُوساً لَهُ وجُوساً

هذا أسلوبٌ من أساليب العَرَبِ المستعملة في الدعاءِ على الإِنسانِ حقيقةً لا مجازاً. ذكره علماءُ اللُّغَةِ. قال أبو الطيب اللُّغَوِيُّ: يقال في الدعاءِ على الإِنسان: (جُوساً له وتوساً)(١). وقال الزبيدي: (توساً له وجُوساً) مِثْلُ (بُؤساً له)، رواه ابنُ الأعرابيِّ، وهو دعاءٌ عليه (٢).

معناه: حتَّى نَفْهَمَ حقيقةً معنى هذا الأسلوبِ لا بُدُّ من استعراضِ رأيين قِيلا

الأول: ذكره الميدانيُّ فقال: (بُؤْساً له وتُوساً لَهُ وجُوساً لَهُ) كلُّه بمعنَّى، فالبؤسُ الشِّدَّةُ، والتوسُ إِتباعٌ لَهُ والجُوسُ الجُوعُ (٣).

والثاني: لا يرى أصحابه أنّ هناك إِتباعاً، قال صاحب اللسان والتاج: التوس: الطبيعة والخُلُقُ، يقال: الكَرَمُ من تُوسِه، أي من خليقتِه (١)، وجَعَلَ ابنُ السِّكِّيتِ تاء هذا بدلاً من سين (سُوسِه) وإليه ذهب ابن فارسٍ في حديث جابر : «كان تُوسىَ الحَيَاءُ» (°).

ومن الغريب أنَّ نرى لابنِ فارسٍ في كتابهِ الإِتباعِ رأياً مخالفاً لما في كتابهِ المقاييس. قال: يقولونَ: ذاك من سُوسه وتوسِهِ ، أي خُلُقِهِ (٢٠).

ويبدو واضحاً أنّ استخدام أَهْلِ اللُّغَةِ لهذا الأسلوبِ على غَيْرِ الإِتباعِ جَعَلَهُمْ يعدُّونَه أصلاً، وله معنَّى في الكلام يؤدِّيه.

⁽١) الإتباع لأبي الطيب اللغوي: ٣٠.

⁽٢) مجمع الأمثال: ١٠٦/١ واللسان والتاج: توس،

⁽٣) مجمع الأمثال: ١٠٦/١.

⁽٦) الإتباع والمزاوجة لابن فارس ص٨٤ بتحقيقنا ط. وزارة الثقافة بدمشق ٩٩٥ م.

⁽٤) اللسان والتاج: توس، جوس.

⁽٥) معجم المقاييس: ١ / ٤٩٥.

إعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من اسمٍ منصوبٍ عليه جارٌ ومجرورٌ. فأما الاسم المنصوب فنصبه على إضمار الفعل، أيْ أَلْزَمَهُ اللَّهُ تُوساً وجُوساً. وأمّا الجارُ والمجرورُ فيتعلقان بالمصدرِ، أو بصفة محذوفة له.

١٠٢ – تَيْدَكَ يا رَجُلُ !!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليبِ العَرَبِ، كانوا يستخدمونَهُ في طَلَبِ الرِّفْقِ في الرِّفْقِ في الرِّفْقِ في الأمور، ونَظُنُّ أنَّه جاهليِّ.

وَرَدَ في حديثِ البُخاريِّ: قال عُمَرُ: « تَيْدَكَ يارجلُ! (١) »

ذَكَرَ أَهْلُ اللُّغَة هذا الأسلوبَ وفسّروه، وذكروا وجوه استعمالِه وإعرابَه.

قالوا: التَّيْدُ: الرِّفْقُ، يُقالُ: تَيْدَكَ يا هذا !! أي اتَّئِد (٢). والتَّيْدُ مصدرٌ مِثْلُ بَلْهَ ورُوَيْدَ.

قال ابن كيسانَ: بَلْهَ ورُويْدَ وتَيْدَ يَخْفِضْنَ ويَنْصُبْنَ، تقول: رُويْدَ زيداً وزَيْد، وبَلْهَ زَيْداً وزَيْد، وتَيْد زيداً وزَيْد. قال: وربَّما زيد الكاف للخطاب، فيقال: وربَّما زيد الكاف للخطاب، فيقال: رُويْدك زَيْداً، وتَيْدك زَيْداً، فإذا أَدْخَلْت الكاف لم يكنْ إِلاَّ النَّصْب، وإذا لمْ تُدْخِلِ الكاف في تقدير المصدر كقوله تعالى: ﴿ فضرَرْبَ الرقابِ ﴾ (٣).

⁽١) اللسان: تيد.

⁽٢) اللسان والتاج: تيد.

⁽٣) اللسان: تيد.

١٠٣ -تِيسِي جَعَارِ

هذا أسلوب عربي قديم كانت العَرَب تستعملُه إذا أرادت إبطالَ الشَّيْءِ وتكذيبه ذكرة أهْلُ اللّغة وأصحاب كُتُب الأَمْثال (١). ولا نستبعد أن يكونَ الأسلوب جاهلياً قديماً «وفي حديث أبي أيوب أنَّهُ ذكرَ الغُولَ، فقال قل لها: تيسي جَعَار!» فكانَّه قالَ لها: كذَبْت ياخارية .

وجَعَارِ في الحديث اسمٌ للضَّبُعِ بوَزْنِ فَعَالِ ، سُمِّيَتْ بذلكَ لِكَثْرَةِ جَعْرِها، وقال أبو لَيلي: لِخُبثها (٢).

وفي أمثال العَرَب: تِيسي جَعَارِ ، يُضْرَبُ في إِبطالِ الشَّيْءِ والتكذيبِ به (٣).

والجَعْرُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ: الحَدَثُ، وجَعَارِ بوزن فَعَالِ معدولةٌ عن جاعِرةٍ، أي خاريةٍ، وقيل: الجَعْرُ نَجْوُ كلِّ ذات مِخْلَبٍ من السباعِ (٤).

إعرابه: تِيسِي: قال الميدانيُّ: كلمةٌ لم يُعْرَفُ أصلُها (°). وتيسي: فِعْلُّ أَمْرٌ وياءُ المؤنثة فاعلُهُ.

وجَعَارِ: منادى بأداة محذوفة مبنيٌّ على الكَسْرِ للعَدْلِ عن جاعرة، وهو مبنيٌّ اصلاً على الضَّمِّ لأنه عَلَمٌ للضَّبُع.

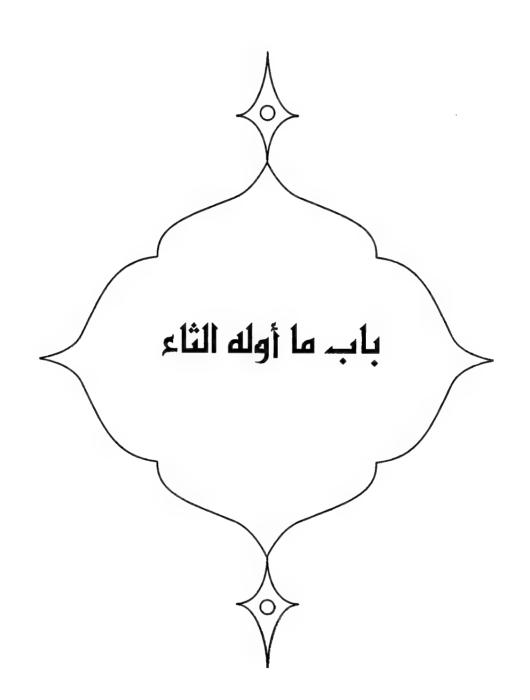
⁽١) اللسان والتاج: تيس، جعر ومجمع الامشال: (٤) اللسان: جعر.

⁽٥) مجمع الامثال: ١٤٠/١.

⁽٢) ما بنته العرب على فعال ص:٣٠٠

⁽٣) مجمع الامثال: ١٤٠/١ واللسان والتاج: تيس،

جعر.





٤ . ١ - ٥ . ١ ثكَلِتْهُ الرِّعْبِلُ - وثَكِلَتْهُ الجَثَلُ

هذا الأسلوبُ من أساليبِ العَرَبِ القديمةِ في الدُّعاءِ على الرَّجُلِ بالمَوْتِ حقيقةً أوْ مجازاً.

ذكرَه أَهْلُ اللَّغَةِ، وقالُوا في تَفْسيرِهِ: الرِّعْبِلُ: الرَّعْنَاءُ الحَمْقاءُ، وفي الدُّعاءِ ثكلَتْهُ الرِّعْبِلُ، أَيْ أُمُّهُ الحمقاءُ. وقيل: أُمُّهُ، حَمْقاءَ كانتْ أو غَيْرَ حَمْقاءَ (١). وأنشد ابن بري لراجز (٢).

وقالَ ذو العَقْلِ لِمَنْ لا يَعْقِلُ لُو العَلْمِ لِمَنْ اللهِ عَبِلُ إِلْهُ عَبِلُ الرَّعْبِلُ

إعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من الماضي (ثَكِلَ) وتاء التانيث، والكافِ ضمير المفعول به والفاعل (الرعبل) المؤخّر وجوباً. وجملة الفعل تُفيدُ الإِخبار، لكنَّها تَحَوَّلت ْ إلى جملة إِنشائية حينَ أُريدَ بها الدُّعاءُ.

ويقال في دعاء آخرَ بمعناه: ثَكِلَتْهُ الجَثَلُ، قيلَ: الجَثَلُ هنا الأُمُّ، قالَه أبو عُبَيْدٍ وقال ابنُ الأعرابيِّ: قَيِّماتُ البيوتِ. وجَثْلَةُ الرجل امرائهُ (٣).

قال ابن سيده: وأُرى الجَثَلَ في قولهمْ: (ثَكِلَتْكَ الجَثَلُ) إِنمَا يُعْنَى به الزوجاتُ، فيكون موافقاً لقول ابنِ الأعرابيِّ: إِنَّ الجَثَلَ من قولِهم: (ثَكِلَتْكَ

⁽١) الصحاح واللسان والتاج: رعبل.

⁽٢) حواشي ابن بري واللسان: رعبل.

⁽٣) اللسان: جثل.

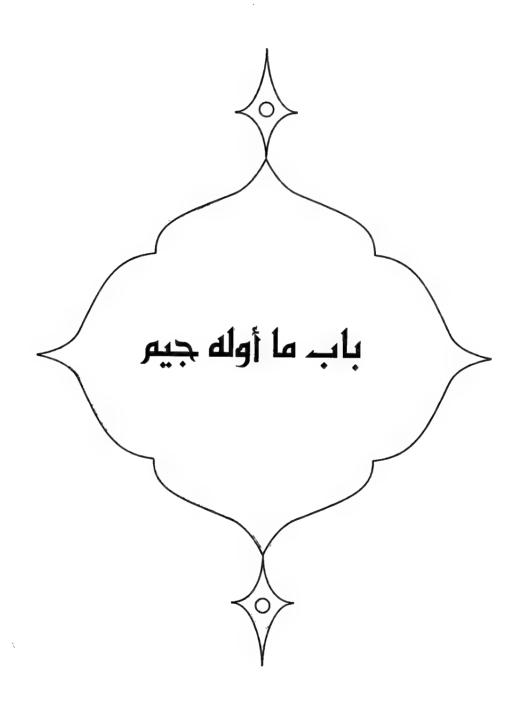
(الجَثَلُ) إِنَّمَا يُعنَى به قيِّماتُ السيوت، لأنَّ المرأة قيِّمَةُ بَيْتِهِ (١).

قال ابنُ بَرِّي في حواشيه على الصِّحاح: (ثكِلَتْكَ الجَثَلُ) هي الأمُّ الرَّعْنَاءُ، وكذلك (ثكلتْك الرِّعْبلُ) (٢).

* * *

(١) اللسان: جثل.

⁽٢) حواشي اين بري واللسان: جثل.



١٠٦- جاؤُوا قَضَّهُم بقَضيضهم

هذا أسلوبٌ عربيٌّ جاهليٌّ قديمٌ، استعملَتْه العَرَبُ للدلالة عل حدوثِ الفِعْلِ بشكل جماعيٌّ وشاملٍ لأفرادِ مَنْ فَعَلُوهُ أو الذين وقعَ الفِعْلُ منهم. قال الشمّاخ (١):

وجاءت سُلَيْمٌ قضّها بقَضيضها

تُمَسِّحُ حَوْلي بالبقيع سِبَالَهَا وقال الحُصَيْنُ بنُ الحمام الرِّي (٢): وآلُ عُـوالِ مِا أدق وأَلاأما وجاءت جحاشٌ قضُّها بقضيضها وقال أوس بن حجر: (٣) بأكثر ما كانُوا عَديداً وأرْكَعُوا وجاءت سُلَيْمٌ قَضُّها بقضيضها أي سمَّنُوا إِبلَهم وقَوَّوْها ليُغيرُوا عليها.

وفي الحديث الشريف: « يُوْتَى بالدُّنْيا بقضِّهَا وقَضيضها (٤)» أي بكُلِّ ما فيها. قول العرب: (جاؤوا قَضَّهم بقَضيضهم) بفتح الضَّاد وضَمِّها، وفَتْح القاف وكَسْرِها(°)، هو اسم منصوبٌ موضوعٌ موضعَ المصْدَرِ، كَانَّه قال: جاؤُوا انقضاضاً. وقد جعَله سيبويه من المصادر الموضوعة موضعَ الأحوال^(٦)، وبَعْضُ العرب يُعْرِبُهُ ويُجْرِيه على ماقَبْلَهُ (٧).

⁽١) ديوان الشماخ: ٢٩٠.

⁽٢) شرح المفضليات للتبريزي: ١ / ٢٢٢ وشرح المتنبي المنسوب للعكبري: ٢ / ٢٣٨.

⁽٣) ديوان أوس: ٥٧.

⁽٤) غريب الحديث للهروي: ٣/٥٥ والفائق: . ۲ . 7/ ٣

⁽٥) فَهُما لغتان. انظر غريب الحديث: ٣/١٩٥.

⁽٦) سيبويه: ١/٣٧٤.

⁽٧) وهم بنو تميم: انظر سيبويه: ١ / ٣٧٤.

والقَضُّ: الحَصَى الصِّغارُ، والقضيضُ: الحَصَى الكِبارُ، أيْ أنَّهم جاؤُوا بالكبيرِ وبالصغيرِ، قَالَه ابنُ الأعرابيِّ (١).

وقيل: القَضُّ بمعنى القاضِّ، اسمُ فاعلٍ، والقضيضُ المَقْضَوضُ، اسمُ مفعولٍ. ورَفَعَ بعضُهم المَصْدرَ (قضّهم) وجَرَّهُ بالباء آخرونَ، فقَد ْ حَكَى كُراعٌ:

(أتَوْني قَضُهم بقضيضهم، ورأيتُهم قَضَّهم بقضيضهم ومررْتُ بهم قَضَّهُم وقضيضهُم). وقال الأصمعي في قوله:

جاءت فزارة قضُّها بقضيضِها (٢) ... قال : لم أسمعُهم ينشدون (قضّها) إلاّ بالرفع (٣).

وحَكَى أبو عُبَيْد في الحديث: يُوْتَى بِقضِّها وقِضِّها وقَضِيضِها، وجَعَلَ الكَسْرَ في القاف لغة أخرى (٤٠).

* * *

(١) الفائق: ٣٠٧/٣.

(٢) اللسان والتاج: قضض.

⁽٣) المصدران السابقان.

⁽٤) غريب الحديث لأبي عبيد الهروي: ٣/١٩٥.

٧ ٠ ١ - جُدُّ ثَدْيُ أُمِّه

أسلوبٌ عربيٌ عربيٌ من أساليب عَرَبِ الجاهليةِ، كانوا يَدْعُون به على الرَّجُلِ بالقطيعة حقيقةً.

ذكره أهل اللغة، واستشهدوا عليه بحديث أبي سفيان : «جُدَّ ثَدْيا أُمِّكَ »، أراد الدعاء عليه بالقطيعة، وجُدَّا: قُطِعا، من الجَدِّ، وهو القَطْعُ، وهو دعاءً عليه (١). وقال المُعَطِّلُ الهُذَلَيُّ (٢):

رُويْدَ عَلِيًا ، جُدَّ ما ثَدْي أُمِّهِمْ إِلَيْنَا ، ولكنْ وُدُّهُمْ مُتَمَايِنُ

ذكر الأزهري هذا البيت في التهذيب وقال يفسره: إِن علياً قبيلة من كنانة، كأنّه قال: رُويْدُكَ عَلِيّاً، أَيْ أَرْوِدْ وارفُق بهم، ثم قال: جُدَّ ثَدي أُمّهِمْ إِلَيْنا، وإِن كانَ في كان بيننا وبينهم خؤولة وهم قَرَابَة من قبلِ أُمّهِمْ، وهم منقطعون إلينا وإِن كانَ في ودّهم لنا مَيْن أي كذب ومَلَق. وقال الأصمعي : يُقال: جُدَّ ثَدْي أُمّه، وذلك إذا دُعي عليه بالقطيعة (٣).

وقال السُّكريُّ: هو يدعو عليهم وهذا مَثَلِّ(1).

والأسلوبُ جملةٌ فعليةٌ تفيدُ الخَبَرَ، لكنَّها آلت إلى الإنشاءِ حين أريدَ بها الدُّعاءُ.

⁽¹⁾ اللسان والتاج: جدد، رود. والخصص: ١٤/ ٨٩ وديوان الهذليين: ٣٠/٣٠.

⁽٢) اللسان: جدد، رود، مان، مين (٣) اللسان جدد.

وسيبويه: ١ / ٢٤٣ والأشموني: ٣٠٢/٣ (٤) ديوان الهذليين: ٣/٢٦.

٨ • ١ - جَزَاكَ اللَّهُ خَيْراً والرَّحِمُ

هذا أسلوبٌ من أساليب الدعاء للرَّجُلِ، وهو من الأساليب العربية الإسلامية، ذكره أَهْلُ اللُّغَةِ وأشارُوا إلى أنَّ له وجهين في كَلِمَة الرَّحِم، وجُهاً بالرفع وآخر بالنَّصْب.

أما وَجْهُ الرفعِ فعلى تقديرِ: والرَّحِمُ كذلك، فتكونُ (الرحمُ) مبتدأٌ، والكافُ في (كذلك) الخَبَرُ.

أما وَجْهُ النَّصْبِ فيكونُ ذلك على تقدير عطفِ (الرَّحِمِ) على مَحَلِّ الكافِ في (جزاك)، أي جزى اللَّهُ الرَّحمَ خيراً.

ويتكوّن هذا الأسلوبُ من جملة فعلية، فعلها ماض، وجملتُها خَبَرٌ، لكنّها آلت إلى الإنشاء عندما أريد بها الدُّعاء .

٩ ٠ ١ - جَزاكَ اللَّهُ شرّاً والقَطِيعَةَ

هذا أسلوبٌ من أساليب العَرَب في الدُّعاء على الإنسان، كانُوا يدعون فيه بالشرِّ والأَذَى على عدوِّهم، وبقطيعة الرَّحم، وبَتِّ صِلاَتِ القُرْبَى.

وليس لكلمة (القطيعة) وَجْهٌ غَيْرُ النَّصْبُ وذلك على تقدير عَطْفِها على محلِّ الكافِ في (جزَاك) والجملة في الدُّعاءِ فعليّةٌ أفادتِ الإِخبارَ، لكنّها آلتْ إلى الإِنشاءِ حينَ أُريدَ بها الدُّعاءُ .

• ١١- جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الدَّبَرَةَ

أسلوبٌ من أساليب العَرَب القديمة، استعملوه للدعاء على الإنسان بالموث والهَلاك.

والدَّبْرَةُ - عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ نقيضُ الدُّولَةِ، فالدولةُ في الخَيْرِ والدَّبْرَةُ في الشَّرِّ (١).

يُقالُ: (جَعَلَ اللهُ عليكَ الدَّبَرَةَ) قالَهُ الأصمعيُّ. قال ابنُ سيده: وهذا أَحْسَنُ ما رأيتُهُ في شرح الدَّبَرة (٢٠).

وقيل: الدَّبرَةُ العاقبةُ، ومنه قولُ أبي جَهْلٍ لابنِ مسعودٍ وهو صريعٌ جريحٌ: لِمَنِ الدَّبرَةُ؟ فقال: لله ولرسوله يا عَدُوَّ الله (٣).

ويقال: (جعل اللهَ عليهم الدَّبَرَةَ) أي الهزيمة في القِتالِ، وهو اسمٌ من الإِدبارِ (٤).

أجزاؤه وإعرابه:

هذا الأسلوبُ يقومُ على جملةٍ فعلية مُكَوَّنَةٍ من فعلٍ وفاعلٍ وجارٍ ومجرورٍ ومفعولٍ به على الترتيب.

وكانت جملتُه تفيدُ الخَبَرَ، إِلا إِنَّها تَحَوَّلَتْ عنه إِلى الإِنشاءِ عندما أُريدَ بها الدُّعَاءُ.

* * *

(٣) المصدر نفسه.

(١) اللسان: دبر.

(٤) القاموس والتاج: دبر.

(٢) التاج: دبر.

١١١ - جَمَاد لَهُ

هذا أسلوبٌ عربيٌ عريٌ، عُرِفَ مُنْذُ عَصْرِ الجاهليةِ، كانتِ العَرَبُ تقولُه للبخيل، تدعو عليه بجُمودِ الحالِ.

ذكره أهل اللغة وفسروا معناه واستشهدوا عليه.

قال الزمخشريُّ: (جَمَادِ لَهُ) دعاءٌ على البخيلِ بجمودِ الحالِ، ونقيضُه: (حَمَاد لهُ).

قال المتلمَّسُ يَصِفُ الخَمْرَ، وقد جَمَعَ بين النقيضين:-

جَمَادِ لها، جَمَادِ، ولا تقولي لَهَا أَبداً - إِذَا ذُكِرَت - حَمَادِ (١)

يَدْعو على الخَمْر، والأصلُ فيه الدُّعاءُ على الإِنسانِ.

ورُويَ بَيْتُ الْمَتَلَمِّسِ معكوساً: الأول بالحاء المهملة والثاني بالجيم، ويكون دعاؤه للخمر بالحَمْد على هذه الرواية، وينهى في آخر البيت بالدعاء على الخمر. وقد ذُكرت هذه الرواية عند الأزهريِّ وابنِ فارس (٢).

قالَ ابنُ منظورٍ: رَجُلٌ جَمَادُ الكَفُّ: بخيلٌ، وقد جَمَدَ يُجمُدُ: بخل. ومنه حديثُ محمد بنِ عمرانَ التَّمْيمِيِّ: ﴿ إِنَّا واللهِ ما نجمُدُ عندَ الحقِّ، ولا نتدفّقُ عندَ الباطل » حكاهُ ابنُ الأعرابي.

ويقال: هو جامدٌ إِذا بخلَ بما يلزمه من الحق. ويقال للبخيل جَمَادِ له، أيْ

⁽۱) أساس البلاغة: جمد وانظر اللسان والتاج (۲) التهذيب (جمد) : ۱۰/ ۲۷۷ ومعجم (جمد) وما بنته العرب على فعال لِلصغاني: ۲۶. المقاييس: ۱/۷۷۷.

لازال جامدَ الحالِ وإِنمَا بُنِيَ على الكَسْرِ لأنَّه معدولٌ عن المصْدرِ، أي الجُمودِ كقولهم: فَجَار، أي الفَجْرَةُ (١).

ومعنى بَيْتِ المتلمس: قُولي لها جُموداً ولاتقولي لها حَمْداً وشُكْراً، والمعنى على رواية الأزهريِّ احْمَد الخَمْر ولاتذمَّها(٢).

وقولهم: (جَمَاد) هو في الأصل مَصْدَرٌ منصوبٌ، نائبٌ عنه فِعْله، وأصلُه (جموداً لِلْخَمْرِ)، ونَصْبُهُ على المفعوليّة المطلقة، لكنّهُ عُدلَ به عن مصدر وليصير على وزن فَعَال، فتغيّر إعرابُه بتغيّر صيغتِه. وجَمَاد : اسمُ فعل أمر مبنيٌّ على الكَسْر.

⁽١) اللسان والتاج: جمد.

⁽٢) ما بنته العرب للصغاني: ٢٤. واللسان: جمد.

١١٢ - جَمَالَكَ!!

أسلوب عربي عريق، عرفه الجاهليون كما عرفه الإِسلاميون، وهو من أساليب الإغراء عندهم.

ذكره أهل اللغة واستشهدوا له بقول أبي ذؤيب الهذلي:

جَمَالَكَ أيّها القلبُ القريحُ ستلقى مَنْ تحبُّ فتستريحُ (١)

معناه: قال الميداني في معناه: أي الزمْ ما يورثُكَ الجمالَ، يعني أَجْمِلْ، ولا تفعلْ ما يشينك (٢).

وقال ابن منظور: يريد: الزم جمالك وحياءك، ولا تجزع جَزَعاً قبيحاً، وجمالك الا تفعل كذا وكذا، أي لا تفعله، والزم الأمر الأجمل (٣).

وقال ابن سيده وابن دريد مثل ذلك(٤).

وقال الزمخشري: جَمَالَكَ يا هذا، أي صَبْرَكَ (٥).

وجميع هذه المعاني متقاربة، وهي تجعل هذا الأسلوب يدخل مدخل الإغراء.

وقد يقال في أسلوب يشبهه: جَمَالَكَ إِلاَّ تفعل كذا وكذا (^{٢)}. وهو كذلك أسلوب إغراء.

إعرابه:

جاء هذا الأسلوب على شكل اسم وضمير، فالاسم هو (جمال) وقد نصب على الإغراء بفعل محذوف تقديره (الزم).

أما الضمير كان فهو في محل جر مضافاً إليه.

(١) اللسان والتاج (جمل) ومبجمع (٣) اللسان (جمل).

الأمثال: ١/٥/١. (٤) التاج (جمل).

(٢) مجمع الأمثال: ١/٥/١.

(٥) أساس البلاغة: جمل.

(٦) اللسان والتاج (جمل).

=- Y • o -

١١٣ - جُوعاً لَهُ ونُوعاً

هذا الأسلوبُ من الأساليب العربية المستعملة في الدُّعاءِ على الإِنسانِ، أوردَتُهُ كتبُ اللُّغَةِ، وتحدَّثتْ عنه، لكنَّنا لم نعثرُ له على شاهد شعريٍّ أو نثريٍّ، كما أنَّنا لم نقن على العصر الذي استُخْدم فيه، وأوَّل من استخدمه .

والذي يبدو لنا أنَّه أسلوبٌ قديمٌ، شَأْنُهُ شَأْنُ أساليبِ الدعاءِ في العربيةِ، وهي في جملتها أساليب عربية عريقةٌ قديمةٌ.

نقرأً في كُتُب اللُّغَة : وفي الدُّعاء : جُوعاً له ونُوعاً (1). وقال الجوهريُّ : وإذا دَعَوْا عليه قالوا : جوعاً نوعاً (1) . وفي هذا إشارةٌ إلى أنَّ هذا الأسلوب من الأساليب العربية المستعملة في الدعاء على الإنسان حقيقة لا مجازاً ، وهو يُرادُ لمعناه ، لا كما في كثير من أساليب الدعاء التي لا يُرادُ بها ظاهِرُ اللَّفْظ نَحْو (تَرِبَتْ يَدَاك) و(لا أبًا لك) و(لا أمَّ لك) وغيرها .

استعماله:

يمكنُّنا أَنْ نَلْحَظَ في استعمالِ العربِ لهذا الأسلوبِ صُوراً سَبعاً:

- الأولى: جُوعاً له ونُوعاً، باستخدام المصدر (جُوعاً) متبوعاً بالجار والمجرور (٣).

- الثانية: جُوعاً نُوعاً ، دون جار ومجرور⁽¹⁾.

TY.

⁽١) اللسان والتاج: جوع. (٣) اللسان والتاج: جوع.

⁽٢) الصحاح: نوع والإتباع لابي الطيب: ٣- ٣٥ (٤) الصحاح: نوع.

- الثالثة: جُوعاً ونُوعاً، كالثانية مع واو عطف بين المصدرين (١).
 - ـ الرابعة: جُوعاً لَهُ وجوساً
- _ الخامسة: جُوعاً له ونوعاً له ، كالأولى مع جار ومجرور بعد كلِّ مصدر.
 - السادسة: جُوعاً له وجُوداً وجُوساً (٢).
- السابعة: رَمَاهُ اللَّهُ بالجُوعِ والنُّوعِ، وهي على شكل جملة فعليةٍ دعائية (٣).

لكن من العلماء مَنْ مَنَعَ تقديم النُّوعِ على الجوعِ في الاستعمال، فلا يقال: نُوعاً له وجُوعاً وذُكر أن السبب هو كونُ الثاني تأكيداً للأول (٢).

ويُلاحَظُ أنّ العَرَبَ استعملتْ هذا الأسلوبَ بمصدرَيْهِ (الجوع والنوع)، فلم يُفْرِدوا واحداً منهما في الاستعمال، ولعلّ هذا هو ما دَفَعَ بَعْضَ العلماءِ إلى عدّه من باب الإتباع أو التوكيد كما سنرى.

معناه: نُدْرِكُ ههنا حقيقة هذا الأسلوب ومعناه من خلال رأيين لعلمائنا، أحدُهما أنّه استُعمل على سبيل الإِتباع، والثاني خلاف دلك.

أ- معناه على الإتباع: النُّوع هو الجُوعُ^(°)، وقد صرَّف منه سيبويه فِعْلاً،
 فقال: نَاع يَنُوعُ نُوعاً^(¹). وقيل: النُّوعُ إِتباعٌ للجُوعِ، قال أبوزيد: يُقال جُوعاً له ونُوعاً وجُوساً وجُوراً^(٧)، إِتباعٌ كقولِكَ حَسَنٌ بَسَنٌ. قال ابنُ

⁽١) الإتباع لأبي الطيب:٣.

⁽٢) الإِتباع: ٣٥–٣٧ وفي المقاييس ١ /٤٩٥: جوعاً له وجوساً.

⁽٣) اللسان: نوع.

⁽٤) اللسان: نوع.

⁽٥) اللسان: نوع والإتباع لأبي الطيب: ٣ والاتباع

والمزاوجة لابن فارس بتحقيقنا ص: ٩٧ ط. وزارة الثقافة سنة ٩٩٥ م - دمشق.

⁽٦) اللسان: نوع.

⁽٧) المصدر السابق وانظر الإتباع والمزاوجة :٩٧

بَرِّي: وعلى هذا يكون من باب (بُعْداً له وسحقاً) مَّا يَتَكَرَّرُ فيه اللفظان بمعنى، وذلك أيضاً تقوية لمن يزعم أنه إِتباعٌ، لأنّ الإِتباع أن يكون الثاني بمعنى الأول، ولو كان بمعنى العَطَشِ كما سنرى لم يكن إِتباعاً لأنه ليس منْ معناهُ (١).

ب- والمعنى الثاني: كونهُ ليس إِتباعاً، ففي كُتُب اللَّغَة: النُّوع هو العَطَشُ، وهو أشبه بقولهم في الدعاء على الإِنسان: جُوعاً له ونُوعاً. والفِعْلُ كالفِعْلِ، ولو كانَ الجوعُ نُوعاً لم يحسنُ تكريرُه، وقيل: إِذَا اختلفَ اللفظان جازَ التكريرُ (٢).

قال في اللسان: والصحيح أنَّ هذا ليس إِتباعاً، لأن الإِتباع لايكون بحرف العَطْف. وأمرٌ آخرُ وهو أن له معنى بنفسه يُنْطقُ به مفرداً غَيْرَ تابع (٣).

وقد سبقت الإِشارةُ إِلى أنّ سيبويه صَرَّفَ منه فِعْلاً، فهل كان ذلك الفِعْلُ ذا معنًى في نفسه غَيْرَ تابع لل قَبْلَهُ؟.

ونجدُ عِنْدَ أَهْلِ اللَّغَةِ (1): هو جائعٌ نائعٌ.. ونائعٌ معناه متمايلٌ جُوعاً، فعلى هذا لا يكون إتباعاً. قال ابنُ دُريد: وهكذا يقول البصريون والأصمعُي. قلتُ والكلام لصاحب اللسان -: النائع هنا بمعنى العطشان، كما نقله الجوهريُّ عن بعضهم، فلا يكون إتباعاً والنُّوعُ: العَطَشُ. وأنشد ابنُ بَري:

إذا اشْتدَّ نُوعي بالفَلاَة ذكرتُها فَقَامَ مقامَ الرِّيِّ عندي ادِّكارُهَا (٥)

- ماع (٤) اللسان والصحاح والتاج: نوع.
 - (٥) اللسان: نوع.
- (١) اللسان: نوع. وانظر مقدمتنا لكتاب الإتباع والمزاوجة: ٢٠-٢٨. ط. وزارة الثقافة بدمشق

١٩٩٥م.

- (٢) اللسان: نوع.
- (٣) المصدر السابق.

_ Y • A ___

ويُقالُ: رِماحٌ نِياعٌ أيْ عِطاشٌ إلى الدماءِ، قال دُرَيْدُ بنُ الصِّمَّةِ:

لَعَمْرُ بني شِهابٍ ما أَقَامُوا صُدورَ الخَيْلِ والأَسلَ النِّياعا يريد الرِّماحَ العطاش.

إعراب الأسلوب:

هذا الأسلوبُ تركيبٌ من تراكيبِ العَرَبِ. يتكوَّنُ من : مَصْدَرٍ منصوبٍ وجارٍ ومجرورٍ. أمّا المصدرُ فقد عدّه سيبويه من المصادر المنصوبة على إضمارِ الفعلِ غَيْرِ المستعمَلِ إظهارُه (١)، وعليه فالمصدرُ منصوبٌ على المفعوليةِ المطلقةِ لفعلٍ مضمرٍ محذوفٍ.

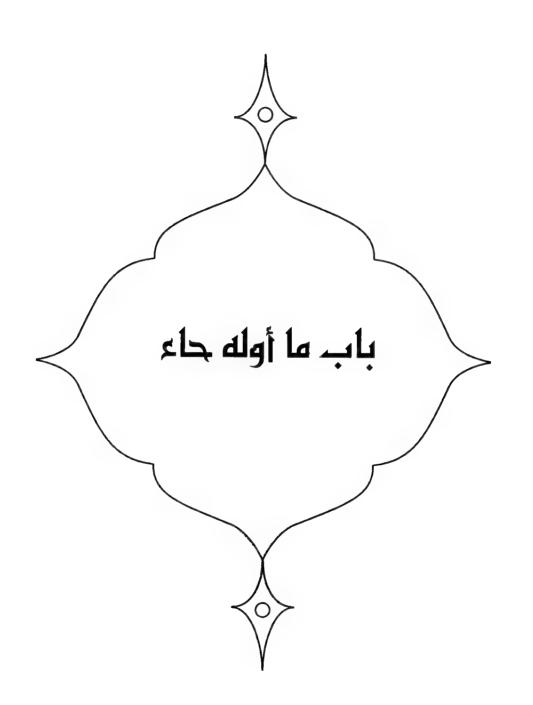
وإِنَّما اختُزلَ الفعلُ لأنَّهُمْ جعلُوا المصدرَ بَدَلاً من اللفظِ بالفِعْلِ (٢).

وأمَّا الجارُ والمجرورُ فيعلَّقانِ بالمصدرِ، أو بصفة محذوفة له. وذِكْرهُمُ للجارِّ والمجرورِ بعد المصدر إنما جاء ليبيِّنوا المعنيَّ بالدعاء، وربَّما تركوهما استغناءً إذا عرَفَ الداعي أنّه قَدْ عُلِمَ مَنْ يَعْني، وربما جاء به على العِلْمِ توكيداً، فهذا بمنزلة قولِكَ: (بكَ) بعد قولِكَ: (مَرْحَباً) (٣).

⁽۱) سيبويه: ١/٣١١.

⁽٢) سيبويه: ١/٣١٢.

⁽٣) سيبويه: ١ /٣١٢-٣١٣.



١١٤ - حَجَازَيْكَ

هذا أسلوبٌ من أساليب العَرَبِ القديمةِ، القائمةِ على استخدامِ مصدرٍ سماعيٌّ جاءَ على صيغة التثنية لَفْظاً لا معنًى، وأُريدَ به التكثيرُ.

يُقالُ: حَجَازَيْك عن إِيذاء اليتامي، أي تحجزُ حَجَازَيْكَ، بمعنى تَمْنَعُ إِيذاءَ اليتامي مرَّةً بَعْدَ مرّة.

ذكر أَهْلُ اللُّغَةِ هذا الأسلوبَ في مصنفاتهم، وتناوله علماءُ النَّحْوِ، وذكُروا معناه وإعرابه.

قال ابنُ سيده: حَجَازَيْكَ كَحَنَانَيْكَ، أي احجزْ بينهم حَجْزاً بَعْدَ حَجْزٍ، كأنه يقول: لا يَنْقَطعُ ذلكَ، وَلْيكُ بعضُه موصولاً ببعض (١).

وقال السيوطي: حَجَازَيْكَ من المحاجزة (٢).

وذكرَه المرحومُ عباس حسن معَ عدّة مصادرَ سماعية منصوبة وقال(٣):

(والمصادرُ السالفةُ كلُها منصوبةٌ، وعاملُها محذوفٌ وجوباً، وهي نائبةٌ عنه، وكلُها غَيْرُ متصرِّف في الأعلب، أي أنّها تُلازمُ حالة واحدةً في الأكثر، سُمِعَتْ بها وهي حالةُ النَّصْبِ والتثنيةِ مع الإضافةِ إلى الكافِ التي هي ضميرٌ، مضافٌ إليهِ).

ونَصْبُ (حَجَازَيْكَ) على أنه مفعولٌ مطلقٌ، وعلامةُ نصبه الياءُ، وحُذفَتِ نونُ المثنّى للإضافة.

⁽١) المحكم: ٣/ ٤٢ وانظر اللسان والتاج والأساس: (٣) النحو الوافي: ٢٣٤/ ٢٣٢.

حجز.

⁽٢) المزهر:٢/٢٩٦.

١١٥ - حجراً مَحْجُوراً

هذا أسلوبٌ عربيُّ النِّجار، قديمٌ، عربقٌ عَرَفَتْهُ العربُ منذُ عَصْرِ الجاهلية (١)، وذُكر في كتابِ اللَّهِ مرّةً واحدةً، وورد في كلامِ فُصَحَاءِ العربِ وشعرائِهم.

قال تعالى: ﴿ لا بُشْرَىٰ يَوْمَعُدْ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا ﴾ (٢) وقال المتلمّسُ، وهو من شعراء الجاهلية : (٣)

حنَّتْ إلى النَّخْلَة القُصْوى فَقُلْت لها:

حِجْرٌ حَرَامٌ أَلاَ تِلْكَ الدَّهارِيسُ

وقال غيرُه:(٤)

ألا أصبحت أسماء: حجْراً محرّماً

وأصبَحْتُ منْ أَدْني حُمُوَّتها حَمَا

أراد: أصبحت أسماء يُقال لها: حِجْراً محرّماً...

وقالَ اللَّيْثُ: كان الرَّجُلُ في الجاهلية يَلْقَى الرَّجُلَ يخافُه في الشهرِ الحرامِ فيقول: حُجْراً محجوراً، أي حرامٌ عليك في هذا الشهر، فلا يَبْدَؤُهُ منه شرُّ(٥).

وقال سيبويه: يقولُ الرَّجُلُ للرجلِ: أتفعلُ كذا وكذا، فيقولُ حِجْراً، أيْ سِتْراً وبراءةً من هذا(^{٦)}.

(١) اللسان: حجر.

(٢) الفرقان:٢٢.

(٣) الجامع لأحكام القرآن: ١٣/ ٢٠-٢١.

(٤) المصدر نفسه.

(٥) اللسان: حجر، وانظر: العين: ٣ / ٧٤ ومعجم

المقاييس: ٢ / ١٣٩ والقرطبي: ١٣١ / ٢١.

(٦) كتاب سيبويه: ١/٣٢٦ والكشاف: ٣/٣/٣

. YY £ -

اهتمَّ علماءُ العربيةِ وأَهْلُ اللُّغَةِ والتفسيرِ بهذا الأسلوبِ، وفسَّرُوا معناه.

قال سيبويه في معناه: أي سِتْراً وبراءةً من هذا (١).

وقال الجوهريُّ: والعَرَبُ تقولُ عِنْدَ الأمرِ تنكرُهُ: حُجْراً، بالضَّمِّ، أيْ دَفْعاً، وهو استعاذةٌ منَ الأَمْر (٢)

وقال الخليل: حُجْراً محجوراً، أيْ حَرامٌ محرَّمٌ عليكَ (٣).

والحُجْرُ، مثلثة الحاء، ثلاثُ لغات بمعنى الحرام، والكسرُ أفصح الثلاث وقُرِئ بهنَّ قولُه تعالى (١): ﴿ وَحَرْثٌ حَجْرٌ ﴾ (٥)

وقوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ﴾ (٦) قال اللَّيْثُ يَشْرَحُهُ: فإِذا كان يومُ القيامة، ورأى المشركون ملائكة العذاب، قالوا: حِجْراً مَحْجُوراً وظنوا أنّ ذلك ينفعُهم كفعلهم في الدنيا، وأنشد:

حَــتَّى دَعَـوْنَا بِأَرْحَـام لَهَـا سَلَفَتْ

وقسالَ قسائلهُم: إِنّي بحَساجُ ور

يعنى بمعاد.

(١) كتاب سيبويه: ١/٣٢٦ واللسان: حجر.

(٢) الصحاح حجر.

(٣) العين: ٣٤/٣ ومعجم المقاييس: ١٣٩/٢

والمشموف المعلم: ١ / ٢٣٢ ومعماني القسرآن

للفراء:٢ / ٢٦٦ والصحاح واللسان والتاج:

حجر والقرطبي: ١٣ / ٢٠ .

(٤) المشوف: ١ / ٢٣٢ وإملاء ما منّ به الرحمن:

٢ / ١٦٢ والكشاف: ٣ / ٢٧٤ ومختصر ابن

خالويه: ١٠٦ واللسان والتاج: حجر.

(٥) الأنعام: ١٣٨.

(٦) الفرقان: ٢٢.

قال الأزهريُّ: ما قالَهُ اللَّيْثُ إِنه من قَوْل المشركين للملائكة يَوْمَ القيامةِ، فإِنّ أَهْلَ التفسير الذين يُعْتَمدون مِثْلَ ابن عبّاس وأصحابِه فسّروه على غَيْرِ ما فَسَّرَهُ اللَّيْتُ. قال ابنُ عبّاسٍ: هذا كلُّه من قَوْلِ الملائكةِ، قالوا للمشركين: حِجْراً مَحْجُوراً، أي حُجرَتْ عليكم البُشْرَى، فلا تُبشَّرونَ بخيرٍ.

وقال الحَسَنُ: هذا من قَوْل المجرمين، فقال اللَّهُ: مَحْجوراً عليهم أنْ يعَاذُوا وأنْ يُجَارُوا كما كانُوا يعاذُونَ في الدنيا ويُجَارُونَ (١).

وقال القرطبيُّ: قيلَ: إِن ذلك من قَوْل الكفَّار، قالوه لأنفسهم، قالَهُ قَتَادَةُ، وقيل: «حِجْراً» من قَوْلِ الجرمين، و«مَحْجُوراً» من قَوْل الملائكة، أي قالُوا للملائكة: نعوذُ باللَّهِ منكم أنْ تَتَعَرَّضُوا لَنَا، فتقولُ الملائكةُ: «مَحْجوراً » أنْ تُعاذوا من شَرِّ هذا الَيْوم (٢).

استعماله:

استعملت العَرَبُ هذا الأسلوبَ في مواقفَ يُنكرونَ فيها أمْراً ما، فكانُوا يقولون: حُجْراً له، بالضَّمِّ، أيْ دَفْعاً، وهو استعاذةٌ من الأمْر(٣). ولا حُجْرَ عَنْهُ، أَيْ لا دَفْعَ ولا مَنْعَ (٤).

وقال القرطبيُّ مُحَدِّداً استعمالَها: وهي كلمَةُ استعاذةٍ، وكانَتْ معروفةً في الجاهلية (°).

وذكرَ صاحبُ الكَشَّافِ أنَّ هذه كَلَمَةٌ كَانُوا يتكلُّمون بها عنْدَ لقاء عَدُوٍّ موتورٍ أو هجومِ نازلةٍ، أو نَحْوِ ذلك، يضعونَها مَوْضعَ الاستعاذَة (٦).

⁽٤) اللسان: حجر. (١) العين:٣/٣٤ والمقاييس:٢/ ١٣٩ واللسان

والتاج: حجر والجامع للقرطبي: ١٣ / ٢٠ /

⁽٢) الجامع: ١٣/ ٢١.

⁽٣) الصحاح واللسان: حجر.

⁽٥) الجامع: ٢١/١٣.

⁽٦) الكشاف للزمخشري: ٣/٢٧٣.

إعرابه:

قال مكّي القيسيُّ: حِجْراً نُصِبَ على المَصْدَرِ^(١)، وقالَ العُكْبَرِيُّ: هو مَصْدَرُ، والتقديرُ حَجَرْنا حجْراً (٢).

وقد جعله سيبويه في باب المصادر التي تنتصب بإضمار الفعّل المتروك إظهاره ، قال فهذا ينتصب على إضمار الفعْل، ولم يُرِدْ أن يجعله مبتداً ، خبره بعده ، ولا مبنياً على اسم مُضْمَر (٣) . وقال القرطبي : انتصابه على معنى حَجَرْت عليك (٤) . وعليه يكون إعراب (حِجْراً) مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف .

ويمكن جَعْلُ (حِجْراً) مفعولاً به لفعل محذوف، والتقديرُ: أسألُ اللَّهَ حِجْراً، أيْ مَنْعاً.

وقولُ المتلمِّسِ: (. . . حِجْرٌ حرامٌ، ألا تلك الدهاريسُ)، وقد تقدم إِنَّما جاءَ بالمصدر مرفوعاً، ويكون خبراً لمبتدأ محذوف والتقديرُ: أمْرُك حجْرٌ...

وقولهم: «محجوراً» إِنما جاء منصوباً على النَّعْتِ للمصدرِ قبلَه، وجاء هذا النعتُ لتأكيدِ معنى الحِجْرِ، كما قالوا: مَوْتٌ مائِتٌ (٤٠).

⁽٣) كتاب سيبويه: ١/٣٢٦.

⁽٤) الكشاف: ٣/ ٢٧٤ والقرطبيّ: ١٣ / ٢١.

⁽١) مشكل إعراب القرآن لمكي: ٢ / ١٣٢.

⁽٢) إملاء ما منّ به الرحمن: ٢/١٦٢.

۱۱۷-۱۱۳ حَدَاد حَدَاد (حَدَاد حُدِّيه)

هذا أسلوبٌ عربيٌّ جاهليٌّ قديمٌ، وكَلِمَةٌ كانتِ العربُ تقولُها لِمَنْ تُكْرَهُ طَلْعَتُهُ، قاله شمرٌ (١). قال الراجزُ (٢):

حَدَاد دُونَ شَرِّها حَدَاد

وقال معقل بن خويلد الهذليُّ وهو شاعرٌ مخضرمٌ (٣):

إِذَا مَا ظَعِنّا فَاخَلَفُوا فِي دِيارِنا بَقِيَّةَ مَا أَبْقَى التَّعَجُّفُ مَنْ رُهُمِ عُصَيْمٌ وعَبْدُ اللهِ والمَرْءُ جابِرٌ وحُدِّي حَدَادِ شرَّ أَجنحةِ الرُّخْمِ

المعنى: اصْرِفي عنَّا شرَّ أجنحةِ الرُّخْمِ، يَصِفُهم بالضَّعْفِ.

وقولهم: (حُدِّي) فعل أمرٍ. وفاعلُه ياءُ المؤنثة المخاطبة و (حَدادٍ) مبنيٌّ على الكَسْر كَقَطام، وهو اسم فعل مضارع بمعنى أكره، أو هو بمعنى المصدر (كُرْهاً).

قال السكري: يُقالُ: (حُدِّي حَدادِ) إِذا رأى ظُلْماً، أي حُدَّهُ عنّا واصْرِفْه ورُدَّهُ (٤).

وقال الأصمعيُّ: (حُدِّي حَدَاد) أيْ أبطئي شيئاً، يَهْزَأُ منها (٥).

وقال الزمخشريُّ: حَدَّهُ: مَنَعَهُ، وإِذا طَلَعَ عليهم مَنْ كَرِهُوهُ قالوا: (حَدَادِ حُدِّيه).

⁽١) التاج: حدد وكتاب ما بنته العرب ص:٥٠.

⁽٢) اللسان: حدد.

⁽٣) ديوان الهذليين :٣/ ٦٥ واللسان: حدد.

⁽٤) ديوان الهذليين: ٣/ ٥٥.

⁽٥) ديوان الهذليين: ٣/٥٦ واللسان: حدد.

١١٨ – حَدَداً أَنْ يَكُونَ كَذَا

أسلوبٌ عريقٌ من أساليبِ العربِ ، كانوا يقولونَه استعاذةً من أمرٍ. ذكرَه أَهْلُ اللُّغَة وفَسَّروهُ .

قال الزمخشري: (حَدَداً أَنْ يكونَ كذا) كما نقول: (معاذَ اللهِ)(١).

قال الكُمَيْتُ بنُ زيدِ الأسديُّ:(٢)

حَـدُداً أَنْ يكون سَـيْـبُكَ فـينا

وتَحاً، أو مُجَبُّناً مَمْصُورا

أراد حراماً أنْ يكونَ، كما تقول: (معاذَ الله) قدْ حدّد اللهُ ذلك عنّا، أي مَنْعَهُ.

قولهم: (حَدَداً) في هذا الأسلوب منصوبٌ على المصدرية، أي أنَّه مَصْدرٌ نابَ عن فعلهِ، فهو مفعولٌ مطلقٌ لفعلٍ محذوفٍ، ومعناه منعاً أنْ يكونَ كذا.

ويُمْكِنُنَا تقديرُ فِعْلٍ محذوف: أسألُكَ حَدَداً، أيْ مَنْعاً، فيكونُ المصدرُ (حدداً) مفعولاً به لذلك الفعلِ المحذوف.

⁽١) أساس البلاغة واللسان: حدد.

⁽٢) اللسان: حدد.

١٩٩ - حَذَارِيْكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌ عريق، من أساليب العرب، يقومُ على استعمال مَصْدَرِ سماعي جاءَ على صيغة التثنية لفظاً لامَعْنَى، وأُريد به التكثير، لذا فإن معناه ليس على التثنية، بل على التكثير، أيْ حَذَراً بَعْد حَذَر.

تقول: حذارَيْكَ الخائنَ، والأصل فيه احْذَرْ حَذَارِيْكَ، أي احْذَرِ الخائنَ حَذَراً بَعْدَ حَذَراً بَعْدَ حَذر

قال سيبويه: حَذَارَيْكَ، كأنّه قال: ليكنْ منكَ حَذَرٌ بَعْدَ حَذَر (١).

وقال ابن منظور: جَعَلُوه بَدَلاً من اللَّفْظِ بالفِعْلِ: ومعنى التثنيةِ أنَّه يريدُ ليكن منك حَذَرٌ بعد حَذَرِ (٢٠).

وهذا المصدرُ السماعيُّ مذكورٌ عِنْدَ أهلِ اللَّغَةِ مَعَ جُمْلَةِ مصادرَ سماعية منصوبة على أنَّها مفعولٌ مطلق لفعل محذوف وجوباً، وهو نائبٌ عن فعْلهِ، غَيْرُ متصرِّف، لأنه يلازم حالة النصب والتثنية مع الإضافة إلى الكاف الضمير. وحَذْفُ النون من آخره بسبب الإضافة.

⁽١) سيبويه: ١/٩٤٦.

⁽٢) اللسان: حذر.

• ١ ٧ - حَرَامُ اللَّهِ لا أَفْعَلُهُ

أسلوبُ قَسَمٍ عربيٌّ قديمٌ، ويمينٌ كانتِ العربُ تحلِفُ بها: ذكرَها أهْلُ اللُّغَةِ.

قال ابنُ منظورٍ: قال العقيليونَ: (حَرَامُ اللَّهِ لا أفعلُ ذَلِكَ) و(يمينُ اللهِ لا أفعلُ ذلكَ) معناهما واحدُّ(١).

وفي حديث عُمر رضي الله عنه: «في الحرام كفّارة بمين، وهو أنْ يقول: حرامُ الله لا أفعل، كما يقول: يمين الله ها(٢).

قال: ويُحْتَمَلُ أَنْ يريد تحريمَ الزوجةِ والجارية منْ غَيْرِ نِيّةِ الطَّلاَق (٣).

إعرابه: حرامُ: مبتدأٌ مرفوعٌ. (الله) لفظ الجلالة مضافٌ إليه مجرور وحُذِفَ الحَبْرُ، وتقديرُه: (حَرَامُ الله قَسَمي) مِثْلُ: لَعَمْرُ الله قَسَمي..

* * *

- 771 -

⁽١) اللسان: حرم. وانظر التاج: حرم.

⁽ Y) اللسان: حرم.

⁽٣) المصدر نفسه.

١٢١- ٢١- حَسِّ وحَسِّ بَسِّ

هذا أسلوبٌ عربيٌ جاهليٌ قديمٌ، وكَلِمَةٌ كانت العربُ تقولُها إِذَا أُصيبَ الرَّجُلُ منهم بما أمضَّه وأَحْرَقَه غَفْلَةً، كالجَمْرةِ والضربةِ ونحوهما (١).

ذَكَرَ أَهْلُ اللُّغَة هذا الأسلوبَ، وذكروا معناه واستعمالَهُ.

قال الأصمعيُّ: يُقال: ضَرَبَهُ فما قال: حَسِّ. قال: وهذه كلمةٌ كانتْ تُقالُ عند المكروهِ (٢). و (حَسِّ) مِثْلُ (أَوِّهِ).

وفي الحديث أنه عَلَيْكُ وضع يدَه في البرمة ليأكلَ، فاحترقت أصابعُه، فقال: حَسِّر ").

وقال ابن منظور: حَسِّ كلمةٌ تُقالُ عِنْدَ الأَلَمِ، والعَرَبُ تقولُ عِنْدَ لَذْعَةِ النَّارِ والوَجع الحادِّ: حَسِّ^(٤).

وفي حديث طلحة رضي اللَّهُ عنه أنَّه حينَ قُطِعَتْ أصابعُه يومَ أُحُدٍ، قال: حَسِّ، فقال له رسولُ اللَّهِ عَلَيْكَ : «لو قُلْتَ: باسمِ الله، لَرَفَعَتْكَ الملائكةُ والناسُ ينظرون».

وفي حديث آخَرَ أنَّ النبيَّ عَلِكُ كان يَسْرِي في مسيرِه إلى تيوك، فسار بجنْبِهِ رَجُلٌ من أصحابه، ونَعَسَا، فأصابَ قَدَمُهُ قَدَمُ رسولِ اللَّهِ عَلِكُ فقال الرجل: حَسِّ.

وقال العّجاجُ:

⁽٣) اللسان والتاج: حسس.

⁽٤) اللسان: حسس.

⁽١) الصحاح واللسان والتاج: حسس.

⁽٢) ديوان العجّاج بشرح الأصمعي ص: ٤٨٤.

فَمَا أَرَاهُمْ جَزَعاً بِحَسِّ.

جَعَلها مجرورةً على الحكَاية، ورُوي المشطورُ في التهذيب:

وما أراهمْ جُزَّعاً مِنْ حَسِّ (١).

والحِسُّ في اللغة بَرْدُّ يَحْرِقُ الكلاَ، وقد حَسَّهُ، أَيْ أَحْرَقَهُ، وحَسْحَسَ الرَّجُلُ: توجَّعَ، وَتقول العَرَبُ عِنْدَ لَذْعَةِ النارِ والوَجَعِ الحادِّ: حسِّ بَسِّ، وضُرِبَ فما قال: حَسٍّ ولا بَسٍّ، بالجرِّ والتنوين.

ومنهم منْ يقولُ: فما قالَ حسّاً ولا بَسّاً. قال في اللسان (٢)، وزاد الصّغاني: (حَسُّ) بالرفع والتنوين (٣).

وذكر في التهذيب أنّ بَعْضَ الصالحينَ كان يَمُدُّ إِصْبَعَه إِلِي شُعْلَةِ نارٍ، فإذا لذَعَتْهُ قال: حَسِّ بَسِّ، كيف صَبْرُكَ على نار جهنّم، وأنتَ تجزعَ من هذا؟ (٤).

⁽١) التهذيب: ٣/٥٠٤ حسس، وانظر اللسان، (٣) التكملة للصغاني (حس:٣٣٨/٣. والرواية الأولى في الديوان ص ٤٨٤ بشرح (٤) تهذيب اللغة للأزهري: ٣/٥٠٥ حسس. الاصمعي.

⁽٢) اللسان: حسس.

١١٩ - حَسِيبُكَ اللَّهُ

أسلوب قديم، استعملَتْه العربُ وما تزالُ تستعملُه في أيامِنا الراهنةِ، يدعون فيه على الرَّجُلِ أن ينتقم اللهُ منه.

ذُكر هذا الأسلوبُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَة، وذكروا أنّ معناه انتقمَ اللَّهُ منكَ (١).

نَقَلَ ابنُ الأنباري في الزاهرِ أربعة أقوالٍ في معنى (حسيبك) قال (٢):

الحسيبُ العالمُ، ومعنى الكلام التهدُّدُ، وحسيبُك اللَّهُ، أي أنّه عالمٌ بظلمِكَ ومُجَازِ عَلَيْه.

- والحسيبُ: المقتدرُ عَلَيْكَ.
- والحسيب: الكافي، أي يكفيني إِيَّاكَ.
- والحسيبُ: المحاسِبُ، أي محاسِبُكَ اللَّهُ.

قالوا: لفظُه الخَبَرُ ومعناه الدُّعَاءُ (٣).

ويقومُ هذا الأسلوبُ على جملة اسمية تقَدَّمَ خَبَرُهَا وتأخَّرَ المبتدأُ فيها معَ الضمير الكاف.

⁽١) التاج: حسب والزاهر: ١/٥.

⁽٢) الزاهر لابن الأنباري: ١/٥-٧.

⁽٣) المصدر نفسه.

٢٤ - حُسَيْنَاؤُهُ أَنْ يَفْعَلَ كَذَا

يندرجُ هذا الأسلوب تَحْتَ الفاظ الجُهد والغاية والأَمَد. وهو من الكلمات العريقة في لُغَة العَرَب، يستخدمونَها ليَدلُوا بها على أمر بِلَغَ اقصى الغاية والجهد، مَثلُه في ذلك مَثلُ غُنَاماهُ وحُمَيْداهُ وحشاشاهُ وسوى ذلك من الفاظ الغاية والجهد.

وهي في مجموعها الفاظُ الغايةِ في بلوغِ الأَمْرِ.

ذكرها علماء اللُغَة كابي زيد في النوادر والأزهري في التهذيب، وابن منظور في اللسان والمجدد في التّاج، وغيرُهم كثيرٌ.

والفاظ الغاية والجهد والأمد تؤدي معنّى واحداً، فاللفظ فيها مُخْتَلِفٌ لكنَّ المعنى واحدٌ.

إعرابه:

حسيناؤه: مبتدأ، والهاءُ الضميرُ في محل جرٌّ مضافاً إليهِ.

والمصدر المؤول: (أن يفعل كذا) الخَبَرُ.

١٢٥ – ١٢٦ – الحصّحصَ لفلان – بفيه الحصّحصَ

هذا الأسلوب من أساليب الدعاء القديمة على الرَّجُل عنْدَ العَرَب، استعملوهُ في كلامهم، وذكره أَهْلُ اللُّغَةِ في كتبهم(١) وشرحوه .

ذكر الزَّبيديُّ أنَّ الكسائي قال: يقولون: بفيه الحصْحص (٢).

وحكى اللَّحْيانيُّ: (الحِصْحِصَ لفلان ِ)، أي الترابَ لَهُ، وقال: نُصبَ كأنَّه دعاةٌ، يذهبُ إلى أنَّهم شبّهوه بالمصْدَر، وإنْ كانَ اسْماً، كما قالوا:الترابَ لكَ، فنصبوا (٣).

قال في المحكم: الحصحصُ: التُّرابُ والحَجَرُ (١٠).

والتاج: حصص.

(٢) التاج: حصص.

⁽٣) الحكم: ٢/ ٣٤٥ والصحاح واللسان والتاج: (١) المحكم لابن سيده: ٢/ ٣٤٥ والصحاح واللسان

١٢٧ - حُكْمُكَ مُسَمَّطاً

من أساليب العَرَب القديمة، التي لا تستعملُ إِلا محدوفةً قولُهم لمن يجوزُ حُكْمُه: «حُكْمُكَ مُسَّمطاً» أي متمَّماً، قالَه المبرّدُ (١).

وقال ابن شُميل: مسمّطاً أي مُرْسَلاً، يعني به جائزاً (٢).

والمسمَّطُ: المرسَلُ الذي لا يُرَدُّ.

وقال ابنُ سيده في معناه: خُذْ حَقَّكَ مسمَّطاً، أي سَهْلاً مُجَوَّزاً نافِذاً، وهو لكَ مسمَّطاً، أي هنيئاً (٣).

وجاء هذا الأسلوبُ مَثَلاً من أمثال العَرَب، يقولون: حُكْمُكَ مُسَمَّطاً (٤).

إعرابه:

قال المبردُ: إعرابُه أنَّه أرادَ: «لكَ حُكمُكَ مسمَّطاً » واسْتُعْمِلَ هذا فكثُرَ حتَّى حُذِفَ استخفافاً لِعِلْمِ السامعِ ما يريدُ القائلُ، والمُسَمَّطُ المُرْسَلُ (٥٠).

ومعنى هذا أنّ (حكْمُكَ) مبتدأ، خبرُه محذوفٌ، هو والجارُ والمجرورُ المتعلقان به. وتقديرهما: حُكْمُكَ ثابِتٌ لَكَ.

و (مسمُّطاً) حالٌ منصوبةٌ.

* * *

(٤) جمهرة الأمثال: ١/٣٧٤ ومجمع الأمثال:

١/٢١٢ واللسان: سمط.

(٥) الكامل للمبرد: ٢/٢١٦ط. الدالي.

(١) الكامل: ٢/٦١٦ط. الدالي.

(٢) اللسان: سمط.

(٣) اللسان والتاج: سمط.

١٢٨ – حَلَبْتَ قاعِداً وشَرِبْتَ قائماً

أسلوبٌ عريقٌ من أساليب العَرَب، كانوا يستعملونَهُ في الدُّعَاء على الإِنسانِ، يَدْعون عليه بأنْ يَحْلِبَ قاعداً، أيْ أَنَّهم يدعونَ عليه ألا يَمْلِك غَيْرَ الشاءِ التي تُحلَبُ منْ قعود، وألا يملكَ إِبلاً يحلبُها قائماً.

قال ابنُ منظورٍ مُفَسِّراً هذا الأسلوب: معناه ذهبت ْ إِبلُكَ، فصرْتَ تَحْلِبُ الغَنَمَ، لأنَّ حالِبَ الغنم لايكونُ إِلاَ قاعداً، والشاءُ مالُ الضَّعْفى والأذِلاءِ، والإبلُ مالُ الأشراف والأقوياء (١).

وعليه فهذا الأسلوبُ دُعاءٌ على الرَّجُلِ بالفَقْرِ والضَّعْفِ والمهانَةِ.

يتكوّن هذا الأسلوبُ من فعلٍ ماضٍ، وفاعله التاء و(قاعِداً) حالٌ منصوبَةٌ، ومثلُه (شَرِبْتَ قائماً).

وجُمْلَتا الأسلوب فعليتان كانتا تُفيدانِ الخَبَرَ أصْلاً، لكنّهما تحوَّلَتا عنه إلى الإِنشاءِ حِينَ أُريدَ بهما الدُّعاءُ.

⁽١) انظر اللسان: قعد.

١٢٩ - حَمَاد لَهُ

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، كان يُسْتَعْمَلُ عِنْدَ العَرَبِ بمعنى (حَمْداً لَهُ) وفيه يحمدون أمْراً في الإنسان، ويُثْنُونَ عليه، وهو نقيضٌ في المعنى للأسلوب المتقدِّم (جَمَاد له). قال المتلمِّسُ يَذُمُّ الخمر (١):

جَمَاد لها، جَمَاد، ولا تقولي لها أبداً إذا ذُكِرَت: حَمَاد

أراد ذُمِّي الخَمْرَ ولا تحمديها. وروي البيت بالحاء في أوله وبالجيم في آخره، وهذه الرواية تقلب المعنى، ذكرها الأزهريُّ (٢)، وسَدَّدها الصَّغاني (٣).

إعرابه:

حَمَادِ اسمُ فعل أمرٍ، مبنيٌّ على الكَسْرِ.

* * *

(٣) انظر: ما بنته العرب على فعال للصَّغَاني ص:٢٤

واللسان والأساس والتاج: جمد - حمد ومعجم

المقاييس: ١ /٤٧٧ .

(١) اللسان: حمد. (٢) تهذيب اللغة: جمد ٢٠/١٠:

• ١٣ - حَنَانَيْكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، وكلمة استعطافٍ رقيقةٌ، عَرَفَهَا الجاهليون والإسلاميون على حدً سواءٍ، واستعملوها في كلامهم نثراً وشعراً.

ذكر علماءُ اللُّغَةِ قديماً وحديثاً هذا الأسلوب، وفسّروا معناه، وفَصَّلُوا القَوْلَ يه.

قال طَرَفَةُ بنُ العبد يستعطف أحَدَ الملوك:

أبا منذرِ! أفنيتَ، فاستبق بَعْضَنَا

حنانَيْكَ !! بَعْضُ الشَّرِّ أَهْونُ مِنْ بَعْضِ

أي حِنَّ عليَّ حَنَانَيْكَ، وتَحنَّنْ واعطِفْ حناناً بَعْدَ حنانٍ، ومرةً بَعْدَ أخرى.

حَنانَيْكَ مَسْؤُولاً ، ولَبُّيْكَ داعياً

وحَسْبِيَ موْهُوباً ، وحَسْبُكَ واهبا

ن قوله (حَنَانَيْكَ) مصدرٌ جاء بصيغة التشية، فهو مشًى لفظاً لا معنًى، جَعَلَهُ النحاةُ من المصادر التي يُراد منها التكرارُ الذي يزيدُ عن اثنين.

قال المرحومُ عباس حسن (لَبَيْكَ وسَعْدَيْكَ وحَنَانَيْكَ) مصادرُ مُثَنَّاةٌ في لَفْظِها دُونَ معناها، وهي من المصادر التي يُراد منها التكرار الذي يزيد عن اثنين وعَدَّها ملحقة بالمثنى في الإعراب مراعاة للظهرِها وأصْلها، وليستْ مثنى حقيقياً من ناحية معناها، وهي مصادرُ سماعيةٌ منصوبةٌ على أنَّها مفعولٌ مطلقٌ، وعاملُها محذوفٌ وجوباً، وهي نائبةٌ عنه.

كما أنَّها غَيُرُ متصرفةٍ، أيْ أنَّها تُلازمُ حالةً واحدةً سُمعَتْ بها، وهي حالةُ النَّصْب والتثنية مع الإضافة إلى الكاف الضمير.

وجعلَها الجوهريُّ مثناةً على معنى التَّأْكيدِ، وجعل الياءَ فيها للتثنيةِ وأنَّ فيها دليلاً على المصدر (١).

ومن الشاذّ أنْ تُفْرَدَ هذه المصادرُ، أوْ أنْ تُسْتَعْمَلَ ممكَّنَةً (مصروفةً).

أنشد سيبويه لشاعر أفرد المُصْدَرَ (حنان):

قالت: حَنَانٌ!! ما أتى بك هَا هُنا

أذو نَسَبِ، أمْ أنتَ بالحيِّ عارفُ

وتقديرُ الكلام أَمْرُنَا حنانٌ، فرفَعَهُ بالابتداء والخَبَر (٢).

وكما شذ إفراد هذه المصادر شذّت إضافتُها إلى غير الكاف من الضمائر، فقد سمع إضافتُه إلى ضمير الغائب، وكذلك أضيف شذوذاً إلى الاسم الظاهر.

وذكر المرحومُ عباس حسن أنّ هناك مَنْ يَرَى أنَّ الكافَ للخطاب، فليستْ ضميراً (٣).

وجعل الكاف ضميراً مضافاً إليه (٤). وهذا هو الرأيُ الصوابُ.

يدلُّنا على صِحَّةِ ذلك أنَّ النونَ في الأصل كانتْ موجودةً، لكنَّها حُذفَتْ عِنْدَ الإضافة إلى الكاف الضمير.

(٤) المصدر نفسه.

⁽١) الصحاح: لبب.

⁽٢) النحو الوافي: ١/٨٥١.

⁽٣) النحو الوافي: ١/٢٣٤.

١٣١ - حَوْجاً لَكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، كانَ يُقالُ للعاثرِ إِذا سَقَطَ دعاءٌ له بالسلامة والانتعاش، وقولُهم حَوُجاً لكَ، أي سلامةً لكَ (١).

قال ابنُ دُرَيْدٍ: الحَوْجُ لغةٌ يمانيةٌ، يقولُ الرجلُ للرجلِ: حَوْجاً لكَ، أي سلامةً لكَ، كما يُقالُ للعاثر: لعا^(٢).

ونُصِبَ (حَوْجاً) نَصْبَ المصادرِ العاملة عَمَلَ أفعالها.

وقد يُرْفَعُ فيُقالُ: (حَوْجٌ لك) على الابتداءِ، ويكونُ (لَكَ) خَبَراً له، أي حَوْجٌ كائنٌ لكَ.

إِلاَّ أَنَّ النَّصْبَ أَجُودُ وأكثرُ استعمالاً. و(لَكَ) على وَجْهِ النصب في (حَوْجاً) يتعلَّقان بالمصْدر ، أو بخبر محذوف لمبتدأ محذوف، ويكون في الأسلوب جملتان فعلية حُذف رُكْنَاها، وبقي الجارُّ واسمية حُذف رُكْنَاها، وبقي الجارُّ والمجرور.

⁽١) اللسان والتاج: حوج وجمهرة اللغة لابن دريد:

^{.7./}٢

⁽٢) التكملة للصفاني: حوج: ١ /٤١٧ وجمهرة اللغة: ٢ / ٢٠٠.

١٣٢ - حَيَّاك اللَّه وبَيَّاكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ أصيلٌ، من أساليب التحيَّة والسلام.

ذكره أهْلُ اللغة، ووقفوا عنده طويلاً، وتناوله ابنُ الأنباري، فأطالَ القَوْلَ فيه (١) قال العُجيِّر السلولي:

حَيَّ الإِلهُ وبَيَّاها ونعّمها داراً ببرقة ذي العَلْقَى، وقد فَعَلا.

قال ابنُ الأنباريِّ: إِنَّ لِحَيَّاكَ عدَّة معانِ: حَيَّاكِ، منَ التحيَّة وهي السلامُ، أيْ سَلَّمَ اللهُ عليكَ. وحيّاكَ: مَلَّكَكَ، وكان المَلك يُحيَّا، فيقال له: عَمْ صباحاً، وأَبَيْتَ اللَّعْنَ، وما شابَهَ ذلك من تحيّاتِ المُلوكِ. وقِيلَ: حَيَّاكَ: أبقاكَ (١).

وأَمَّا قُولُهم : (بَيَّاك) ففيهِ خَمْسةُ أقوالٍ:

قال الفرّاءُ: بَيَّاكَ معناه كمعنى حَيَّاكَ ، قال: وهو عندهم بمنزلة قولِهم: (بُعْداً وسحقاً) فالسحقُ هو البُعْدُ، ودخلتِ الواو عليه لَما خالفَ لفظه، ومن ذلكَ الذي يُرْوى عن أبي العبّاسِ: (في حِلِّ وَبِلِّ)، البِلُّ هو الحِلُّ، ودخلتْ عليه الواو لمّا خالف لَفْظَهُ، ومن ذلك قَوْلُ عديِّ:

وقد من الأديم لراهِ شِيدِ وألفى قدولها كذباً ومَدينا فالمين مو الكذب، نُسق عليه لما خالف لفظه.

⁽١) الزاهر: ١/ ١٥٥- ١٥٧ ملخصاً، وانظر التهذيب: ٥/ ٢٨٢ واللسان: حيا وكتاب الإتباع والمزاوجة لابن فارس ص١٣٠ بتحقيقنا. ط. وزارة الثقافة بدمشق.

وقال عدي بنُ المبارك الأحمرُ: (حَيَّاكَ الله وبَيَّاكَ) معناه حيَّاك اللهُ وبَوَّأَكَ منزلاً، وتركت العربُ الهَمْزَ، وأبدلوا من الواوياء لِيَزْدَوِجَ الكلامُ، فيكون (بيّاكَ) على مثل: (حيّاكَ)، كما قالوا: (إِنّه ليأتينَا بالعشايا والغدايا) فجمعوا (الغَداة) على مثل: (حيّاكَ)، ليزدوجَ معَ العَشَايا، وكما قال النبيُّ عَلِي (الْجعْنَ مأزورات غَيْرَ مأجورات ، أرادَ مَوْزُورات ، لأنّه من الوزْر، فَهَمَزَ لِيَرْدَوِجَ الكلامُ مَعَ مأجورات ، وكما قال النجي عَلَيْكُ : «الكلامُ مَعَ مأجورات في قال سَلَمَةُ بنُ عاصم: حكيتُ للفرّاءِ ما قال الأحمرُ، فقالَ: ما أحْسَنَ ما قال!

وقال أبوزَيْد الأنصاريُّ: قال أبو مالك عُمرُ بنُ كَرْكَرَةَ الأعرابيُّ، وكان يحفظ لُغَاتِ العَرَبِ: حَيَّاك اللهُ وَقَرَّبَكَ واحتج أبوزيد بِقُولِ الشَّاعِر:

لَّا تَبَيِّيْ يُنا أَحْا تميمِ أَعْطَى عَطَاءَ اللَّحِزِ اللئيمِ أَعْطَى عَطَاءَ اللَّحِزِ اللئيمِ أَرادَ قَصَدْنَاهُ:

قال الأصمعيُّ: معنى (بيّاكَ الله) أَضْحَكَكَ اللهُ، ذهب إلى قَوْلِ المفسرينَ، وذلك أَنَّهم زعموا أن قابيل لل قَتَلَ أخاه هابيل، مكث آدمُ عليه السلامُ سنةً لايضحكُ، فأوْحَى اللهُ عزّ وجَلَّ إليه: حَيَّاك اللهُ وبِيّاكَ، أيْ أضْحَكَكَ، فضحِك حينئذ (١).

وفي الحديثِ أنَّ الملائكة قالت لآدمَ عليه السلامُ: حيَّاكَ اللَّهُ وبَيَّاكَ.

⁽١) اللسان: حيي.

إعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من الفعل الماضي (حَيَّا) والكافِ ضميرِ المفعولِ بهِ المقدم وجوباً، و(الله) لفظ الجلالة الفاعل المؤخر وجوباً.

ومثله (بياك) مع إضمار الفاعل في الفعل.

والجملةُ الفعليةُ في هذا الأسلوبِ كانت تُفيدُ الخَبَرَ، لكنَّها تحوَّلَتْ عنه إلى الإنشاء، حين أريد بها الدُّعَاءُ.

١٣٣ - حيدي حَيَادِ!!

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، نَظُنُّ أنَّه كانَ من أساليبِ العَرَبِ في الجاهليةِ.

كانت العَرَبُ تقولُه في أيّامِها وحروبِها، إِذَا اشتد أُوارُ الحَرْبِ، كان الهاربُ منهم يقول: (حِيدِي حَيَادِ) أي اتَّسِعي يا داهيةُ!! ذكر هذا ابنُ أبي الحديد في شرح نَهْج البلاغةِ، ونقلَه عنه الزَّبِيديُّ(١).

وقال الصَّغَانيُّ: يُقال: حِيدِي حَيَادِ، كقولِهم: فِيحي فَيَاحِ (٢).

وقال الزبيديُّ: (حَياد) أمرُّ بالحَيْدودة والروغان (٣).

وأصلُ (حيدي) أنه أمرٌ من حادً، إذا انحرفَ.

تركيبه وإعرابه:

يتكوّن هذا الأسلوب من:

- فعلِ الأمرِ (حيدي) والياءِ ضمير الفاعل.

- حَيَادِ اسم فعل أمر مبني على الكَسْرِ.

⁽١) التاج: حدد. (٣) التاج: حدد وانظر: أساس البلاغة: حيد.

⁽٢) انظر: ما بنته العرب على (فعالٍ) للصَّغاني ص ٢٦:

١٣٤ - حَيُّهَلاَ !!

أسلوبُ حَثِّ واستعجالٍ، وهو من أساليب العرب العريقة، استعملوه في كلامهم جاهليةً وإسلاماً.

ذكره أهْلُ اللُّغَةِ وفسّروه، وذكروا لغاتِهِ ووجوهَ استعمالِهِ وإعرابَهُ.

قال مزاحمُ العقيليُّ وقيلَ: النابغةُ الجَعْديُ (١):

بِحَــيَّ هَــ الإيزجـونَ كلَّ مطيـة فِ أَمَـامَ المطايا، سَـيْرُهُنَّ تَقَـاذُفُ

وفي حديث عبد الله بن مسعود أنَّ النبي عَلَيْ قال: «إِذَا ذُكِرَ الصالحونَ فَحَيَّهَا لاَ بِعُمَرَ» (أَيْ أَنَّه من أَهْلِ هذه الصفة ، وهي الصَّلاحُ.

قال ابنُ الأثيرِ شارِحاً معناه، أيْ أقْبِلْ وأسرعْ، وهما كلمتانِ جُعِلَتا كلمة واحدةً.

و (حيّ) بمعنى أقْبِلْ. و (هَلاَ) بمعنى أسرعْ، وقيل: بمعنى اسكنْ عِنْدَ ذِكْرِ عُمَرَ حَتَّى تنقضى فضائلهُ(٣).

وقال أهْلُ اللغَةِ في شرحِهم لمعنى (حَيَّهَلا) في حديث ابنِ مسعود: (حيَّ) اعجلْ و (هلاً) أيْ صِلْهُ، أو (حيّ) هَلُمَّ و (هلاً) حَثِيثاً أو أسرعْ، أو أنَّ (هلاً) اسكنْ، ومعناه أسرعْ عند ذكره واسكنْ (٤)،

⁽١) التهذيب ٥ / ٢٨٢ واللسان: حيا وشرح شواهد (٣) المصدر نفسه.

الشافية: ٤ / ٤٧٨ وكتاب سيبويه: ٣٠١/٣. (٤) المصدر نفسه.

⁽٢) اللسان: حيا.

وقال الجوهريُّ: يُقالُ: حَيَّهَلا الثريدَ، معناه هَلُمَّ إِلَى الثريد (١).

ويتركّب هذا الأسلوبُ من : (حيٌّ) و (هلْ) أو (هلا). قال في الصحاح: فُتِحَتْ ياءُ (حّيٌّ) وبُنيَتْ مع (هلْ) اسماً واحداً كخمسة عَشرَ (٢).

لغاته: لهذا التركيب خَمْسُ لغات في الاستعمال، وأضاف السيوطي إليها لغةً سادسة^(۳).

ذكر ابن منظور ثلاث لُغَاتِ منها هي: (حَيَّهُلْ) و(حَيُّهلاً) بالتنوين و(حَيُّهَلا) دونَ تنوينِ.

وقال: هي كلمة يُسْتَحَثُ بها(٤). ونَقَلَ ذلك الهرويُّ عن الأَحْمَر (٥).

قال بعضُ النحويينَ: إِذا قُلْتَ: حَيَّهَلاً فَنَوَّنْتَ، فكأنَّكَ قلتَ: حَثًّا، وإِذا قلت: حَيَّهَلا، فلم تنوَّنْ، فكأنك قلتَ: الحَثَّ، فصار التنوينُ عَلَمَ التنكيرِ، وتَرْكُهُ عَلَمَ التعريف (٦)، وإذا اعْتُقِدَ فيه التنكير نُوِّنَ، وإذا اعْتُقِدَ فيه التعريفُ حُذِفَ التنوينُ.

وقال الجوهريُّ: إِذا وَقَفْتَ عليه قُلْتَ: حَيَّهَلاً، والألفُ لبَيَان الحركة، كالهاء في قوله تعالى: ﴿ كتابيه ، ﴿ كتابيه ، ﴿ ﴿ ﴿ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَن مخرج الهاء (٩٩) . وقال: يجوز (حَيُّهلاً) بالتنوين يُجْعَلُ نكرةً . وأمَّا (حَيُّهلاً) بلا تنوينٍ فَإِنَّما يجوزُ في الوَقْفِ، فأمَّا في الإِدراجِ فهي لُغَةٌ رديئةٌ (١٠٠).

وسكَّنَ لبيدٌ (حيَّهلاً) لضرورة القافية في قوله (١١):

(٧) الحاقة: ٢٥. (١) الصحاح: حيا. (٢) المصدر السابق نفسه.

(٩) الصحاح: هَلْ. (٣) المزهر: ١٩٣/١.

(١٠) المصدر نفسه. (٤) اللسان: حيا.

(۱۱) ديوان لبيد: ۱۸۳ (٥) غريب الحديث لأبى القاسم الهروي: ٤ /٨٧.

(٦) الحكم لابن سيده: ٣٠٦/٣.

(٨) الحاقة: ٢٦.

يَتَ مَارَى في الذي قُلْتُ لَهُ وَلَقَدْ يَسْمَعُ قَوْلِي حَيَّ هَلْ

وقول لبيد إِنَّما جاء على اللُّغَةِ الأولى التي ذكرناها من قَبْلُ.

وحكى سيبويه لغة رابعة عن أبي الخطّاب، فقد ذَكَرَ أَنَّ بَعْضَ العَرَبِ يقولُ: حَيَّهَلَّ الصلاة، يصِلُ بـ (هَلْ) كما يصِلُ بـ (على) ومعناه ائْتُموا الصلاة وهلُمُّوا إليها (١).

وحكى أبوزيد في نوادره لُغَةً خامسةً حينَ قالَ: يُقالُ: حَيَّ هَلَكَ يا زيدُ، وحَيَّ هَلَكَ يا زيدُ، وحَيَّ هَلَكَ إِذَا استعجلْتَهُ (٢).

قال الجوهريُّ: وربَّما ألحقوا به الكاف فقالُوا: حَيَّهَلَكَ، كما قالُوا: رُوَيْدَكَ، والكافُ للخطابِ، ولا مَوْضِعَ لها من الإعرابِ لأنَّها ليست باسم (٣).

قال أبو عبيد: وسَمعَ أبو مهديةَ الأعرابيُّ رَجُلاً يدعو رَجُلاً بالفارسيةِ يقولُ له: زُودْ، فقال: مايقولُ؟ فقلْنا: يقول عَجِّلْ، قال: ألا يقول له حَيَّهَلَكَ؟ أي هَلُمَّ وتعالَ (1).

وقد يقولون (حيَّ) من غَيْرِ (هل)، كما في حديث الأذان: «حَيَّ على الصَّلاَة». قال الأزهريُّ: (حيَّ) مثقْلَةً يُنْدَبُ بهنا، ويُدْعى بها، ولَم يُشْتَقَّ منه فعلٌ، قاله الليثُ، وقال غيرُه: حَيَّ حَثُّ ودعاءٌ (). وقال ابنُ سيده: حَيَّ على الغَداء والصلاة: ائتُوها. فَحَيَّ: اسمٌّ لِلْفِعلِ، ولذلك عُلِّقَ حَرْفُ الجَرِّ (على) به (٢).

⁽١) سيبويه: ١ / ٢٤١ . (٤) غريب الحديث: ٤ / ٨٧ واللسان: حيا.

⁽٢) النوادر في اللغة: ٢٠٠.

⁽٣) المصحاح: هل. (٣) المصدر السابق نفسه.



١٣٥ - خَاء بكَ عَلَيْنَا

هذا أسلوبٌ عربيٌ عربقٌ، من أساليب العَرَبِ في الاسْتِحثاثِ والاستِعجالِ. ذكره أهْلُ اللَّغَةِ، وأشاروا إلى استعمالهِ في معنيين:

- الأول: الاستحثاث وطلب العجلة من الإنسان. قال ابنُ منظور : خاء بك معناه اعْجَل (١).

ونقل الأزهري في تهذيبه عن نوادر ابنِ هانيءٍ مِثْل ذلك (٢).

- الثاني: الدّعاء على الانسان، قال المفَّضلُ بنُ سَلَمَةَ عن هذا الأسلوب: معناه خبْتَ، وهو دعاءٌ منه عليه.

لكنَّ أَكْثَرَ مَنْ ذكر الأسلوبَ من أَهْلِ العربيةِ أشاروا إلى أنَّ معناه الاستعجالُ لَمَنْ يُقالُ لَهُ هذا.

لغتاه:

استعملت العربُ هذا الأسلوب في كلامها، وجاء بلغتين:

- الأولى: خاء بكَ علينا، وهي التي ذكرناها آنفاً.

- الثانية: خاي (بالياء المكسورة) بكَ عَلَيْنا. قال الكُمَيْتُ بنُ زَيْدٍ على هذه اللُّغَة:

(١) اللسان: خا.

(٢) التهذيب: خاء: ٧/٢٠٨.

إِذَا مَا شَحَطْنَ الحَادِيَيْنِ سَمِعْتَهُمْ بِخَايِ بِكَ الْحَقْ يَهْتَفُونَ وَحَيَّ هَلْ

والياء على هذه اللغة متحركةٌ غَيْرُ شديدةٍ.

وقد روي بيت الكميت: (بخاء بك..) بالهمزة، على اللغة الأولى.

قال الأزهريُّ: قرأتُ في كتاب النوادر لابنِ هانئٍ خاي بكَ علينا، أي اعْجَلْ علينا، غَيْرَ موصولٍ، قال: أسمعنيه الإياديُّ لشمرِّ عن أبي عُبَيْدٍ: (خَايبِكَ علينا) ووصل الياءَ بالباءِ في الكتابِ. قال: والصواب ما كُتِبَ في كتابِ ابنِ هانئٍ (١).

ويمكن لنا أن نتصرف بالضميرِ الكاف، لكنَّ (خاءِ) و(خاي) تبقيان بلفظ واحد. ولك أن تثني الكاف وتجمَعَها وتؤنثها فتقولَ: خاءِ وخايِ بكُ وبكما وبكم وبكُنَّ.

إعراب الأسلوب:

ذكر ابن منظور أنه صوت مبني على الكَسر (٢).

والأوْلَى بنا أن نقولَ في إعرابه بلُغَتَيْهِ: إنه اسم فعل أمرٍ بمعنى اعْجَلْ، مبنيٌ على الكَسْر لا مَحَلَّ لَهُ من الإعراب. وباسم الفعل يتعلَّقُ شِبْهُ الجملةِ بَعْدَهُ.

⁽١) التهذيب: خاء: ٧/٢٠٦.

⁽٢) اللسان: خا.

١٣٦ - خَبَالَيْكَ

(خَبَالَيْكَ) مصدرٌ سماعيٌّ وَرَدَ في كلامِ العَرَبِ بِلَفْظِ التثنيةِ. ذكره السيوطيُّ في فصلٍ عَقَدَهُ للمثنّى الذي لا يُعْرَفُ له واحدٌ، وقد أورد في المُزْهِرِ جُمْلَةً من المصادرِ السماعيةِ المثنّاةِ، مثل: • لَبَّيْكَ وسَعْدَيْكَ ودوالَيْكَ وحَنَانَيْكَ وحَجَازَيْكَ وهَذَاذَيْكَ وهَجَاجَيْكِ . . .) ثم ذكر (خَبَالَيْكَ) وقال: مِنَ الخَبَالِ (١). ولمْ يَزِدْ على ذلك.

والتثنيةُ في هذا الأسلوبِ ومثيلاتِه سماعيةٌ، جاءَتْ لفظاً لا معنًى، وأُرِيدَ بها التكثيرُ، كأنّ المرادَ (خبالاً بَعْدَ خَبَالٍ).

إِنَّ هذا النوع من الأسماء إِنَّما هي مصادرُ سماعيةٌ منصوبةٌ بعاملٍ محذوفٍ وجوباً، وهي نائبةٌ عنه.

وتكون على الغالب غَيْرَ مُتَصرِّفة، أي أنها تُلازمُ حالةً واحدةً بالنَّصْبِ والتثنية، مع الإضافة إلى الكاف الضمير المضاف إليه . وتُعْرَبُ مفعولاً مطلقاً منصوباً، وعلامة نصبه الياء لائه مثنى.

وحُذفَت النونُ للإِضافة .

⁽١) المزهر: ٢/١٩٥–١٩٦.

١٣٧ - خُذْ عَنْكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ صميم، استعملته العربُ في كلامها على سبيل الإِيجاز بحذف بَعْض الكلام منه.

ذكره أهلُ اللغةِ وفسروا معناه. قال ابن منظور: «قولهم: خُذْ عنك» أي خُذْ ما أقولُ، ودَعْ عنكَ الشَّكَ والمراء (١٠).

فقد حُذف من الكلام (ما) المفعول به وهي اسم موصول، وجملُ الصلة (أقولُ)، ومن الجملة التي تليها حذف الفعل (خُذْ) وبقي الجار والمجرور.

وفي كلام النبي صلى الله عليه وسلم ما يشبه هذا الأسلوب، كقوله لِعُمَرَ رضي الله عنه: «أخِّرْ عني يا عُمَرُ» أيْ أخرْ رأيَكَ عني.

فاختصارُ مِثْلِ هذا إِيجازٌ وبلاغةٌ عُرفت عند العرب.

١٣٨- خِطْبٌ؟.. نِكْحٌ

من أساليب العَرَب القديمة جداً، وهو من كلام الجاهليينَ، في طَلَب الزَّواج. ذكره أهْلُ اللَّغة وأصحاب كُتُب الأمثال في مصنَّفاتِهم.

قال ابنُ سيده: كان الرجلُ في الجاهلية يأتي الحَيَّ خاطباً، فيقومُ في ناديهم، فيقول: خطبٌ، أي جئتُ خاطباً، فيُقالُ له: نِكْحٌ، أيْ أَنْكَحْنَاكَ إِيَّاها (١).

ويُقالُ : نُكْحٌ، إِلاَّ أَنَّ (نِكْحاً) هنا أكثرُ لِيوازنَ (خِطْباً) (٢) وقال ابنُ منظورٍ : كُسِرَتْ ليوازنَ (خِطْباً) (٣).

وقال الجوهريُّ: النِّكْحُ والنُّكْحُ، لغتانِ (٢).

قالَ في المُحْكَمِ: ورَجُلٌ نِكْحٌ: كثيرُ النِّكَاحِ (٥)، أي الزُّواجِ.

وفي خَبَرِ أُمِّ خارجةَ الذي ذُكر في كُتُبِ الأمثالِ، أنّها كانَ يأتيها الرجلُ، فيقولُ: خِطْبٌ، فتقول: نِكْحٌ، حتّى قالوا في الأمثال: أَسْرَعُ منْ نِكاحِ أُمِّ خارِجَةَ (٢).

وأمُّ خَارِجَةَ هي عَمْرَةُ بنتُ سعد بنِ قدار البَجَلِيَّةُ، كانت من أجملِ أَهْلِ زمانها، وكانت مُنْجِباً، ولَدَتْ في عشرين من أحْياءِ العَرَبِ(٢).

وقد قَصَرَ أبو عبيد القاسمُ بنُ سلام وابنُ الأعرابيِّ قولَهم: (خِطْبٌ، نِكْحٌ) على خبر أُمِّ خارجة (﴿ فِطْبٌ، نِكْحٌ)

⁽١) المحكم:٣/٣٣. وانظر اللسان والتاج: نكح. ﴿ ا

⁽٢) المحكم: ٣٣/٣.

⁽٣) اللسان: نكح.

⁽٤) الصحاح: نكح.

⁽٥) الحكم: ٣٣/٣.

⁽٦) مجمع الأمثال: ١ / ٣٤٨ وجمهرة ابن دريد:

١ / ٢٣٧ - ٢ / ١٨٧ وفصل المقال: ٥٠٠.

⁽٧) مجمع الأمثال: ١/٣٤٨.

⁽٨) المحكم: ٣٣/٣ واللسان: نكح.

لكن هذا تضيّيق لا داعي له، ويُدْفَعُ بقول الجوهريِّ: وهي كلمة كانت العَرَبُ تتزوّجُ بها، وبالخَبْرِ الذي ساقه ابن سيده وابن منظور والزَّبيديُّ(١).

إعرابه:: رَفْعُ (خِطْبٌ) و(نِكْحٌ) على أنّ كلاً منهما خَبَرٌ لمبتدأٌ محذوف: أنا خطْبُ، أنا نكْحٌ.

⁽١) الصحاح واللسان والتاج: نكح والمحكم لابن سيده: ٣/٣٣.

١٣٩ - خَلاَك ذَمٌّ

تقولُ العَرَبُ في بَعْضِ كلامِها: افعلْ كذا وخَلاَك ذَمٌّ، أي أَعْذَرْتَ وسَقَطَ عنكَ الذَّمُّ.

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، وَرَدَ في كلام عليٌ بنِ أبي طالبٍ كَرَّمَ اللهُ وجهَهُ، وكلام عبد الله بن رُواحَةَ رضيَ اللَّهُ عنه. ولا نستبعدُ أن يكون من كلامِ العَرَبِ في عَصْرِ الجَاهلية ، تكلمتْ به منذُ زَمَن بعيد على أنه من أساليب الدُّعاء للرَّجُلِ بأنْ يسلمَ من الذمَّ والعَيْبِ . جاءَ في حديث علي كرَّمَ اللهُ وجهَه: « . . . وخَلاَكُمْ ذَمِّ ما لم تَشْرُدُوا . . . » (1)

وقال عبد الله بن رُواحَة :

فـشـأنكِ فـانْعَـمِي وخَـلاَكِ ذَمٌّ ولا أرجع إلى أهلي ورائي (٢)

يتكوّن هذا الأسلوبُ من فعلِ (خَلاَ) الماضي ومفعولِه المقدمِ وجوباً (الكاف) وفاعله المؤخّرِ وجوباً (ذمٌّ).

وتَحَوَّلَ هذا الفعلُ في الاستعمالِ إلى معنى الدعاءِ، فأفادَ الإِنشاءَ، وكان يفيدُ الخَبَرَ منْ قَبْلُ.

ويخاطَبُ الواحِدُ به والواحدةُ والاثنانِ والاثنتَانِ والجميع مذكراً ومؤنثاً، فيقال: خلاكَ ذمٌ وخلاكم وخلاكما (لهما تَذكيراً وتانيثاً) وخلاكم وخلاكن .

⁽١) اللسان: خلا.

⁽٢) المصدر نفسه.

قال ابنُ قَيْسِ الرُّقَيَّاتِ:

ألحقيني بلاد بشر خَلاك الذَّهُ إذا خُلّيت إليه السّبيل (١)

⁽۱) ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات: ١٤٥. تح. د.
مـحـمـــد يوسف نجم.ط. دار بيــروت

٠ ٤ ١ – خَمْشاً

تقول العربُ في مَعْرِض الدعاء على الرجلِ: خَمْشاً. وهذا يشبِهُ قولَهم: (جَدْعاً وقَطْعاً) في الدعاء عليه.

ورد هذا الأسلوبُ في حديثِ ابنِ عباس رضي اللَّهُ عنهما، حينَ سُئِلَ: «هَلْ يَقْرَأُ في الظُّهْرِ والعَصْرِ؟.. فقال: خَمْشاً!!»(١)

فقد دعا بأنْ يُخْمَشُ وجهُهُ أو جِلْدُهُ.

لا نستبعد أن يكون هذا الأسلوبُ جاهلياً، استعملتْه العَرَبُ في كلامِها قَبْلَ الإِسلامِ حينَ كانتِ تريدُ الدعاءَ على الإِنسانِ بخَمْشِ وجهِهِ أو تدعو عليه بالأذى.

إعرابه:

(خَمْشاً) مصدرٌ منصوبٌ بفعلٍ لا يظهرُ. ذكر ذلك صاحبُ اللِّسانِ (٢) وعليه فهو مفعولٌ مطلَقٌ لفعل محذوف.

⁽١) اللسان والتاج: خمش.

⁽٢) اللسان: خمش.

١٤١ - خَيْبَةً لَكَ

أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ من أساليب العَرَب، كانوا يستعملُونَه في موضع التوبيخ والتأنيب والدُّعاء على الإنسان (١). ولهذا الأسلوب ذِكْرٌ في الحديث الشريف، حيث وَرَدَ فيه: «خيبةً لكَ» (٢).

وَليْسَ بعيداً أَنْ يكونَ من الأساليبِ التي كانتْ معروفةً عِنْدَ العَرَبِ قَبْلَ الإسلامِ.

معناه:

الخَيْبَةُ عِنْدَ أَهْلِ اللَّغَةِ الحِرْمانُ والخُسْرانُ، وقد خاب يخِيبُ ويَخُوبُ إِذا خَسِرَ. قاله الفرّاء (٢).

أجزاؤه وإعرابه:

يتكوُّنُ هذا الأسلوبُ من المصدرِ (خيبة) والجارِ والمجرور بعده.

وفي إعراب (خيبة) وجهان:

الأول بالنصب فيقال: خيبةً لزيد، وذلك على إِضمار فِعْل، والثاني بالرَّفْع على الإبتداء. (٣)

وعلى وَجْهِ النَّصْبِ يكونُ في الأسلوبِ جملتان : فعليةٌ حُذِفَ فعلُها وبقي مصدرُه نائِباً عنه وإعرابُ (خيبةً) عندئذ مفعولٌ مطلقٌ لفعل محذوف .

⁽١) انظر التاج: خيب.

⁽٢) المصدر السابق نفسه.

⁽٣) التاج واللسان: خيب.

وجملة اسمية يتعلَّقُ فيها الجارُّ والمجرورُ بخبر محذوف لمبتدأ محذوف، ويكون تقديرُ الكلامِ: (خيبة الدُّعاءُ ثابتٌ لك) ولا يجوزُ تعليق الجارِ والمجرورِ بالمصدر (خيبة) لفساد المعنى في ذلك.

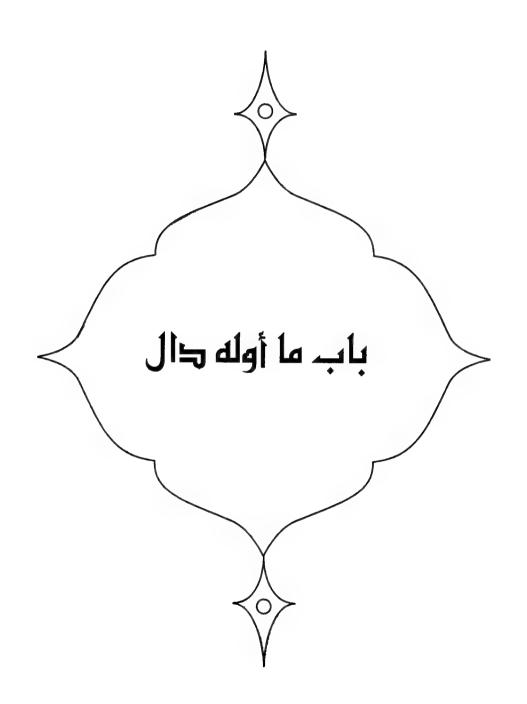
أمَّا وَجْهُ الرَّفْعِ فيقالُ فيه (خيْبَةٌ لزيدٍ) والكلامُ عندئذ مِصلةٌ واحدةٌ لا جملتان .

أَمًّا إِذَا قُلْنَا (الخيبةُ لك) فالمختار ههنا الرَّفْعُ، ذكره سيبويه وقال: وإِنَّما استحبُّوا الرَّفْعَ فيه لأنَّه صار معرفةً، وهو خَبَرٌ، فقَوِيَ في الابتداء، لأنّ الابتداء إِنَّما هو خَبَرٌ (١).

قال السيرافيُّ معلِّقاً وشارِحاً قولَ سيبويه: هذه المصادر التي ذكرها اختارت العربُ فيها الرفع لأنهم جعلوها كالشيء اللازم الواجب، فأخبروا عنها وجعلوها مبتدأة، وجعلوا ما بعدَها خَبَرَها، وصار بمنزلة قولكَ: الغلامُ لزيد (٢).

⁽١) كتاب سيبويه:١/٣٢٨.

⁽٢) المصدر نفسه: ينظر الحاشية.



٢ ٤ ٧ - دَعْ دَعْ أو دَعْدَعَا

أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ جداً، عرفه الجاهليون واستعمله الإسلاميون في كلامهم. وكثُر ذكره عند أهل اللغة. قال الأزهري: (دَعْ دَعْ) كلمةٌ يُدْعَى بها للعاثر، في معنى (قُمْ وانْتَعِشْ واسْلَمْ) كما يُقال له :(لَعاً) وأنشد:

لَحَى اللهُ قوماً لم يقولوا لعاثِر ولا لابنِ عَمِّ نالَهُ العَثْرُ: دَعْدَعَا

قال الأزهريُّ: أراهُ جَعَلَ (دعدعا) دعاءً له بالانتعاشِ ، وجعله في البيت اسماً كالكلمة وأعربه (١). وقال رؤبة:

وإِنْ هَوَى العاثِرُ قُلْنا: دَعْدَعَا لهُ، وعالَيْنا بتنعيشِ: لَعَا (٢)

قال ابنُ الأعرابيِّ: معناه إِذا وَقَعَ منّا واقعٌ نَعَشْناه، ولم ندعْهُ أَنْ يهلك (٣). وقال غيرُه: دعدعا معناه أَنْ تقول له: رَفَعَكَ اللهُ وهو مِثْلُ (لعا)(١)

وقال الحادرة الذبياني:

ومطيّة حَـمَلْتُ رَحْلَ مطية حَرَج تنمّ من العِثارِ بدَعْدَع (٥)

قال الأصمعيُّ: كانت الإِبلُ في الجاهلية إِذا عثرتْ قيل لها: (دَعْدَعْ) لتنميَ وترتفعَ ، فلما جاء الإِسلام كُرهَ ذلك، فقالوا: اللَّهُمَّ ارْفَعْ وانْفَعْ(⁷⁾.

(٥) شرح المفضليات لابن الانباري محمد بن القاسم

التهذيب: ١/٩٦.

ابن بشار ص:٦١

(٢) ديوان رؤبة:٩٢.

(٦) المصدر السابق نفسه.

(٣) اللسان: دع دع.

⁽١) نقله صاحب اللسان في : دع دع. وانظر: (٤) المصدر نفسه.

وقال أبوزيد في نوادره: إذا دُعِي للعاثر قيلَ: لعاً عالياً، ومِثْلُه (دَعْ دَعْ)، وقال دَعْدَعْتُ بالصّبيِّ دَعْدَعَةً إذا عَثَرَ فقلت له: دَعْ دَعْ، أي ارتفعْ.

إعرابه:

قولُهم للعاثرِ: (دَعْ دَعْ) يُعربُ اسمَ فعلٍ أمرٍ بمعنى ارتفعْ وانتعشْ.

وقد يستعمل اسماً فيُعرب على نحو ما جاء في بيت الشاعر:

لى الله قوماً، وقول الحادرة: بدَعدع. أي أنّ إعرابه يكون على حسب موقعه من الجملة وما قيل عن (دَعْ دَعْ) يمكن أن يُقال عن (لعاً) فهما أسلوبان ولفظان اتّفقا معنّى واستعمالاً وإعراباً واختلفا لفظاً.

١٤٣ - دَفْراً لَهُ

أسلوبٌ من أساليب العرب القديمة ، كانوا يستعملونه إذا استقبحُوا من الرَّجُلِ فعْلاً أو صفةً أوْ أمْراً. فيقولونَ له:

(دَفْراً لَكَ)، أي نَتْناً لك (١).

و (نَتْناً لك) أسلوب آخر من أساليبهم في استقباح أَمْرِ الرَّجُلِ.

وقد يقولون على المبالغة: (دَفْراً دافِراً) إِذا جاء الرجلُ بما يُسْتَكْرُهُ، وكان غايةً في القُبْح والاستهجان (٢٠).

أجزاء الأسلوب وإعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من جملتين:

الأولى فعليةٌ حُذِفَ فعلُها، وبقي المصدر المفعولُ المطلق نائباً عنه.

والثانية اسمية بقي منها الجارُ والمجرورُ، وهما يتعلقان بخَبَرٍ محذوف لمبتدأ محذوف، لأبد من هذا التقدير، لأنه لا يجوزُ تعليقُ الجارِ والمجرورِ ههنا بالمصدرِ، لأن ذلك يُفسدُ المعنى.

ويكون التقديرُ على ذلك: دَفْراً !! هو كائنٌ له.

أمّا نَصْبُهم للمصدر في هذا الأسلوب فهو على المصدرية، أي هو مفعولٌ مطلَقٌ، وهو يشبهُ في ذلك قولَهم في أسلوب آخَرَ. (قُبْحاً له).

⁽١) اللسان والتاج: دفر.

⁽٢) المصدران السابقان.

٤٤ ٦ - دَمِي دَمُك وهَدَمِي هَدَمُكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عربيٌّ، كانت العَرَبُ تقولُهُ عند المعاهدة والنُّصْرَة . روى الأزهريُّ عن أبي الهيثم أنَّهُمْ كانوا يقولونه في الحِلْف (١).

ذكرَه أَهْلُ اللُّغَةِ، وأشاروا إلى أنَّه من كلامِ أهْلِ الجاهليةِ، جاءَ الإِسلامُ فَنَسَخَهُ.

لغاته واستعماله:

لهذا الأسلوبِ في الاستعمال أَرْبُعُ لُغَاتٍ:

أولها: (دَمِي دَمُكَ وهَدُمي هَدُمُكَ) وحكاه الأزهريُّ عن ابنِ الأعرابيِّ بفَتْحِ الدَّال من (هدَمي وهَدَمك). قال: وهذا في النُّصْرَةِ والظُلْمِ (٢)، والهَدُمُ بفتح الدَّال من (هدَمي وهَدَمك) قال: وهذا في النُّصْرَة والظُلْمِ (١٦)، والهَدُمُ بفتح الدال وسكونها، لغتان في إِهدارِ دمِ القتيل. يُقالُ: دماؤُهُمْ بَيْنَهُمْ مُهْدَرَة، والمعنى الدال وسكونها، لغتان في إِهدارِ دمِ القتيل. يُقالُ: دماؤُهُمْ فقد أُهْدر دمي لاستحكامِ إِنْ طُلِبَ دمي، وإِنْ أُهْدر دَمكُمْ فقد أُهْدر دمي لاستحكامِ الألفة بيننا، وهو قَوْلٌ معروفٌ.

ثانيها: حكاها الأزهريُّ أيضاً، قال: ومَنْ رواه: (الدَّمُ الدَّمُ والهَدْمُ الهَدْمُ) فهو على قَوْلِ الحليف: تَطْلُبُ بدمي، وأنا أطلبُ بدمك، وما هَدَمْتَ من الدماء هَدَمْتُ، أيْ ما عَفَوْتَ عنه وأهْدَرْتَهُ فقد عَفَوْتُ عنه وتَركْتُهُ (٣).

ثالثها: ماذكره صاحبُ اللِّسانِ، يُقالُ: إِنَّهُمْ إِذا اختلفوا قالوا (هَدَمي هَدَمُكَ وَدَمِي دَمُكَ وَتَرِثُني وَأَرِثُكَ)، ثم نَسَخَ اللهُ تعالى بآياتِ المواريثِ ما كانُوا

⁽۱) التهذيب: هدم ٦/ ٢٢١ وانظر اللسان والتاج: (۲) المحكم: ٤ / ١٩٤ واللسان والتاج: هدم.

⁽٣) التهذيب: هدم: ٦/ ٢٢١-٢٢٢.

يشترطونه من الميراث في الحلف.

رابعها: ذكرها الأزهريُّ أيضاً (١)، ونقلها عنه صاحب اللسان وغَيْرُهُ ٢٠.

قال الأزهريُّ: كان أبو عبيدةَ يقولُ: (الهَدَمُ الهَدَمُ واللَّدَم اللَّدَمُ) أي حُرْمتي مع حُرْمتكُمْ، وبيتي مع بيتكم، وأنشد لبعضِ الرُّجاز:

ثُمُّ الحقي بهَدَمي ولَدَمي

أراد بأصْلِي وموضعي.

وأَصْلُ الهَدْمِ ما انْهَدَمَ، وسُمِّي منزلُ الرجُلِ هَدَماً لا نْهِدامه، وقيلَ: يجوزُ أَنْ يُسَمَّى القَبْرُ هَدَماً، لأنَّ تُرابَهُ يُحْفَرُ، ثمَّ يُرَدُّ فيه، فكأنَّهُ قال: مَقْبَري مقبرُكُمْ، أي لا أزالُ معكم حتى أموت عندكمْ.

وروَى الأزهري عن أبي الهيثم أنّه يُقالُ في الحِلْف: (دَمي دَمُكَ) إِنْ قتلني إنسانٌ طَلَبْتَ بدمي كما تَطْلُبُ بدم ولِيِّكَ، أي أبنِ عَمِّكَ وأخيك، وهَدَمي هَدَمُك، أيْ مَنْ هَدَم لي عزاً وشَرَفاً فَقَدْ هَدَمَهُ مِنْكَ، وكُلُّ مَنْ قَتَلَ وَلِيِّي فقد قتلَ وليَّك، ومَنْ أرادَ هَدْمَكُ فقد قصدَني بذلك (٣).

إعراب هذا الأسلوب: يقوم هذا الأسلوب على جملتين اسميتين عُطِفَتِ الثانية منهما على الأولى.

⁽۱) التهذيب: هدم: ۲ / ۲۲۲.

⁽٢) اللسان: هدم وانظر الصحاح: هدم.

٥ ٤ ١ - دُهْ دُرَّينِ وسَعْدُ القَيْنِ

أسلوبٌ قديمٌ من أساليب عَرَبِ الجاهلية، ورد في مَثَلِ من أمثالِ العَرَبِ، قالَه أُولَ مرةٍ رَجُلٌ فارسي كان يعمل قَيْناً (حدّاداً) في اليَمَنِ. وعنه أخذتْهُ العربُ فصار مثلاً من أمثالها وأسلوباً من أساليب القَوْل عندها.

وقوله: (دُهْ دُرَّيْنِ) من أسماء الكذب والباطل. قال ابنُ منظور : يُقالُ: إِنّ سَعْدَ القينِ كان رجلاً من العَجَم يدورُ في مخاليف اليَمَنِ، يعملُ لهم، فإذا كَسُدَ عملُه قال بالفارسية: (دُهُ بَدْرُودْ) كأنّه يودِّع القرية، أي أنا خارجٌ غداً، وإنّما يقولُ ذلك ليسْتَعْمَلَ، فعرّبتُه العربُ، وضربُوا بسَعْد المَثَلَ في الكذب، وقالوا: إذا سمعْتَ بِسُرَى القَيْنِ فإِنَّهُ مُصَبِّحٌ (١).

قال ابنُ برّي والصحيح فيه ما قاله الأصمعيُّ، ورواهُ: (دُهْدُرَيْنِ سَعْدُ القَيْنِ) منْ غَيْرِ واو عطف، وكونُ (دُهْدُرَيْنِ) متّصلاً غَيْرَ منفصل (٢).

قال أبو عليِّ: هو تثنية (دُهْدُرٍ) وهو الباطِلُ، ومثلُه (الدُّهْدُنُ) في اسم الباطلِ أيضاً، فَجَعَلَهُ عربيًا (٣).

قال: والحقيقة فيه أنه اسمٌ لبَطلَ كَسُرْعانَ وهيهاتَ اسم (يَسْرُعُ) و(بَعُدَ).

و (سَعْدٌ) فاعلٌ به، والقَيْنُ نَعْتُهُ، وحُذِفَ التنوين منه لالتقاءِ الساكنينِ، وَيُكُونُ على حَذْفِ مضافٍ، تأويلُهُ بَطَلَ قولُ سَعْد القَيْن.

ويكون المعنى على ما فسَّرَهُ أبو عليٍّ أنَّ سَعْدَ القَيْنِ كان من عادته أنْ ينزلَ في الحيِّ، فيشيعَ أنّه غَيْرُ مقيم، وأنَّهُ في هذه الليلة يَسْرِي غَيْرَ مصبِّح، ليبادِرَ إليهِ مَنْ

(٣) المصدر السابق نفسه.

⁽١) اللسان والتاج: درر.

⁽۲:۲) اللسان: درر.

عنْدَهُ ما يعملُه ويُصْلحُهُ له.

فقالت العربُ إِذا سمعْتَ: بسُرَى القَيْنِ فإِنَّه مصبِّحٌ (١).

ورواه أبو عبيدة: (دُهْدُرَيْنِ سَعْدَ القَيْنِ) بنَصْب سَعْد، وذَكَر أَنَّ (دُهْدُرَيْنِ) منصوب على إضمار فعل وظاهر كلامه أن (دهدُرين) اسم للباطل، وهو تثنية (دُهْدُرٍ)، ولم يجعله اسما للفعل، كما جعله أبو علي فكأنه قال: اطرحُوا الباطل سَعْدَ القَيْنِ، فليس قولُه بصحيح. قال: وقد رواه قوم كما رواه الجوهري منفصلاً، فقالوا: (دُهْ) (دُرَيْن) وفَسِّرَ أن (دُهْ) فعل أمرٍ من الدهاء، إلا أنه قُدِّمَتِ الواو التي هي لامه إلى موضع عينه، فصار (دُوهْ)، ثم حذفت الواو لالتقاء الساكنين، فصار (دُهْ) كما فَعَلْتَ في (قُلْ).

و (دُرَّيْنِ) من: (دَرَّ، يَدرُّ) إِذا تتابع، ويُراد بالتثنية ههنا التكرارُ، كما قالوا: (حنانَيْكَ ولبَّيْك ودَوَالَيْكَ).

ويكونُ (سَعْدُ القينُ) منادَى مفرَداً، و(القَيْنُ) نَعْتَهُ، فيكونُ المعنى: بالغْ في الدَّهاءِ والكذبِ يا سَعْدُ القَيْنُ (٢).

قال ابن ْبَرِّي: وهذا القَوْلُ حَسَنَ ، إِلاَّ أَنَّه كَانَ يجبُ أَنْ تُفْتَحَ الدَّالُ مِن (دَرَّ، يَدِرُّ) إِذَا تَتَابَعَ.

قال: ويمكنُ أنْ يقولَ: إِنَّ الدَّالَ ضُمَّتْ للإِتباع، إِتباعاً لضمّة الدَّال من (دُهْ) (٣) . . . والله تعالى أعلى وأعلم . . .

 ⁽١) اللسان: درر.

⁽٢) اللسان والصحاح والتاج: درر.

١٤٦ - دَوالَيْكَ

هذا الأسلوبُ من أساليبِ العَرَبِ القديمةِ، عَرَفَهُ الجاهليونَ، واستخدموهُ في أشعارِهم، كما عَرَفَه الإسلاميونَ ومَنْ جاء بَعْدَهُمْ. وهو يقومُ على استخدامِ مصدرٍ سماعيٌّ جاء على صيغةِ التثنية لفظاً لا معنى، لكنَّهُ أُريدَ به التكثير.

تقولُ مستخدماً هذا التعبيرَ: تقرأُ بَعْضَ هذا الكتاب، ثم تَرُدُهُ إِليَّ، فأقرأُ بَعْضَهُ، ثمَّ أَرُدُهُ إِليَّ، فأقرأُ بَعْضَهُ، ثمَّ أَرُدُهُ إِليكَ، وهكذا دَوَالَيْكَ، بمعنى أداوِلُ دَوَالَيْكَ، أيْ أجعلُ هذا الأَمْرَ متداوَلاً بيني وبَيْنَكَ مرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ.

قالَ عَبْدُ بني الحَسْحَاسِ(١):

إِذَا شُقَّ بُرْدٌ شُقَّ بِالبُرِد مِشْلُهُ

دَوَالَيْكَ، حَتَّى لَيْسَ للبُـرْدِ لابِسُ

قال ابنُ يعيشَ في شرح البيت والتعليقِ عليه: من عادة العَرَب أنها كانت إذا أرادَت عَقْدَ تأكيد المودَّة بَيْنَ الرَّجُلِ والمرأة لَبسَ كلُّ واحد منهما بُرْدَ الآخرِ، ثُمَ تداولا على تَخريقه، هذا مرّةً وهذا مرّةً، فهو يصف تداوله ما على شَقِّ البُرْدِ حتى لا يبقى فيه مَلْبسٌ.

وقال شاعرٌ آخر:

ناكلُ الأَرْضَ، ثمَّ تَأْكُلُنا الأَرْ ضُ، دَوَالَيْكَ أَفْرُعا وأصولا والمعنى نأكلُها وتأكلُنا، مُدَاوَلَةً بَعْدَ مُدَاوَلة.

ولا يُفْرَد لـ (دوالَيْكَ) واحدٌ كما ذكر أهلُ اللُّغَةِ وخَالَفَهم صاحبُ الحُلَلِ حين

⁽١) اللسان والتاج والأساس: دول.

ذكر أنّ واحدّه (دُوال)(١).

ذكر أهْلُ اللَّغَة هذا الأسلوب وفسروا معناه وأصْلَهُ قالَ المَجْدُ: الدواليكَ: التحفُّزُ في المَشْي (٢) وقال المرحومُ عباس حَسن: هناك مصادرُ مسموعةٌ بالنَّصْب، وعاملُها محذوفٌ وجوباً، وهي نائبةٌ عنه، منها ما هو بصيغة التثنية مع الإضافة... وذكر منها (دَوَالَيْكَ) ثم قال:

وهذه المصادرُ كلُها منصوبةٌ... وكلُها غَيْرُ متصَرِّف في الأَعْلَبِ، أَيْ أَنَّها تَلزمُ حالةً النَّصْبِ والتثنيةِ مع الإِضافةِ لِلزمُ حالة النَّصْبِ والتثنيةِ مع الإِضافةِ إلى الكافِ التي هي ضميرٌ مضافٌ إليه (٣).

ونَصْبُها على أنَّها مفعولٌ مُطْلَقٌ، وحُذِفَتْ نونُها للإِضافة ِ.

وقال الزمخشريُّ في معناه: وتقول: دَوالَيْكَ، أي دالَتْ لك الدولة كرَّةً بَعْدَ كرَّةً بَعْدَ كرَّةً، وفَعَلْنا ذلك دواليك، أي كرّات، وبعضُها في أثر بعض (١٠).

قال ابنُ برّي: ويقال: دَوَالِ (مكان دواليك وذلك على الحذف) قال الضبابُ ابن سبع بن عوف الحنظليُّ:

جَزَوْني بِمَا رَبَّيْتُهُمْ وحَمَلْتُهِم كَذَلكَ مَا إِنَّ الخطوبَ دوال (°)

قال ابنُ السيد في الحُلَل: دَوالَيْكَ: هو تثنيةُ دَوَالٍ وأنشدَ البيتَ: جَزَوْني . . . (٦)

⁽١) انظر: الحلل في شرح الجمل ص:٣٥٦.

⁽ ٢) القاموس المحيط: دلك.

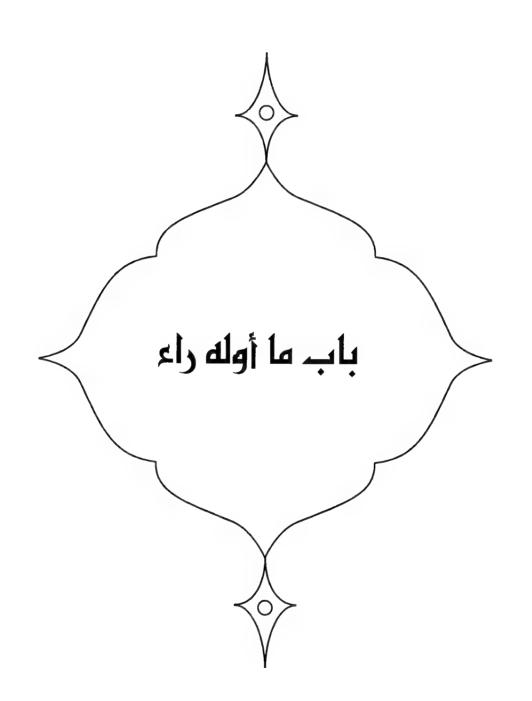
⁽٣) النحو الوافي: ٢ /٢٣٣.

⁽٤) أساس البلاغة: دول.

⁽٥) اللسان: دول.

⁽٦) الحلل في شرح الجمل ص:٣٥٦ وانظر: اللسان:

دول.





٧٤ ١-٨٤ ١- رَغِمَ أَنْفُهُ وأَرْغَمَ اللَّهُ أَنْفُهُ

هذانِ أسلوبانِ عربيَّانِ من أساليبِ الدُّعاءِ على الرَّجُلِ بالكُرْهِ والذُّلَّةِ.

ويبدو أنهما من الأساليب الإسلامية ، إذْ لم نَعْثرْ على أثرٍ وَرَدا فيه قَبْلَ الحديث الشريف.

قال النبيُّ عَلِيْكَ : « رَغِم أَنْفُهُ، رغِم أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ. قيل: مَنْ يا رسول اللَّهِ؟. قال: منْ أدرك أَبَوَيْه، أو أحدَهما، ولم يَدْخُلِ الجَنَّةَ».

ويقال في الأسلوب الآخر: (أَرْغَمَ اللهُ أَنْفَهُ) ومثلُه: (ورَغَّمَهُ)(١)

وذكر ابنُ حجر هذين الأسلوبين في حديثين وقال: هو دعاءٌ بالذُّلِّ والخِرْي، كأنهٌ دعا عليه بأن يُلْصَقَ بالرُّغام، وهو التُّرابُ (٢).

المعنى: قال ابنُ منظور: الرَّغْمُ والرِّغْمُ والرُّغْمُ: الكُرْهُ والذِّلَّةُ (٣)، ثلاثُ لُغَاتِ بعنى، قال: وقد رَغْمَهُ ورَغَمَهُ يَرْغَمُهُ، ونقل عن الهَجَريِّ: رَغُمَ، بضمِّ الغَيْن. وقال ابنُ الأعرابيِّ: الرُّغْمُ: التُّرابُ، ويُقالُ: أرغمَ اللَّهُ أنفَه، أي ألزقَه بالرُّغامِ، وهو الترابُ.

هذا هو الأصل، ثم استُعمل في الذُّلِّ والعَجْزِ عن الانتِصافِ والانقيادِ على كُرْهِ. وقيل الرُّغام: رَمْلُ مختلطٌ بترابٍ.

وذكر الزمخشريُّ أنَّ قولهم: (رَغِمَ أَنْفُهُ، ورَغِمَ، ولأَنْفِهِ الرُّغمُ والمَرْغَمُ (من

⁽١) اللسان: رغم.

⁽٢) غريب الحديث: ١٠٤.

⁽٣) اللسان: رغم.

المجاز (٤).

ونَقَلَ الجُواليقيُّ قَوْلَ الأصمعيِّ: الرَّغْمُ كلُّ ما أصابَ الأَنْفَ مَّا يؤذيه ويُذلُّهُ، والرَّغَمُ أيضاً المساءةُ والغَضَبُ، ونَقَلَ عن أبيي عَمْرِ وقولَه: أَرْغَمَ اللَّهُ أنفَه، أي عَفَّرَهُ بالرُّغام، وهو ترابٌّ يُخلطُ فيه رملُ^(١).

قال ابنُ حَجَر: هو دعاءٌ بالذُّلِّ والخزْي، كأنَّه دعا عليه بأن يُلْصَقَ بالرُّغام، وهو الترابُ.

وقيل: معناه الاضطراب، والرَّغْمُ: المساءة والغَضَبُ (٢).

والمعاني المذكورة كلُّها متقاربَةٌ.

لُغاتُ هذا الأسلوب:

لهذا الأسلوب الدعائيِّ ثلاثُ صُورٍ: رَغمَ أنفه، ورَغَّمَهُ الله، وأَرْغَمَهُ.

والفعل في الصورة الأولى ثلاثيّ، بينما هو رباعي في الثانية والثالثة.

فأما (رغم) الثلاثي ففيه ثلاث لغات ِ:

رَغَمَ أنفه، ورَغمَ، بالفتح والكسر في عين الماضي (٣). ورَغُمَ بضم العين، وهي لغة نقلها ابن منظور عن الهَجَري (٤).

(٤) اللسان: رغم.

⁽٣ الأساس واللسان والتاج: رغم. (۱) شرح أدب الكاتب ١٥٦

⁽٢) غريب الحديث:١٠٤.

استعماله وإعرابه:

الجملة في هذا الأسلوب فعليةٌ في صورِها الثلاث، وتتكوَّنُ من فعل وفاعل في (رغِم أنفُهُ) مع ضميرِ الإضافة، ومن فعل وفاعل ومفعول به في (أرغم اللهُ أنفَه) مع ضمير الإضافة المتصل بالمفعول ومثل ذلك يقال في (رغَّم اللَّهُ أنفهُ).

والجملة في أصلها خَبَرٌ، لكنها حينَ اسْتُعْمِلَتْ على الجازِ وأُريدَ بها الدُّعاءُ صارتْ إنشائيةً، لأنّ الدعاءَ إنشاءٌ.

1 ٤٩ - رمى اللهُ لكَ!!

هذا أسلوب من أساليب الدعاء، كانت العرب تدعو به للإنسان لينتصر على عدوه.

ولعله من الأساليب الإسلامية، التي كان يدعى بها للخلفاء والقادة بالنصر على أعدائهم.

ذكر هذا الأسلوب العلامة الزمخشري رحمه الله وقال: معناه نَصرَك الله (١).

ويقومُ هذا الأسلوب على جملة فعلية مكونة من فعل ماضٍ (رمي) وفاعله لفظ الجلالة (الله) والجار والمجرور (لك) وهما يتعلقان بالفعل قبلهما.

		حصن		_
	ŧi.		٠.	

• ٥ ١ - رماهُ اللَّهُ بالدُّو قَعَةِ

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، كانتِ العَرَبُ تستعملُه للدعاءِ على الرَّجُلِ حقيقةً إِذا انزعجُوا منه أو غضبُوا عليه أو استهجنوا شيئاً مِنْ أَمْرِهِ.

والدَّوْقَعَةُ في هذا الدعاء فَوْعَلَةٌ من الدَّقْعِ، ومعناه الفَقْرُ والذُّلُّ(١)، أي أنَّهم يدعون على عدوِّهم بالفَقْر والذُّلِّ.

ويتكون هذا الأسلوب من فعل وضمير المفعول المقدم وجوباً: (رماهُ) ومن الفاعل المؤخر: (اللهُ) والجارِّ والمجرورِ.

والجملةُ في هذا الدعاء فعليةٌ، فيها معنى الخَبَرِ، لكنها آلتْ إلى الإِنشاءِ حينَ أُريدَ بها الدُّعاءُ.

⁽١) اللسان والتاج: دقع.

١ ٥ ١ - رَمَاهُ اللَّهُ بِلَيْلَة لا أُخْتَ لها

أسلوب عربيٌ قديم، من أساليب الدعاء على الإنسان بالموت حقيقةً. ذكره أهلُ اللغة

قال ابنُ فارس: يقال: «رماهُ الله بِلَيْلَةِ لا أُخْتَ لها» أي أَمَاتَهُ اللَّهُ (١).

والليلة التي يموتُ فيها الإِنسان لا يكونُ لها أختٌ، لذلك قالوا في هذا الدعاء: رماهُ اللهُ بليلةِ لا أُخْتَ لَهَا، أي لا تتكرَّرُ.

ويقوم هذا الأسلوب الدعائي على جملة فعلية فيها الفعل ومفعوله (رماه) ثم الفاعل المؤخر وجوباً، لفظ الجلالة (الله) والجار والمجرور (بلَيْلَةٍ) ثم الجملة الاسمية: (لا أُخْتَ لها). ومحل هذه الجملة الجرّعلى الصفة للنكرة (ليلة).

* * *

تهذيب الألفاظ :٧٧٥.

⁽١) متخيّر الالفاظ لابن فارس اللغوي: ٦٧. وانظر:

٢ ٥ ١ - رَمَاهُ اللَّهُ بِالنَّيْطِ

أسلوبٌ من الأساليبِ القديمةِ عِنْدَ العَرَبِ، يُقال عِنْدَ الدُّعاءِ على الرَّجُلِ بِالمَوْت.

قال ابنُ الأعرابيِّ: يقال: (رماهُ اللهُ بالَّنْيطِ) و(رماهُ اللَّهُ بَنَيْطِهِ)، أي بالموتِ الذي ينوطُه (١).

والنَّيْطُ أصلُه النَّوْطُ بالواو، والياءُ، داخلةٌ عليها معاقبةً، أو أنْ يكون أصلُه نَيِّطاً، أَيْ نَيْوطاً، ثم خُفِّفَ.

قال ابنُ الأثير والقياسُ النَّوْطُ، لأنَّه مِنْ ناطَ يَنُوطُ إِذا علَّق، غَيْرَ أنّ الواوَ تعاقبُ الياءَ في حروف كثيرة (٢٠).

يتكونُ هذا الأسلوبُ من فعلٍ ماضٍ ومفعوله الضمير الهاء، ولَفْظُ الجلالةِ فاعله. ثم جار ومجرور.

والجملة الفعليةُ في هذ الأسلوبِ كانت أصلاً تُفيدُ الخَبَرَ، إِلا أنها تحوَّلَتْ عنه إلى الإِنشاء حين أُريدَ بها الدُّعاءُ.

⁽١) اللسان: نيط.

⁽٢) المصدر نفسه.

١٥٣ - رماهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ أَمْتِ بِحَجَرٍ

هذا أسلوبٌ عربيٌ فصيحٌ، كانَتِ العَرَبُ تقولُه عندما تريدُ الدُّعاءَ على الرَّجُلِ البلاء.

والأمْتُ: الروابي الصِّغارُ، والوَهْدَةُ.

رواهُ الميدانيُّ: رماه الله من كلِّ أكمَة بحجر. ومعناهما واحدُّ(١).

قال ابن منظور: الأَمَةُ: خِلافُ الحُرَّةِ، تقولُ العَرَبُ في الدُّعاءِ على الإِنسانِ: رماه الله من كلِّ أَمَةٍ بحَجَرٍ حكاه ابنُ الأعرابيِّ (٢).

وقال ابنُ سيده: وأُراهُ: من كلِّ أَمْت بِحَجَر (٣).

قال سيبويه: وقالوا: (أَمْتٌ في الحجر لا فيك) أي ليكن الأَمْتُ في الحجارة لا فيك. ومعناه أبقاك الله بعد فناء الحجارة وهي ممّا يوصف بالخلود والبقاء. ورفعوه، وإن كان فيه معنى الذعاء، لأنه ليس بجار على الفعل (٤).

قال السيرافي: جعله سيبويه إخباراً محضاً، وقال المبرد: إِنّه خَبَرٌ، مرادٌ به الدعاء، كأنّهم قالوا: جَعَلَ اللّهُ في حَجَرٍ أَمْتاً لا فيك والأَمْتُ: العِوَجُ(°).

⁽٤) كتاب سبويه: ٢/٣٢٩.

⁽٥) حواشي سيبويه: ٢/٣٢٩.

⁽١) مجمع الأمثال: ١/٣١٠.

⁽٢) اللسان: أمت، وانظر التاج: أمت.

⁽٣) اللسان: أمت.



٤ ٥ ١ – زالَ زوالُكَ

هذا الأسلوبُ من الأساليبِ العربيةِ العريقةِ التي عُرِفَتْ في كلامِ الجاهليينَ والإسلاميين.

كانوا يقولون لمن يدعون عليه بالهلاك: (زالَ زوالُكَ) قال الأعشى الكبير (١): هذا النهارُ بَدَا لها من هم ها من هم ها من هم ها عن هم اللها باللَّيْلِ؟ زال زَوالُها قيل: معناه زالَ الخيالُ زوالَها.

قال ابنُ الأعرابيِّ: إِنَّما كَرهَ ذكْرَ الخيال، لأنه يهيجُ شوقَه (٢).

لغاته:

لهذا الأسلوب أكثرُ من لُغَةٍ:

- يُقالُ للرَّجُلِ: زال زوالُك، وزالَ زوالُهُ.

- وقال يعقوب: يُقالُ: أزال اللهُ زوالهُ، وزالَ اللَّهُ عنه زوالهُ، يدعو عليه بالهلاك والبلاء. وبَيْتُ الأعشى مرويٌّ بنَصْبِ (زوالها)، وقد تكون على لُغَة (أزال اللهُ زوالها)، ويقوي ذلك رواية أبي عمرو إيّاه بالرَّفْع: (زال زوالها) على أنَّ في البيت إقواء، لأن اللاَّمَ (حَرْفَ الرَّوِيِّ) في قصيدة الأعشى منصوبة في سائر أبيات القصيدة.

=- ۲۷۹ .

⁽١) ديوان الأعشى: ص٢٧.

⁽٢) اللسان: زول.

قال أبو عمرو: هذا مَثَلٌ لِلْعَرَبِ قديمٌ، تستعمله هكذا، بالرَّفْعِ، فسمعَهُ الأعشى، فجاء به على استعماله، والأمثال تؤدّى على ما فَرَطَ به أوّلُ أحوال وقوعها (١).

وغَيْرُ أبي عمرو رَوَى هذا المَثَلَ بالنَّصْبِ، بغَيْرِ إِقواءٍ، على معنى زال عنّا طيفُها باللَّيلِ، كزوالِها هي بالنهارِ (٢).

وقال أبو بكر: زال زوالها، أي أزال الله زوالها، أيْ زَالَ خيالُها حينَ تزولُ، فَنَصَبَ زوالَها على الوَقْتِ، ومنهبِ المحلِّ، يُقالُ: ركوبي ركوبَ الأميرِ، والمصادرُ المؤقَّتَةُ تجري مَجْرَى الأوقات.

ويقال: ألقى عبد الله خروج من منزلِه، أي حين خروج ه، وقال ذو الرَّمَّة يصفُ بَيْضَ النَّعَامَة:

وبيضاءَ لا تَنْحَاشُ منّا وأُمُّها إذا ما رأتْنا زِيلَ منّا زَوِيلُها

أي: زِيلَ قلبُها مِنَ الفَزَعِ.

قال ابن برِّي (٣): يحتمل أنْ يكون (زيل) في البيت مبنياً للمفعول، من زالَهُ اللهُ. ويحتمل أنْ يكون (زيل) لغةً في (زال)، كما يُقالُ: في (كاد): (كيد)، ويدلُّ على صِحَّةِ ذلك أنه يُرْوَى: زيلَ منّا زوالُها، وزال منّا زويلُها. فهذا يدل على أنّ (زيل) بمعنى (زال) المبني للفاعل دون المبني للمفعول.

- وحُكي في لغة أخرى : (زيلَ زواله) ومعناه بَلَغَ مكنونَ نَفْسِه ويُقالُ للرجل إذا فَزعَ من شيء وحَذر : (زيلَ زَويلُهُ). قالَه الباهليُّ في شرح بيتِ ذي الرِّمَّة (٤٠).

⁽٣) المصدر السابق.

⁽٤) شرح ديوان ذي الرمة للباهلي: ٢٩٤/٢.

⁽١) اللسان: زول.(٢) المصدر السابق.



٥٥ ١ - سَبَاهُ اللَّهُ

أسلوب عربي جاهلي قديم، وهو من أساليب العرب في سبِّ الرجل ولَعْنِهِ والدُّعاء عليه بالغُرْبة والإِبعاد والطَّرْد.

ذكره أهل اللغة (١) ووررد في شعر امرئ القيس. قال:

فقالتْ: سباك الله إِنَّك فاضحى

أَلَسْتَ تَرَى السُّمَّارَ والناسَ أحوالي (٢)

والسَّبيُ عند أهل اللغة النَّهْبُ وأَخْذُ الناس عبيداً، والسَّبيُ يقع على النساء خاصَّةً، وسباه الله يَسْبِيه: لَعَنَهُ وغَرَّبَهُ وأَبْعَدَهُ، كما تقول: لَعَنَهُ اللهُ. ويُقال: ماله؟ سَبَاهُ اللهُ، أي غَرَّبَهُ، وسَبَاهُ إِذا لَعَنَهُ (٣).

إعرابه: يتكون هذا الأسلوب من جملة فعلية مكوّنه من فعل ومفعوله الضمير المقدم وجوباً وفاعله المؤخر وجوباً أيضاً.

وهذا الفعل جاء بصورة الماضي، وكان يراد به الخبر، لكنه حين خَرَجَ إِلى الدعاء تَحوَّلَ إِلى الإِنشاء.

⁽١) متخير الالفاظ: ٦٦ واللسان والتاج: سبي.

⁽٢) ديوان امرئ القيس: ١٨٢.

⁽٣) اللسان والتاج: سبي.

٥٦-١٥٧- سبحانَكَ وسبحانَ الله وريحانَهُ

أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ، استعملَتْه العَرَبُ مُنْذُ عَصْرِ الجاهليةِ، وهو من أساليب التَّعَجُّب والتَّنَزُّه. وهو من تراكيب العربية المشهورة، القائمة على إضافة المصدر إلى ضمير بعدّه أو إلى اسم ظاهر.

قال الجوهريُّ: تقولُ العَرَبُ: سبحانَ مِنْ كذا إِذا تعجبتْ منه، قالَ الأعشى، وهو شاعرٌ جاهليٌ (١):

سبحان من عُلْقَمَة الفاخر أقسولُ لمّا جساءني فَسخْسرُهُ:

ولم يأتِ به الأعشى مضافاً. يقول: العَجبُ منه إِذْ يفخرُ، فالشاعرُ يهجو عَلْقَمَةَ بنَ عُلاثَةَ، ولمْ يُنَوِّن المصدرَ (سبحانَ) لأنَّه معرفةٌ عندَهم، وفيه شبْهُ التأنيث (٢).

ورد المصدرُ (سبحان) في القرآن الكريم مضافاً إلى اسم بعده (١٨) مرّةً ، ومضافاً إلى الهاء أو الكاف ٢٣ مرةً لكنّه لم يأت في كتاب الله غَيْرَ مضاف قال تعالى: ﴿ سُبْحَانَ اللَّه وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٣). وقال عزّ وجلّ: ﴿ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنتُ إِلاَّ بَشَرًا رَّسُولاً ﴾('') وقال عزّ منْ قائل:﴿ سُبْحَانَ الَّذي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً ...﴾ (°) وقال تبارك اسمُه:﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَصفُونَ ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحيَّتُهُمْ فيهَا سَلامٌ ﴾ (٧).

فالمصدرُ (سبحانَ) أكثرُ ما يَردُ مضافاً كما رأيْنا في الآيات السابقات، وفي

(٥) الإسراء: ١.

⁽١) ديوان الأعشى الكبير: ١٤٣.

⁽٦) الأنعام: ١٠٠٠ (٢) الصحاح: سبح.

⁽۷) يونس:۱۰. (٣) يوسف: ٢٠٨.

⁽٤) الإسراء: ٩٣.

آيات أُخَرَ، إلى اسم ظاهر أو إلى ضمير.

لكنَّ العَرَبَ استعملوه غَيْرَ مضاف كما نَقَلَ الجوهريُّ (١)، وذلك إذا تعجبوا وقالوا: سبحان منْ كذا. قال الأعشى:

أقول لمّا جاءني . . . البيت .

وذكر شارح ديوانه أنّ (سبحان منه) تعجبٌ، أي سبحان الله منه (٢)، فقدّ من مضافاً إليه محذوفاً، وعاد بهذا التركيب إلى الأصْلِ. ونظُنُّ أن هذا الاجتهاد من المرحوم الدكتور محمد حسين بعيدٌ عن الصواب، وحسبنا أنْ نقولَ: إنّ هذا لغةٌ من لغات الأسلوب، واستعمالٌ من استعمالاته، قالتُه العَرَبُ واستعملتُه في كلامِها، كما ذكر الجوهريُّ في صحاحه (٣)، وجاء به الأعشى في بعض شِعْرِه، وقد تقدَّم ذلك.

ووجدْنا في شِعْرِ وَرَقَةَ بنِ نَوْفَلٍ قُولُه :(١)

سبحان ذي العَرْش سبحاناً يدومُ لَهُ

ربُّ البريَّة فَردٌّ، واحِدٌ، صَمَد

سبحانه ، ثم سبحاناً يَعودُ لَهُ

وقَبْلُنا سَبَّحَ الجوديُّ والجمَدُ

فقد جاء به ورَقَةُ مضافاً إلى اسم ظاهر، ثم منوّناً في البيت الأول، كما جاء به مضافاً إلى ضمير، ثم منوّناً في البيت الثاني، ويكون بذلك قد أورد في شِعْرِهِ

=- YA0 -

⁽١) الصحاح: سبح.

⁽٢) ديوانه: ١٤٣. (٤) الزاهر لابن الأنباري: ١/١٥.

الأسلوبَ بلغتيه، مضافاً ومنوناً غَيْرَ مضافٍ.

وهذا المصدر منصوبٌ في حَاليهِ، بالإِضافة وبغيرها، ونَصْبُهُ على المصدرية، فهو مفعولٌ مطلقٌ لفعلٍ محذوف، وقد نابَ هذا المصدرُ عن فِعْلِهِ.

وذكر الإمامُ القرطبيُّ أنَّ الكسائيُّ قال: هو منصوبٌ على أنَّه منادى

أما قولُهم (ورَيْحَانَهُ) فمعناه استرزاقَهُ، والعَرَبُ تقولُ:

(سبحانَ الله ورَيْحَانَهُ).

(وريْحانَهُ) عِتْدَ سيبويه من الأسماء الموضوعة مَوْضِعَ المصادرِ تقولُ: خَرَجْتُ أبتغي ريحانَ اللهِ، أيْ رزْقَهُ، قال النّمرُ بنُ تولبَ:

قال الأزهري (٢): الرَّيْحانُ: اسمٌ جامعٌ للرياحين الطَّيِّبَةِ الريحِ، والرَّيْحَانُ: الرِّرْقُ على التشبيه بالرَّيْحانِ النباتِ. وقوله تعالى: ﴿ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ﴾ (٣) أي رحمةٌ ورزْقٌ. وقال: يجوز أنْ يكونَ (ريحانٌ) هنا تحيَّةً لأهْل الجِنَّة.

قال الجوهريُّ: سبحانَ اللهِ وريحانَهُ نصبوهما على المَصْدَرِ، يريدون تنزيهاً له واسترزاقاً (٤).

⁽١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ١/٢٨٧. (٣) الواقعة: ٨٩.

⁽٢) التهذيب: راح: ٥/٢١٦ وانظر اللسان: روح. (٤) الصحاح: روح.

١٥٨- سَخَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ

أسلوبٌ من أساليب العَرَب في الدُّعَاء على الإنسان، استعملتْه العَرَبُ على الجاز، لا على الحقيقة. وقد ذكره ابن قتيبة مع أساليب دعائية في كلام (1), (2), (3)

قال ابنُ منظورِ: السُّخامُ: سوادُ القدر، وقد سخَّمَ وَجْهَهُ، أي سوَّدَه، والسُّخامُ: الفَحْمُ، ومنه قيل: سخّم الله وَجْهَهُ، أي سوَّدَهُ (٣).

وذكر الزمخشريُّ أنَّ من الجاز قولَهم: سخّم اللهُ تعالى وَجْهَهُ، أي طلاهُ بالسُّخام، وهو سوادُ القدْر والفَحْمُ (٤).

ويتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من جملة فعلية: الفعْلُ فيها: سخَّم، والفاعلُ: اللَّهُ، والمفعول به: وجهه، والهاء ضمير الإضافة.

وجملة الفعل خَبرٌ، لكنّها آلت إلى الإنشاء ، عندما خَرَجَت إلى معنى الدُّعَاء.

⁽٣) اللسان: سخم. (١) أدب الكاتب: ٤٩.

⁽٤) أساس البلاغة: سخم. (٢) أساس البلاغة واللسان والتاج: سخم.

١٥٩ سر ْعَنْكَ !!

هذا أسلوب عربي جاهلي قديم، ذكره أهل اللغة وشرحوا معناه، وجعله بعضهم من أساليب الدعاء على الإنسان من غير إرادة الوقوع، فهو مثل قولهم: (لا أبا لك).

وأول من قاله خِداشُ بن حابس التميمي، ذكر ذلك الميداني، وروى قصته على أنه مثل من أمثال العرب(١).

معناه:

ذكر أهل اللغة وأصحاب كتب الأمثال هذا الأسلوب وفصلوا القول في معناه. قال ابن منظور: قولهم: «وسرْ عَنْكَ » أي تغافَلْ واحتملْ. وفيه إضمارٌ ، كأنه قال: سرْ، ودَعْ عنك المراءَ والشَّكُ (٢).

وقال الميداني: قيل: معناه دعني واذهب عني، وقيل: معناه لا تربَع على نفسك، وإذا لم يربع على نفسه فقد سار عنها، وقيل: العرب تزيد في الكلام (عَنْ) فتقول: دع عنك الشُّكُ، أي دع الشك وقيل: أرادوا بـ (عنك) لا أبا لك، وأنشد:

فصار واليوم له بلابلُ منْ حبِّ جُمْلٍ عنك ما يُزايِلُ

أي لا أبالك^(٣).

فعلى هذا معناه سرٌ لا أبا لك، على عادتهم في الدعاء على الإِنسان من غير إرادة الوقوع.

(١) مجمع الأمثال: ١/٣٤٠. (٣) مجمع الأمثال: ١/٣٤٠.

⁽٢) اللسان والتاج (سير).

• ١٦- سَقَاهُ اللَّهُ دَمَ الْحَيَّاتِ

من أساليب العَرَبِ في الدُّعاءِ على الرَّجُلِ بالهلاكِ والمَوْتِ. ذكره بَعْضُ أهْل اللُّغَة.

قال ابنُ منظور: يدعون على الرَّجُلِ فيقولونَ: (سَقَاهُ اللَّهُ دَمَ الحَيَّاتِ) أي أهلكَهُ، يريدُ بدَمها سُمَّهَا (١).

يتكوّن هذا الأسلوبُ من جملة فعلية فعلها مُتَعَدِّ إلى مفعولين وهذه الجملة كانت تُفيدُ الخَبَرَ، لكنَّها تحوّلتْ عنه إلى الإِنشاءِ حين أريد بها الدُّعاءُ.

⁽١) اللسان وأساس البلاغة: حيا.

١٦١ - سُقِطَ في يَدِهِ

من أساليب إِظهارِ النَّدَمِ في العربية قولُهم (سُقطَ في يَدهِ) قال تعالى: ﴿ وَلَمَّا سُقطَ فِي يَدهِ) قال تعالى: ﴿ وَلَمَّا سُقطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأُواْ أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَ مَنَا لَنَكُونَنَ مَنَا لَنَكُونَنَ مَنَا اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

وفي الحديثِ: «فلمًّا رَأُوُ النبيَّ صلّى اللَّهُ عليه وسلَّم قد دعا عليهمْ أُسْقِطَ في أيديهم».

معناه:

قال السجستانيُّ: يقال لكل مَنْ نَدِمَ وعَجَزَ عن شَيْءٍ ونَحْوِ ذلك: قد سُقِطَ في يده، وأُسقط، لغتان (٢).

قال ابنُ سيده: سُقِطَ في يد الرَّجُلِ زَلَّ وأخطأ (٣). ونَقَلَ عن الفارسيِّ قولَه: ضَرَبُوا بأكفّهم على أيديهم من النَّدَم فإِن صَحَّ ذلك فهو إِذاً من السقوط (٤).

وقال الزمخشريُّ: سُقِط في يدَه وأُسْقِط وسَقَطَ على المبنيِّ للفاعلِ: نَدِمَ، وهو مسقوطٌ في يده و السَّقَطُ والسَّقُطَةُ: الخَطَأُ والعَثْرةُ والزَّلَةُ، وقد سَقَطَ من يدي وسَقَطَ من يدي وسَقَطَ من يد إلرجلِ: زلَّ وأخطأ، وقيل: نَدِمَ.

وقال الزَّجَّاجُ: يقالُ للرجل النادم على ما فَعَلَ، المتحسّرِ على ما فرَّط منه: قد سُقِطَ في يَدِهِ، وأُسْقِط. وإذا قُلْتَ سَقَطَ فمعناه سَقَطَ الندمُ في أنفسِهم (٥).

⁽١) الأعراف: ١٤٩. (٤) المحكم: ٦/ ١٣٨ واللسان: سقط.

⁽٢) غريب القرآن بتحقيقنا ص: ٢٧٥ ط. دار قتيبة (٥) زاد المسير لابن الجوزي: ٣ / ٢٦٣ واللسان: هقط.

⁽٣) المحكم: ٦/ ١٣٨.

وقال النسفيُّ: أصلُه أنَّ مِنْ شأنِ مَنِ اشتدَّ نَدَمُه أنْ يَعَضَّ يَدَهُ عَمَّا فتصيرَ يَدُهُ مسقوطاً فيها، لأن فاه وقع فيها. و(سُقِطَ) مسندٌ إلى أيديهم، وهو من باب الكناية (١).

وقال الميدانيُّ: (سُقِطَ في يده)، يُضْرَبُ لمنْ نَدِمَ (٢). وقال مِثْلَ ذلك ابنُ حَجَر العسقلانيُّ (٣).

وقال الزبيديُّ: ومن الجازِ: سُقِطَ في يدهِ وأُسْقِطَ (1).

استعماله:

لم تَعْرِف العَرَبُ هذا الأسلوبَ قَبْلَ الإسلامِ، ولم تَجْرِ به ألسنتُهم. قال أبوالقاسم الزّجّاجيُّ: (سُقِطَ في أيديهم) نَظُمٌّ لم يُسْمَعْ قَبْلَ القرآن، ولا عَرَفَتْهُ العَرَبُ، ولم يوجدْ ذلك في أشعارهم، والذي يَدُلُّ على ذلك أنّ شعراء الإسلام لما سمعُوا هذا النَّظُمَ، واستعملوه في كلامهم خَفِيَ عليهم وَجْهُ الاستعمال، لأنَّ عادتَهم لم تَجْرِبهِ، فقال أبو نُواس:

..... ونَشْوَة سُقِطْتُ مِنْهَا في يدِي

فأبو نُواسٍ وهو العالِمُ النحريرُ أخطاً في استعمال هذا اللفظ، لأنَّ (فُعِلْتُ) لا يُبْنَى إِلاَّ مِنْ فعل مُتَعَدِّ، فلا يُقال: رُغِبْتُ وغُضِبْتُ، وإِنّما يقال: رُغِبَ في، وغُضِبَ علي، وذكرُهُم لليد في هذا الأسلوب إنما هو لكون النَّادم يَعَضُّ على يَدَيْه، ويَضْربُ إحداها بالأُخْرَى، فلهذا أضيفَ سقوطُ النَّدَم إلى اليد (٥٠).

⁽۱) تفسير النسفى: ۲/۷۷–۷۸.

⁽٢) مجمع الأمثال: ١/٣٣٠.

⁽٣) غريب الحديث للعسقلاني ص:١٢٢.

⁽٤) التاج: سقط.

⁽٥) انظر: شرح المقامات للشريشي: ٢٣,٦/٣

والعباب للصغاني والتاج: سقط ومجمع

الأمثال: ١/٣٣١.

قال الأزهريُّ: إِنَّما حَسَّنَ (سُقِطَ في يده) بضمِّ السينِ غَيْرَ مُسَمَّى فاعلُه الصِّلَةُ، وهي: (في يَده) ومثلُه قولُ امرئ القيس:

فَدَعْ عنك نَهْباً صِيحَ في حَجَراتِهِ ولكنْ حديثاً ما حديث الرواحل

أراد صاح المُنْتَهِبُ في نواحيه، وكذلك المرادُ في: سَقَطَ الندمُ في يدِهِ (١). أجزاء الأسلوب ولغاتُه:

يتكوّن هذا الأسلوبُ من: فعل ورد بثلاث لُغَاتٍ، وجارٌ ومجرورٍ وضميرٍ في محل جرِ مضافاً إليه.

١ فأمّا الفعل فإِنّه اقتصر على صورة الماضي ومنع التَّصرُّفُ فيه (٢). لذا نجدُ بَعْض علمائنا يعدّه فعلاً جامداً (٣). ولهذا الفعل ثلاثُ لغات:

أ- الأولى: (سُقِطَ) بالبناء لما لم يُسمَ فاعله وبه كان التنزيلُ في صورة الأعراف، قال الفرَّاءُ: هذه اللغةُ أكثرُ وأَجْوَدُ (٤٠).

ب- (أسقط) بزيادة الهمزة وبالبناء لما لم يُسمَ فاعله أيضاً، وقد وردَتْ هذه اللُّغَةُ في الحديث الشريف، وقد تقدم ذكره آنفاً، وهي لغة للكلمة عنْد أهل اللُّغَة، وممّا جاء من كلامهم على (فَعَلْتُ وأَفْعَلْتُ) بمعنى واحد (°). وردَّ أبو عَمْرٍو هذه اللُّغَة وقال: لا يُقالُ (أسقط) على مالم يُسمَ فاعله (1).

(٥) ينظر: اللسان والقاموس والتاج: سقط وغريب

⁽١) اللسان: سقط.

⁽٢) شرح المقامات: ٢٣٦/٣٠.

القرآن للسجستاني: ٢٧٥ وكتاب ما جاء على

⁽٣) المزهر:٢/٥٤.

فعلت وأفعلت للجواليقي:٤٦ .

⁽٤) معاني القرآن: ١ /٣٩٣ وشموس العرفان (٦) المحكم: ٣ / ٢٤٥ واللسان والتاج: سقط. ص:٥٣.

ج- (سَقَطَ) مبيناً للفاعل، وهو على معنى سَقَطَ الندمُ في يده، كأنّه أضمرَ النَّدَمَ. وقيلَ: هو مثلُ (سُقِطَ في يدهِ)، نقلَه الجوهريُّ في الصِّحاح عن الأَخْفَشِ (١)، وبه قرأ ابنُ السميفع وأبو عمران الجوني (٢)، وقيل: هو بمعنى وَقَعَ العَضُّ في يَده (٣).

٢ وأمّا الجارُ والمجرورُ فقد قاما مقام نائب الفاعل على اللغتين الأولى والثانية
 في: (سُقطَ وأُسْقِط).

والفاعلُ في اللغةِ الثالثةِ ضميرٌ استترَ في الفِعلِ والتقديرُ: سَقَطَ النَّدَمُ في أيديهم.

(٣) وأمَّا الضميرُ فهو في محلِّ جرٍّ مضافاً إليه.

⁽٣) تفسير البيضاوي: ١٩٩.

⁽١) الصحاح: سقط.

⁽٢) زاد المسير لابن الجوزي: ٣/ ٢٦٣ ونسبَ ابنُ خالويه القراءة إلى اليماني. ينظر: مختصر الشواذ: ٥١ والتاج: واللسان: سقط وتفسير البيضاوي ص: ١٩٩٩.

١٦٢ - سَقْياً لَهُ ورَعْياً

هذا أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، استعملتْه العَرَبُ للدعاءِ للإِنسانِ بالخَيْرِ، وقد يُدْعَى به لغَيْر الإِنسان كأنْ يُقالَ: سَقْياً لعَهْد المَحَبَّة.

وقولهم: سَقْياً جملة دعائية بمعنى اسْقِ ياربِّ. وسقيْتُ فلاناً وأسقيته إِذا قلت له: سقاكَ اللهُ. قال ذو الرمة: (١)

وقسفت على رَبْع لِيَّة ناقَتِي فَمَا زِلْتُ أَبْكِي عِنْدَهُ وأخاطبُه وأسقيه حتَّى كادَ ممّا أبثُه تكلّمُني أحجارُهُ وملاعبُه

أي كنتُ أدعو له اللهَ بالسُّقْيا والخَيْرِ حتَّى كادَ يكلِّمُني من كثرة بَثِّي وحُزْني. وسقّاه ورَعَّاهُ: قال له: سَقْياً لك ورَعْياً، وسقيتُ فلاناً وأسقيتُه إذا قلت له: سقاك اللهُ(٢).

اجزاءُ الأسلوب وإعرابُه:

هذا الأسلوبُ تركيبٌ عربيٌّ، يتكوّن من: المصدرِ (سَقْياً) والجارِّ والمجرورِ (لله) ثم المصدرِ (رَعْياً).

. فأماً المصدرُ (سَقْياً) فهو نائبٌ عن فعلِه وفاعلِه، ويُعرَبُ مفعولاً مطلقاً، وأما الجارُ والمجرورُ فيتعلقانِ بالمصدرِ الذي نابَ عن فعلِه. و (رَعْياً) مصدرٌ معطوفٌ على (سَقْياً). هذا مذهبٌ، وفي الكلام جملةٌ فعليةٌ حُذِفَ فِعلُها ونابَ عنه المصدرُ.

⁽١) ديوانه: ٢ / ٨٢١.

⁽٢) اللسان والتاج: سقى.

وثمَّة مذهبٌ آخرُ يَرَى أنَّ في الكلامِ ههنا جملتين: فعليةً واسميةً.

فأمَّا الفعليةُ فقد حُذِفَ فعلُها ونابَ عنه المصدرُ (سَقْياً) والتقديرُ: اسْقِ سَقْياً.

وأمّا الإسميةُ فإنّ الجارَ والمجرورَ (له) يتعلقان فيها بخبر محذوف وجوباً لمبتدأ محذوف، وتقدير الكلام: سَقْياً، الدعاء ثابتٌ لك، ولا يجوز تعليق الجار والمجرور بالمصدر (سقياً) لأنّ ذلك يُفْسِد المعنى، ويكون تقديرُ الكلامِ فيه اسقِ يا الله لك، فيؤدي هذا إلى أنَّ السقيَ من الله وله، وهذا لا يجوزُ (١). وفي ظنِّي أنَّ هَذا المذهب فيه تكلُّفٌ وتعنتُ، ولعلَّ الأولَ أفضلُ.

⁽١) النحو الوافي: ٢ / ٢٢٢ وانظر: معجم شوارد النحو: ٨٣.

١٦٣ - سَمْعٌ لا بَلْغٌ

من أساليب العَرَب القديمة أنْ يقولوا إذا سمعوا أمراً منكراً: (اللهمُّ سَمْعٌ لا بَلْغُ)(١) وهو دعاءٌ ^(٢).

معناه:

قال الفَرَّاءُ: معناهُ أَمْرٌ يُسْمَعُ بهِ ولا يَتِمُّ (٣). وقال الجوهريُّ: أمرُ اللهِ بِلْغٌ أيْ بالغُّ^{ر ۽)}.

وقال الكسائيُّ: إِذا سَمِعَ الرُّجُلُ الخَبَرَ لا يعجبُه قال: اللهمُّ سَمْعٌ لا بَلْغٌ (٥٠).

وقال ابن سيده: معناه يُسْمَعُ ولا يَبْلُغُ (٦)، وقالَ : قِيلَ: معناهُ تسمعُ ولا يحتاجُ إِلى أن تُبَلَّغُ (٧).

لغاته: استعملت العربُ هذا الأسلوبَ في صورٍ ولغاتٍ:

- اللهم سَمْعٌ لا بَلْغٌ، بفتح السين والباء مع الرَّفْع في الاسمينِ.
- اللهم سمعٌ لا بلْغٌ، بكسر السين والباء مع الرفع في الاسمينِ.
- اللهمُّ سَمِعًا لا بَلْغاً، بفَتْحِ السين والباء مع النَّصْبِ في الاسمينِ.
- اللهم سمعاً لا بِلْغاً، بكسر السين والباء مع النصب في الاسمين (^).

(١) المحكم:٥/٥١٣.

(٧) الحكم: ١ / ٣٢٠ (سمع). (٢) اللسان: سمع.

(٣) الصحاح واللسان: سمع.

(٤) الصحاح: بلغ.

(٥) اللسان: سمع، بلغ.

(٦) الحكم:٥/٥١٥ (بلغ).

(٨) انظرفي هذه اللغـات: الحكم: ١/٣٢٠

و٥/٥١ والقاموس المحيط واللسان والتاج:

(سمع، بلغ).

وعلى لغتي الرفع يكونُ (سَمْعٌ) و(بَلْغٌ) خبرين لمبتدأ محذوف محذوف، أيْ وعلى لُغَة النَّصْب يكونُ نَصْبُ الاسمين على المَصْدَرِ، وفعلُه محذوف، أيْ نسمعُ سَمْعاً.

١٦٤ سَوْءَةً لِفُلانِ

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليبِ شَتْمِ الرَّجُلِ، ذكرهُ أهلُ اللُّغَةِ (١).

ونصبوا (سَوْءَةً) لأنَّه شَتْمٌ ودعاءٌ، أي أنّ نَصْبَهُ كان على أنّه من بابِ الدعاءِ عليه بأن تصيبَه السَّوْءَةُ.

والسَّوْءة في الأَصْلِ: الفَرْج، ثم نُقِلَ إِلى كلِّ ما يُسْتَحْيا منه إِذا ظَهَرَ مِنْ قَوْلٍ اللهِ على المَّ

والجارُّ والمجرورُ في آخر الأسلوبِ يتعلقان بصفةٍ محذوفةٍ لسَوْءَةٍ.

⁽١) انظر: القاموس واللسان والتاج: سوأ.

١٦٥-سُورِي سَوَارِ

أسلوب عربي قديم، استعملته العرب في كلامها، وهو يشبه في استعماله ومعناه الأسلوب: «صُمِّي صَمَام»(١).

ويبدو أنّ الاسم «سوارِ» على وزن فَعَالِ اسم للداهية ذكره الميداني (٢)، لكنّني لم أقف عليه عند أحد من أصحاب معجمات اللغة وقد ذكر الميداني له شاهداً، قال: قال الأزديّ:

فَقَامَ مُؤَذِّنٌ مِنَّا ومِنْهُم ينادِي بالضُّحَى: سُورِي سَوَارِ (٣)

⁽١) انظر أسلوب (صمّي صمام) في باب الصاد من كتابنا هذا. فهما بمعنّى ، والإعراب فيهما واحد.

⁽٢) انظر: مجمع الأمثال للميداني: ١/٤٤٨.

⁽٣) المصدر السابق.





١٦٦ - شَعْبِي لَكَ

أسلوبٌ عربيُّ عربيُّ عربيُّ، من أساليب التفدية عِنْدَ العَرَبِ. ذكره بعضُ أَهْلِ اللَّغَةِ، قال ابنُ منظورٍ: قال الكسائيُّ: العَرَبُ تقولُ: (شَعْبى لَكَ) ومعناه فَدَيْتُكَ، وأنشدَ:

ق الت: رأيْت رجُ اللهِ - شَعْبِي لَكْ - مَ مَرَجَ لِلهَ مَرَجَ لِلهَ مَرَجَ لِلهَ مَرَجَ لِلهَ اللهِ مَدِيلَ ك

قال: معناهُ رأيتُ رجلاً، فديتُكَ، شبَّهتُه بك (١).

إعرابه:

شعبي: مبتدأً، والياءُ ضميرٌ في محلِّ جرٍّ مضافاً إليه.

(لك) حرف جرٍّ وضميرٌ في محل جَرٌّ باللام في مَوْضِعِ الخَبَرِ.

⁽١) اللسان والتاج: شعب.

١٦٧ - شِفُّ لَكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، من أساليبِ الدعاءِ للرَّجُلِ بالهناء، حين تَغْبِطُهُ شيءٍ.

ذكره أهلُ اللُّغَة وفَسَّرُوه.

قال في اللسان والتاج: الشِّفُ: المَهْنَأُ، يقالُ: شِفُّ لكَ يا فلانُ، إِذَا غَبطْتَهُ بشيءٍ قُلْتَ لَهُ ذلك (١).

إعرابه:

(شِفٌ) خَبَرٌ لمبتدأ محذوف، والتقديرُ (أُمْنيتي شِفٌ لَكَ).

وقد يُنْصَبُ (شِفٌّ) على تقديرِ الفِعْلِ، أي أتمنّى شِفّاً لَكَ.

⁽١) اللسان والتاج: شفف.



١٦٨ - صابَتْ بقُرٍّ -وَقَعَتْ بقُرٍّ

أسلوبٌ عربيٌّ عريق، عَرَفَهُ الجاهليون كما عَرَفَه الإسلاميونَ بعدَهم.

ذكرهُ أَهْلُ اللُّغَةِ وأشاروا إِلى استخدامه ومعناه.

قال الزَّبيديُّ: ومن الجازِ: يُقالُ عِنْدَ المصيبةِ الشديدةِ تصيبُهم: (صابَتْ بِقُرِّ) أي صارَتِ الشِّدَّةُ إلى قرارِها (١).

قال طَرَفَةُ بنُ العَبْد :

كُنْتُ فِيهِم كَالْمُغَطِّي رأْسَهُ فَانْجَلَى اليَوْم غِطائِي وخُمُرْ كُنْتُ فِيهِم كَالْمُغَطِّي رأْسَهُ فَتَنَاهَيْتُ وقد صابَتْ بِقُرْ (٢) سادِراً أَحْسِب غَيِّي رَشَداً فَتَنَاهَيْتُ وقد صابَتْ بِقُرْ (٢)

قال أبو عبيد في باب الشّدة . (صابت بِقُرٍّ) إِذا نَزَلَت بهم شدِّة ، قال : إِنّما هو مَثَل (٣).

وربَّما قالُوا في استعمال آخر للأسلوب: (وَقَعَت بقُرٍّ). قال ثعلب: معناه وقعت في الموضع الذي ينبغي (عنه على عديُّ بنُ زيد:

تُرَجِّيها وقد وَقَعَتْ بِقُرٍّ كما تَرْجُو أصاغِرَها عتيبُ (٥)

وقال الأصمعيُّ: وقع الأَمْر بِقُرِّهِ، أيْ بمُسْتَقَرَّه (٦)

ويُقال للثائرِ إِذا صادَفَ ثارَهُ: ﴿ وَقَعْتَ بِقُرِّكَ ﴾، أي صادَفَ فؤادُكُ ما كانَ

⁽٤) المحكم: ٦ /٧٨ واللسان والأساس والتاج: قرر.

⁽١) التاج: قرر.

⁽ ٥) اللسان والتاج: قرر .

⁽٢) الأساس والتاج: قرر. (٣) اللسان والتاج: قرر.

⁽٦) المصدران السابقان.

متطلعاً إليه فَتَقَرُّ (١).

قال المنذريُّ: فعُرِضَ هذا القَوْلُ على ثعلب، فقال هذا الكلام، أي سكَّنَ اللَّهُ عَيْنَه إِلى ما يُحبُُّرُ ٢).

قلتُ: وهذا استعمالٌ آخرُ للأسلوبِ يختلفُ في معناه وطريقة استعماله عمّا سبق ونقلناه عن أئمَّة اللُّغَة.

إعرابه: يتكوّن هذا الأسلوبُ من فعلٍ وتاءِ تأنيثٍ وفاعلٍ مستترٍ وجارٌ ومجرور.

أما الصورةُ الأخيرةُ له (وَقَعْتَ بقُرِّك) ففيها الفعلُ وفاعلُه التَّاءُ وجارٌ ومَجْرورٌ والكافُ الضميرُ المضافُ إليه.

⁽١) اللسان والتاج: قرر.

⁽٢) اللسان: قرر.

١٦٩ - صبَاحُ اللَّه لاصبَاحُكَ

هذا أسلوبٌ عربييٌ قديمٌ، لعله من عَصْرِ الجاهلية، لأنَّ العَرَبَ كانتْ تقولُه إذا تَطيَّروا منَ الإِنسان وغَيْره (١٠).

والتَّطيُّرُ منْ طباع أَهْلِ الجاهليةِ، وقد نهى عنه النبيُّ محمَّدٌ عَلَيْكُ .

ذَكَرَ أَهْلُ اللَّغَةِ هذا الأسلوبَ وفسروه، قال ابنُ منظور: حَكَى اللِّحيانيُّ: تقولُ العَرَبُ إِذَا تَطَيُّروا مِنَ الإِنسانِ وغَيْرِهِ: (صَبَاحُ اللهِ لاصَبَاحُكَ) قال: وإِنْ شئت نَصَبْتُ (٢).

إعرابه:

صباحُ: خَبَرٌ لمبتدأ محذوف، (الله) لفظ الجلالة مضاف إليه. (لا) نافيةٌ عاطفةٌ، صباحُك: مثل سابقتها.

أمّا وَجْهُ النَّصْبِ الذي ذكرَه اللِّحيانيُّ، فهو على تقديرِ فِعْلٍ محذوفٍ، وتكونُ (صباح) مفعولاً به للفعلِ المحذوفِ.

* * *

=- ٣•٩-

⁽١) المحكم: ٣٠/٣٠ واللسان والتاج: صبح.

⁽٢) المحكم: ٣/١٢٠ واللسان: صبح.

• ١٧ - صَبَّ اللَّهُ عليه هَوْتَه ومَوْتَهُ!!

هذا أسلوبٌ عربيٌّ، من أساليب الدُّعاءِ على الإِنسانِ.

ذكره علماءُ اللُّغَةِ في كُتُبِهم.

قال ابنُ منظور: يُقالُ في الدعاء: «صَبُّ اللهُ عليه هَوْتَهُ ومَوْتَهُ »(١) وذكرَهُ ابن سيده برواية: «صَبُّ الله عليه هوّتَةً ومَوْتَةً، وقال: ولا أدري ما هَوْتَةٌ هنا »(٢).

قلت: إِمّا أَنْ يَكُونَ أَصْلُ القَوْلِ: (صبَّ اللهُ عليه مَوْتَهُ وهَوْتَهُ) فيكونَ من باب الإِتباع، وتكون (هَوْتَهُ) بلا معنى، كما في بَعَضْ أنواع الإِتباع، أو أَنْ يكونَ القَوْلُ على مارُوي: (... هوْتَهُ ومَوْتَهُ) ويكونَ الدعاءُ عليه بالهبوط إلى ما سَفُلَ وانحطَّ من الوديانِ لِيَلْقى مَوْتَهُ. والهَوْتَةُ والهُوتَةُ: ما انْخَفَضَ من الأرض واطمأنَّ. ويتكون الأسلوبُ من فعل وفاعلٍ وجارً ومجرور ومفعولٍ به واسم معطوف على المفعول به، مع هاء الغائب.

* * *

(١) اللسان : هوت.

(٢) المحكم: ٤/ ٢٩٨.

١٧١- صَبَّحَكَ اللَّهُ بِخَيْرٍ

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، استعملَتْه العَرَبُ، وماتزالُ تستعملهُ في أيامِنا.

ذكره أَهْلُ اللُّغَةِ، وأشاروا إلى أنه دعاءٌ للرَّجُلِ، أي أنَّهم يدعون له بالخَيْرِ (١).

يتكوّن هذا الأسلوبُ من: صَبَّحَكَ: فعل ماض، والكاف ضمير المفعول المقدّم وجوباً. ولفظ الجلالة (اللهُ) فاعل مؤخّر وجوباً و(بخيرٍ) جار ومجرور يتعلقان بالفعْل (صبِّح).

والجملةُ الفعليةُ التي يقوم عليها هذا الأسلوبُ أفادتِ الخَبَرَ، إِلاَّ أَنَّها تحوّلتْ عنه إلى الإِنشاء، حين أُريدَ بها الدُّعاءُ.

وهذا الأسلوب يُسْتَعْمَلُ الآن في التحية صباحاً، يستعملُه أَهْلُ الجزيرةِ العربيةِ ودولِ الخليج، وكثيرٌ من العَرَبِ، ويقابلُه في التحية مساءً قولهم: مسَّاك اللهُ بِخَيْرٍ.

⁽١) المحكم: ٣/ ١٢١ واللسان والتاج: صبح.

١٧٢ - صَدَقْتُ اللَّهَ حديثاً إنْ لم أفعلْ كذا وكذا..

هذا أسلوبٌ من أساليب الدعاء عِنْدَ العَرَبِ، فيه معنى التَّحَدِّي، ويقومُ على حذف بَعْض الكلام.

ذكرَه أهلُ اللُّغَةِ. قال ابنُ منظورٍ: ومن كلامِ العَرَبَ:

(صَدَقْتُ اللَّهَ حديثاً إِنْ لَمْ أَفعلْ كذا وكذا) (١). قال: والمعنى لا صَدَقْتُ اللَّهَ حديثاً. كأنّه يدعو على نَفْسه إِنْ لَم يفعلْ ذلكَ الأمرَ (٢).

ويُلاحَظُ أنَّ في الأسلوبِ معنى التحدّي، و (لا) محذوفةٌ، لكنَّها في حُكْمِ الموجودة معنًى.

وصَدَقَني فلانٌ: قال لي الصِّدْق.

إعرابه: يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من فعلٍ ماضٍ وفاعِلهِ التاء، و(اللَّهُ) لفظ الجلالة مفعولٌ به. و(حديثاً) تمييزٌ.

⁽١) اللسان: صدق.

⁽٢) المصدر نفسه.

١٧٣ - صَرَّ عليه رِجْلَ الغُرابِ

هذا أسلوب عربي عربق كانت تقوله العَرَبُ عندما يضيق على الإنسان معاشه . ذكره أهل اللُغة واستشهدوا عليه بقول الكُمَيْت بن زيد (١٠: صَرَّ رِجْلَ الغُرَابِ ملكُكَ في النا سي على مَنْ أراد فيه الفجورا

ويُرُوَى: صُرَّرِجْلَ الغرابِ ملكُك. . بالبناءِ للمفعولِ، وهما لغتانِ واستعمالان في الأسلوب، وثمّة لغة ثالثة ذكرها ابن منظورٍ، قال أصرَّ عليه رِجْلَ الغراب: ضاق عليه الأمرُ (٢).

وقد يَعْدلون به عن صُوره الثلاثة إلى صورة رابعة، نَحْوَ قَوْل الشاعر:

إِذَا رِجْلُ الغرابِ عليَّ صُرَّتْ

ذكرتُكَ فاطمأنً بيَ الضميرُ

كما قد يستعمل في صورة خامسة كقول أحد الشعراء اللُّصوص:

وإِنْ رِجْلُ الغرابِ لنا أُصِرَّت طلبْنا الرِّزْقَ في كَبِد الوُحوشِ

أجزاؤه وإعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من الفعل في صورته الأولى التي جاءت في بيت الكميت (صَرَّ) والمفعول (رِجُل) والفاعل (ملكُك) ويقال هذا في الصورة

=- 414 -=

⁽١) اللسان والتاج: غرب.

⁽٢) اللسان: غرب.

الثانية: (أصرَّ عليه رجلَ الغرابِ) مع حذف الفاعلِ. والفعل في هاتين الصورتين مبنيٌّ للفاعلِ، لكنهُ بُني للمفعول في الصور الثلاث الأخرى: صُرَّ رجلَ الغراب وصرَّت عليه رِجْلُ الغُرابِ.

وعلى الرواية الشانية لبيت الكُمَيْت (صُرَّ رجْلَ الغراب) تكون (رجل) منصوبةً على المصدر، والتقدير: صُرَّتْ صَرَّا مثل صَرِّ رِجْلِ الغراب. قاله في اللسان (١).

ورِجْلُ الغُرابِ ضَرْبٌ منْ صَرِّ الإِبِل، شديدٌ، لا يقدرُ الفصيلُ أن يرضعَ معه، ولا يَنْحَلُ، وإذا ضاق على المراء معاشه قيل :صرَّ عليه رجْلُ الغراب.

⁽١) اللسان: غرب.

١٧٤ - صَمِّي صَمَامِ !!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، وكلمةٌ عربيةٌ عريقةٌ، كانت تقولُها العَرَبُ إِذا دَهَتْهُم داهيةٌ، كأنَّهم يَتَحَدَّوْنَ بهذه الكلمة ما نَزَلَ بهم، ويُعلنون بها ثباتهم.

معنى الأسلوب:

ذكر أَهْلُ اللَّغَة هذا الأسلوب وقالوا: معناه اخرسي يا صَمَامِ (١) قال الجوهريُّ: يقال للداهية: صَمِّي صَمَام. وصمام: الداهيةُ، أي زِيدِي (٢).

قال الأسودُ بنُ يَعْفُرَ:

فَرّتْ يَهُودُ، وأَسْلَمَتْ جيرانُها

صَمِّي - لِمَا فعلت ْ يَهُودُ - صَمَامِ (٣)

إعرابه:

قولهم: (صَمِّي): فعل أمر، والياء فاعلُه.

و (صمام) عَلَمٌ للداهية، منادى بأداة نداء محذوفة، مبنيٌ على الكَسْرِ لأنَّه على وَزْنِ (فَعالِ)، مبنيٌ على الضمّ أصلاً، في محل نصبٍ على النداء.

⁽١) الصحاح واللسان والتاج: صمم. (٣) ما بنته العرب للصغاني: ٩٢.

⁽٢) ثلاثة المصادر السابقة وانظر: ما بنته العرب على (فَعال) للصغاني ص:٩٢.

١٧٥ - صَهُ صَاقعُ!!

من قديم كلام العَرَبِ قولُهم للمتحدِّثِ: (صَهْ صَاقِعُ) إِذَا كَانُوا يسمعُونه ويعرفونَ أَنّه كَاذَبٌ فيما يقول، وهو أسلوبُ تكذيبٍ وإِفحامٍ للمتحدِّثِ الكاذِبِ، وهم يستنكرون به فعله.

ذكر علماءُ اللُّغَةِ هذا الأسلوبَ وشرحوه. قال ابن سيده في (المحكم): والعربُ تقولُ: (صَه صاقعُ!) تقولُه للرجلِ تسمعهُ يكذبُ (١).

معناه:

(صه) اسمَ فعل أمر معناه اسكت . والصاقعُ عند أهل اللُّغَةِ هو الكذَّابُ (٢).

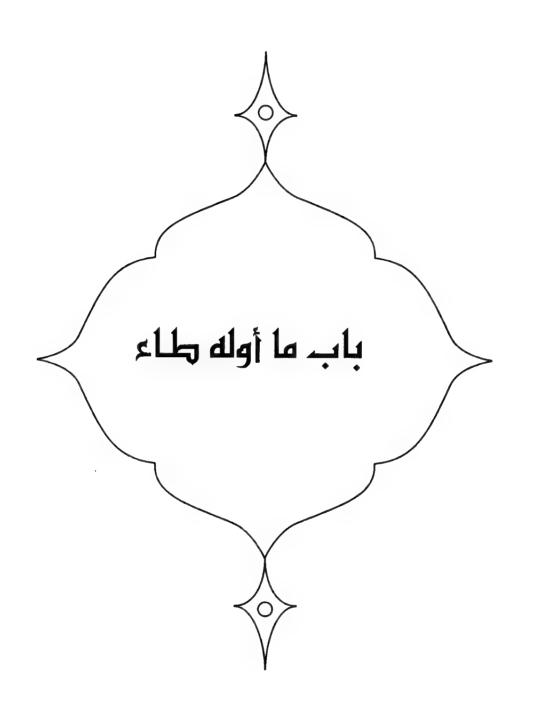
قال ابنُ سيده في معنى الأسلوب: اسكتْ فقدْ ضَلَلْتَ عن الحقِّ"، وقال غيرُه: معناه اسكتْ يا كذّابُ، فقد ضَلَلْتَ عن الحقّ، والصاقع الكذّاب (١٠).

إعرابه: صَهْ: اسمُ فعل أمر مبنيٌّ على السكون بمعنى اسكتْ.

و (صاقع): منادى نكرةٌ مقصودة بأداةٍ نداءٍ محذوفةٍ، مبنيٌّ على الضَّمُّ في محلِّ نصب على النداء.

⁽١) المحكم لابن سيده: ٨٤/١. (٣) المحكم: ٨٤/١.

⁽٢) الصحاح واللسان والتاج: صقع. (٤) اللسان: صقع.





١٧٦ - طائرُ الله لا طائرُكَ

أسلوبٌ عربيٌّ جاهليٌّ قديمٌ، استعملَتْهُ العَرَبُ في جاهليتها، وهم أهْلُ تَطيُّرٍ، وقد نَهَى الإسلام عنه، وهذا الأسلوبُ يَجْري في كلامهم مَجْرَى اللدعاء.

قال الأزهريُّ: قالوا للشيء يُتَطَيَّرُ بهِ منَ الإِنسانِ وغَيْرِهِ: (طائرُ اللهِ لا طائرُ اللهِ لا طائرُك)، وفيه معنى الدُّعاء (١).

وقال ابنُ الأنباريِّ: معناه فعْلُ اللَّه وحُكْمُهُ لا فعْلُكَ وما تَتَخَوَّفه (٢).

وقالَ اللِّحيانيُّ: يقال طَيْرُ اللَّهِ لاطْيُركَ، وطَيْرَ اللهِ لا طَيْركَ، وطائرَ اللهِ لاطائرَكَ، وصباحُ الله لاصباحُك، ومساءُ الله لامساؤك (ولا مساءَك).

قال: يقولونَ: هذا كلُّه إِذا تَطيُّروا منَ الإِنسان (٣).

إعرابه: الاسم (طائر) مرويٌّ بالنَّصْبِ والرَّفْعِ، فأمّا النَّصْبُ فعلى معنى: نُحِبُّ طائرَ الله .

وقيل: على معنى أسالُ اللَّهَ طائِرَهُ لا طائرَك.

وقال الأزهريُّ: رفعوهُ على إِرادةِ: هذا طائرُ اللهِ، وفيه معنى الدُّعاءِ (٤).

⁽١) التهذيب: طير. ١٤/ ١١ وانظر: اللسان:طير. ٣) اللسان: طير.

⁽٤) التهذيب: طير: ١١/١٤.

١٧٧ - طُوبَى لكَ (لهم)

هذا أسلوبٌ عربيٌّ إِسلاميٌّ عربيٌّ، يقوم على اسم مرفوع (وقد يُنْصَبُ) متبوع بشبه جملة، وهو كَلمَةُ استحسان، وفيه معنى الدعاء للإنسان (١).

قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَثَابِ ﴾ (٢) وقال عليه الصلاةُ والسلامُ: ﴿ طُوبَى لعبد أشعَثَ رأسُه، مُغْبَرَّة قدماهُ في سبيل الله، طُوبَى له، ثُمَّ طُوبَى له» (٣) وفي الحديث أيضاً ﴿ إِنَّ الإِسلامُ بَدَأَ غريباً وسيعُودُ غريباً كما بَدَأَ، فَطُوبَى للغُرَباءِ ﴾ (٤)

وقال الشاعرُ:

طُوبَى لمَنْ يستبدلُ الطُّودَ بالقرَى

ورِسلاً بيَقْطِينِ العراقِ وفُومِها (٥)

(الرِّسْل: اللَّبَنُ، والطَّوْدُ: الجَبَلُ، والفُومُ: الخبز والحِنْطَةُ، ويُقالُ: هو الشومُ والفاءُ بَدَلٌ من الثاء).

معناه:

اختلف العلماءُ وأَهْلُ التفسيرِ واللَّغَةِ حَوْلَ معنى (طُوبَى) وقد ذكر ابنُ الجوزيِّ في تفسيرِهِ (٦) ثمانية وجوه فيها هي:

١- طُوبَى شجرٌ في الجَنَّةِ، قال (٧) مُغيثُ بنُ سُمَي طُوبَى شجرةٌ في الجنةِ ليسَ في

(٥) الزاهر لابن الأنباري: ١ / ٤٥٠.

(٤) اللسان: طيب.

(٦) زاد المسير لابن الجوزي:٤ /٣٢٧.

(٧) الزاهر: ١ / ٤٤٩.

⁽١) روح المعاني للألوسي:١٥١/١٥١.

⁽٢) الرعد:٢٩.

⁽٣) سنن ابن ماجة: ١٣٨٦ والفائق: ١ / ١٥١.

الجنة دارٌ إِلا وفيها غصنٌ منها، وهناك حديثٌ شريف جاءً بهذا المعنى.

٢ - طُوبَى اسمُ الجنة بالحبشية، ذكر ابنُ الأنباريِّ أن هذا القول لابنِ عباس رضي الله عنهما (١)، وقال سعيد بن مسجوح: (طوبى) اسم الجنة بالهندية (٢).

٣- (طُوبَى) بمعنى فرح وقُرَّة عَيْنٍ لهم.

٤- بمعنى نُعْمَى لهم. ونسب ابن الأنباري هذا القول لعكرمة (٣).

٥- بمعنى غبطة لهم.

٦- بمعنى الخير لهم، قاله إبراهيم النخعي ومجاهد وروي عن إبراهيم أنه قال:
 (طُوبَى) الخير والبركة التي أعطاهم الله (٤).

٧ - بمعنى حُسْنى لهم. رَوَى ذلك سعيد بن أبي عَروبة عن قتادة (٥).

٨- بمعنى العيش الطيّب.

إِنَّ المدقِّقَ في هذه الوجوه الثمانية يدركُ أنَّ وجهين منهما أعجميان، وهما الأول والثاني وما عداهما عربي . وقد روى معْمر عن قتادة أنَّه قال: (طوبي لهم) كلمة عربية، تقول العرب: طوبي لك إِن فعلتَ كذا وكذا(٢).

وقال الزَّجَّاجُ: (طُوبَى) فُعْلى من الطِّيب، وقال ابنُ الأنباريِّ: تأويلُها الحالُ المُسْتَطَابَةُ والحَلَّةُ المستلذَّةُ، وأصلُها (طُيْبَى) فصارت الياءُ واواً لسكونها وانضمام ما قبلَها، كما صارت (مُوْقِنٌ) والأصل (مُيْقِن)، لأنه مأخوذٌ من اليقين، فَعَلَبَتِ

⁽١) الزاهر: ١/ ٥٥٠ واللسان: طوب. (٤) المصدر نفسه.

⁽٢) انظر المصدرين السابقين. (٥) المصدر

⁽٣) المصدر نفسه واللسان: طيب. (٦) المصدر نفسه واللسان: طيب.

الضمّةُ فيه الياءَ فجعلتها واواً (١).

ونَقَلَ الألوسيُّ أنَّ (طُوبَي) مصدرٌ من (طابَ) كبُشْرَى وزُلْفي (٢).

والذي يؤكِّد ذلكَ أنَّ ابنَ مكوزةَ الأعرابيُّ قرأَ الآيةَ: ﴿ طِيبَى لهم وحسن مآب ﴾ (٢) ليسلم الياء.

استعماله:

استعملت العَرَبُ هذا الأسلوبَ على صورته التي أوردناها وذُكرَتْ في القرآن الكريم والحديث وشعر العَرَب: (طوبي لك) وثمَّة صورةٌ أخرى له يُقال فيها: (طُوبَاكَ) بحذف لام الجرِّ، على الإضافة، ذكرَ هذه الصورة ابنُ الأنباريِّ، وقال: (طُوبَاكَ إِنْ فعلت كذا) هذا ممَّا تَلْحَنُ فيه العوامُ (٤).

لكنَّ هناك مَنْ ذكر هذا الوَجْهَ وأقرَّهُ وهو الأخفشُ، نَقَلَ صاحبُ اللِّسان أنَّه يُقال: طُوبي لك وطُوباك بالإضافة (٥)، وقال صاحبُ التهذيب (٦): العربُ تقول طُوبَي لك، ولاتقلْ: طُوبَاكَ، وهذا قول أكثر النحويين إِلاّ الأخفش فإِنّه قال: منَ العَرَب مَنْ يضيفُها فيقولُ: طُوبَاكَ.

وقال يعقوبُ : ولاتقلْ: طُوبيكَ بالياء (٧).

(١) زاد المسير لابن الجوزي: ٤ /٣٢٨-٣٢٩.

(٢) روح المعاتبي: ١٥٠/١٥٠.

(٣) المصدو نفسه. وحكى أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني قال: قرأ على أعرابي بالحرم: (طيبي لهم) فقلت : (طُوبي) فقال: (طيبي) فأعدت

فقلت: (طوبي) فقال: (طيبَي) فلما طال عليَّ فقلت: (طو) (طو) فقال: (طي) (طي). انظر: اللسان:طيب. وانظر في قراءة (طيبي):

(٧) اللسان: طيب.

مختصر شواذ ابن خالویه ص: ٧١.

(٤) الزاهر: ١ / ٤٤٩ واللسان: طيب.

(٥) اللسان: طيب.

(٦) التهذيب:١٤/ ٣٩.

(طُوبَى لك) أسلوبٌ يتكوَّنُ من اسم هو (طُوبَى) وشبه جملة جار ومجرور فأمّا الاسمُ (طوبى) فهو مصدرٌ من الفعلِ (طابَ) كبُشْرى وزُلْفى، يُعرب مبتدأً مرفوعاً وهو نكرةٌ، وسوّغ الابتداء بالنكرة ماذَهَبَ إليه سيبويه بأنّه يذهبُ فيه مذهبَ الدعاء، كقولهم: سلامٌ عليكم (١).

وقال الصفاقسي: يجوز نصب (حُسْنَ) بمقدرٍ: رأى وَرَزَقَهُمْ حُسْنَ مآبٍ وهذا بعيد (٥٠).

* * *

- 444 -

⁽١) سيبويه: ١/ ٣٣١.

⁽٢) روح المعاني: ١٥١/١٥٠.

 ⁽٣) روح المعاني: ١٥١/١٥. وانظر: مختصر شواذ (٥) المصدر نفسه.



١٧٨ – عائذاً بك (عائذاً بالله)

هذا أسلوب عربي قديم عرفته العرب في جاهليتها وذكره سيبويه وتكلّم عليه، قال الشاعر الصحابي عبد الله بن الحارث السهمي القرشي ت١١هـ(١):

ألحق عَذَابَكَ بالقوم الذين طَغُوني (٢)

قال سيبويه (٣): وقالوا: (عائذاً بالله من شرِّها) كأنه رأى شيئاً يُتَّقى فصار عند نفسه في حال استعاذة، لأنَّه يرى نفسه في تلك الحال، فقال: عائذاً بالله. كأنه قال: أعوذ بالله عائذاً، ولكنه حذف الفعل، لأنه بَدَلٌ من قوله: أعوذ بالله، فصار هذا يجري ههنا مجرى (عياذاً بالله) وصار الاسم بدلاً من اللفظ بالفعل فجرى مجرى المصدر في هذا الموضع.

وعلّق السيرافي على قول سيبويه فقال: قدّر سيبويه أنّ العامل فيه مثل الفعل الذي يعمل في المصادر، وأنكره بعض الناس، لأنّ لفظ الفعل لا يكاد يعمل في اسم الفاعل الذي من لفظه وما جاء من ذلك يُصْرَفُ إلى أنه مصدرٌ لا اسمُ فاعل، كذا قال المبرّد، والقول عندي ما قاله سيبويه، لأنه قد تكون الحال توكيداً كما يكون المصدر توكيداً، وإن كان الفعل قد دلّ عليه. قال السهمي:

ألحق عذابك ... البيت

والشاهد في بيت السهمي وضع (عائذاً) موضع المصدر النائب عن فعله، أي أعوذ بالله عياذاً.

وعاذ به يعوذُ عَوْذاً وعِياذاً ومَعَاذاً: لا ذَ به، ولجأ إليه واعتصم، ومعاذَ الله،

⁽١) انظرفيه: الإصابة ت٤٥٩٦ ونسب قريش ص (٣) سيبويه :١/ ٣٤١ واللسان (عوذ).

٤٠١ والأعلام: ٤/٧٧.

⁽٢) اللسان والتاج (عوذ) والمحكم: ٢٤١/٢ وسيبويه: ٢٤١/١.

أي عياذاً بالله (١).

إعرابه: قال سيبويه: وقالوا: عائذاً بالله من شرّها. وضعوا الاسم موضع المصدر (٢).

وعلى ذلك ينتصب (عائذاً) على المصدر الذي أريد به الفعل. ومن ذلك قول الله تعالى: ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ أَن نَّا خُذَ إِلا مَن وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عندَهُ ﴾ (٣).

فقد نصب على المصدر.

وقال الأزهري: يقال: اللهم عائذاً بك من كل سوء. أي أعوذ بك عائذاً (٤).

وقد جاء الاسم (عائذاً) في الحديث مرفوعاً. قال عليه الصلاة والسلام: «عائذٌ بالله من النار» أي أنا عائذٌ بالله من النار، فجعل الفاعل موضع المفعول كقولهم:

سرٌّ كاتم، وماء دافق ^(°)، أي مكتوم ومدفوق.

ومنهم من روى الحديث «عائذاً بالله ...» بالنصب فجعل الفاعل موضع الصدر وهو العياذ (٦).

ونصبه عندئذ يكون على المصدر الذي أريد به الفعل والله أعلم.

قال ابن سيده: وَعُوذٌ بالله منك، أي أعوذ بالله منك قال الشاعر:

قالت وفيها حَيدَةٌ وذُعْرُ عَوْذٌ بربّي منكم وحُجْرُ (٧)

(١) اللسان: (عوذ).

(٢) سيبويه: ١/ ٣٤١. (٥) اللسان: (عوذ).

(٣) يوسف: ٧٩.

(٤) تهذيب اللغة ٣/١٤٧ وانظر اللسان والأساس (٧) المحكم: ٢٤١/٢.

- 44V -==

١٧٩-١٨٠-١٨١- عَا لَكَ ولَعاً لَكَ عالِياً ولا لَعا لَكَ

قَوْلُ العَرَبِ (لَعاً لَكَ عالِياً) من أساليبهم العربية العريقة في الدعاء كانوا يقولونَها للعاثرِ عند سقوطه، وهو أسلوبٌ قديمٌ، استعمَلَتْهُ العَرَبُ في الجاهلية والإسلام، وهو يشبه قولهم للعاثر: (دعْ دعْ) أو (دعدعاً)، وقد سبقا في باب الدال.

قال رؤبة وقد جمع بين الأسلوبين: (١) وإنْ هَوَى العاثِرُ قَلْنا: دَعْدَعَا لَهُ وعَاليْنا بِتَنْعِيشٍ: لَعَا

وقال الأعشى يصفُ ناقتَه: (٢) بذات لَوْث عَفَرْناة إِذا عَشَرَت فالتَّعْسُ أَدْنى لها مِنْ أَنْ أَقُولَ: لَعَا

وأنشد ابن الأعرابيِّ لشاعِرٍ:(٣)

أخاكَ الذي إِنْ زلَّتِ النعلُ لم يَقُلْ:

تَعسْتَ، ولكنْ قال: عَا لكَ عالياً

وقال المحجلُ بنُ حَزْن إلحارثيُّ: (1) وقال المحجلُ بنُ حَزْن إلحارثيُّ : (1) وأرماحنا يَنْهزْنَهُمْ نَهْزَ قَحْمَة وقال الأخطل: (0) فلا هَدَى اللهُ قيْساً مِنْ ضلالِهمُ

يَقُلْنَ لمنْ أدركْنَ: تَعْساً، ولا لَعَلْ

ولا لَعاً لبني ذكوانَ إِذْ عَشرُوا

⁽٤) مجمع الأمثال:٢/٢٩١.

⁽٥) ديوان الأخطل: ١/٥٠٨.

⁽١) ديوان رؤبة:٩٣.

⁽٢) ديوان الأعشى الكبير:١٠٣.

⁽٣) اللسان عول والمحكم : ٢/٩٥٢.

معنى الأسلوب واستعماله:

قال أبوزيد: (لَعاً) كلمة تستعملُها العَرَبُ عند العَثْرَةِ والسَّقْطَةِ يقولونَ: لَعاً لَكَ، أي أَنْهَضَكَ اللَّهُ، ففيه معنى الدعاء (١٠).

وقال القزاز: يقال: لَعاً لَكَ، أي أَنْعَشَكَ اللَّهُ وَرَفَعَكَ، و(لعاً) نفيٌّ للدعاءِ، فيكونُ دعاءً عليه.

وقال أبو حيان: يقال: لعاً ولعاً لك، كل ذلك يُزْجَرُ به المنصرعُ لينتعش، أي ليرتفعُ (٢).

وقال ابن منظور : (لعاً) معناها الارتفاع (٣).

ويُقالُ في ضِدِّ هذا الأسلوبِ: (لا لعاً له) وذلك إذا دَعَوْا عليه وشَمِتُوا به (٤).

وقال أبو عبيدة: من دعائهم: (لا لعاً لفلان)، أي لا أقامَهُ الله(٥).

أجزاؤه وإعرابه:

هذا الأسلوب تركيب يتكون من (عاً) و(لك) أو من (لعاً) و(لك) و (لك) و (لك) و (الك) و (ال

أما إعرابه فقد قال ابن سيده: اسمُ فعل مبنيٌّ وتنوينهُ للتنكيرِ مثل (صه ٍ) وقال القزَّاز: هو اسمُ فعل لنعش كهيهات بمعنى بَعُدَ^(٢).

^{. (}٤) مجمع الأمثال: ٢ / ٢٢٥.

⁽١) النوادر:٣٧.

⁽٥) اللسان: عول.

⁽٢) شرح ديوان الأخطل: ١ / ٢٠٥.

⁽٦) شرح ديوان الأخطل:١/٥٠٠.

⁽٣) اللسان: عول.

وعليه فهو اسمُ فعلٍ ماضٍ بمعنى نَعِشَ.

وَتَّمةَ وَجْهٌ آخر لإعرابه ذكره أبوزيد في رواية لقول الشاعر:

فَقُلْتُ ادْعُ أُخْرَى وارْفَع الصَّوْتَ جَهْرَةً

لَعَلَّ أبا المغْدوار مِنْكَ قَدريبُ

حيث رُوِي البيتُ (لعاً لأبي المغوار منك قريبُ). قال أبوزيد: (لَعاً) رُفِعَ بالابتداء، و(لأبي المغوار) الخَبَرُ، و (لعاً) مقصور (١).

⁽١) النوادر: ص٣٧.

١٨٢ - عُذْراك لا نُذْراكَ !!

أسلوبٌ عربيٌّ أصيلٌ، كانَت العَرَبُ تقولُه، وذكرَه أَهْلُ اللُّغَة.

قال ابنُ منظورِ: تَقولُ العَرَبُ: (عُذْراكَ لا نُذْراكَ) أي أَعْذَرْ ولا تُنْذَرْ (١)، هكذا سُمعَ عن العَرَب.

و (عُذْرَاكَ) مصدرٌ على وَزْن (فُعْلَى). قال أَهْلُ اللُّغَة:

عَذَرَهُ يَعْذُرُهُ - بضَمُّ الذَّالِ وكسرها - عُذْراً وعِذْرَةً وعُذْرَى ومَعْذررةً، والاسمُ المعْذُرَة - بتثليث الذَّال-(٢).

ويقالُ: لي في هذا الأَمْر عُذْرٌ وعُذْرى ومَعْذُرةٌ، أي خروجٌ من الذَّنْب (٣) قال الجَموحُ الظفريُّ:

قالت أمامة للاجئت زائرها:

هلا رَمَيْتَ ببعض الأَسْهُم السُّود

للَّه درُّك إِنِّي قَدْ رَمَدِتُهُمُ

لولا حُددْتُ، ولا عُذْرَى لمحدود

وقولهم: (لا نُذْرَاكَ) هو مِنْ: أَنْذَرَهُ بالأمْرِ إِنذاراً ونَذْراً، - بالفَتْح- عن كُراعٍ واللِّحيانيِّ ونُذْراً ونُذُراً ونَذيراً، أيْ أَعْلَمَهُ (٤).

> (٣) اللسان: عدر. (١) اللسان: عذر.

(٢) القاموس المحيط واللسان والتاج: عذر.

(٤) القاموس واللسان والتاج: نذر.

وقال ابنُ منظور: والصحيحُ أنَّ النُّذْرَ الاسمُ والإِنذارَ المصدرُ(١). قالَ تعالى: ﴿ عُذْرًا أَوْ نُذُرًا ﴾ وهما لغتان . ولعلّ المرادَ في هذا الأسلوب: نطلبُ أو نريدُ عُذْراكَ، ولا نطلبُ أو لا نُريدُ إِنْذارَكَ لنا.

وعليه يكون تقدير الإعراب: (عُذْرَاكَ) مصدرٌ، مفعولٌ به منصوبٌ لفعلٍ محذوف، والكاف ضميرٌ في محلِّ جرٍّ مضافاً إليه.

لا: نافية عاطفة (نُذْرَاكَ) اسمٌ معطوفٌ على (عُذْرَاكَ) أو منصوبٌ على أنه مفعولٌ به لفعل محذوف أيضاً. والكاف الضميرُ في محلّ جرٌّ مضافاً إليه.

⁽١) اللسان: نذر.

⁽٣) المرسلات: ٦.

١٨٣ – عَذيركَ مِنْ فلانِ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ قديم، عَرَفَهٌ الجاهليون، واستعمله الإِسلاميون.

تَمَثَّل عليٌّ بنُ أبي طالب (كَرَّمَ اللَّهُ وجهَهُ) بقولِ شاعرِ قديم، وهو ينظرُ إلى قاتله ابن ملجم:

عَذيرَك منْ خليلكَ منْ مُراد(١)

بنَصْب (عذيرَك).

وقال ذو الإصبع العُدُواني:

نَ كَانُوا حَايِّةَ الأَرْض بَغَى بَعْضٌ على بَعْض فلم يَرْعــوا على بعض

قال ابنُ منظورٍ: يُقال: عذَيرَكَ من فلان، بالنَّصْب، أي هاتٍ مَنْ يَعْذِرُكَ، فعيلٌ بمعنى فاعل^(٢). فجعلَه مفعولاً به.

ويقال: عذيري منْ فُلانِ، أي مَنْ يَعْذرُني؟ ونَصْبُهُ على إِضمار: (هَلُمَّ مَعْذرَتَك إِيّايَ)(٣).

والعَذيرُ: النَّصيرُ. يُقال: مَنْ عذيري منْ فلان؟

أَيْ مَنْ نصيري (٤).

(٣) اللسان والتاج: عذر.

(٢) المصدر نفسه.

(٤) المصدران السابقان.

(١) اللسان: عذر.

إعرابه: (عذيرَك) منصوبٌ بفعل مضمرٍ، فهو مفعولٌ به، والكاف ضميرٌ في محلِّ جرِّ مضافاً إليه.

و (مِنْ فلان) جارٌ ومجرورٌ يتعلقان بالمشتقّ (عذير) أو بحال محذوفة منه.

١٨٤ - عَزَمْتُ عَلَيْكَ

أسلوب عربي معروف مُنْذُ عَصْرِ الجاهلية، كانت الملوك من العَرَب، ومِنَ الرؤساءِ تستعملُه في كلامِها عندَما تخاطِبُ الرَّعِيَّة، أو مَنْ هو أدنَى منها مرتبة . فَكَرَ أَهْلُ العَربية ِ هذا الأسلوب وقالوا: هو من قَسَمِ الملوك، تُقْسِمُ به. وقال الرضي : قولُهم: (عَزَمْتُ عليك) أي أوجبْتُ عليك، وهو من قَسَمِ الملوك (١).

قالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: عَزَمْتُ عليكَ لمَّا فعلتَ كذا بمعنى أَقْسَمْتُ (٢).

وقال ابنُ منظورٍ: عَزَمَ عليهِ لَيَفْعَلَنَّ: أَقْسَمَ، وعَزَمْتُ عليكَ أي أَمَرْتُكَ أمراً جداً (٣).

إعرابه: يقومُ هذا الأسلوبُ على جملةٍ فعليةٍ فيها الفِعْلُ: عَزَمَ وفاعلُه الضميرُ التاءُ وبعدَهما الجارُ والمجرورُ.

ويقال في الفِعْلِ: عَزَمْتُ الأمرَ وعَزَمْتُ عليه، متعدٌّ ولازمٌ.

⁽١) شرح الكافية للاستراباذي: ١/٢٥١.

⁽٢) أساس البلاغة: عزم.

⁽٣) اللسان: عزم.

١٨٥ - عَفَا اللَّهُ عَنْكَ (عَنْهُ)

أسلوبٌ قرآنيٌّ، جاء به التنزيلُ الحكيم، وهو من الأساليب الإسلامية قال تعالى مخاطباً نَبيَّهُ الكريمَ عَلَيْكُ حِينَ أَذِنَ للمخلَّفين من الأعرابِ أنْ يقعُدُوا عن الخروجِ مع المسلمينَ إلى غَزْوَةِ تبوكِ: ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنكَ لَمَ أَذَنتَ لَهُمْ ﴾ (١)

ذُكر هذا الأسلوبُ الدعائيُّ عنْدَ أَهْلِ اللُّغَة، قال ابنُ الأنباريِّ:

معناهُ دَرَسَ اللَّهُ ذنوبَكَ، ومحا عَنْكَ، من قولهم: عَفَا المُنْزِلُ، يعفُو إِذا دَرَسَ وانْمَحَتْ آثارُهُ(٢).

وقال: هو مأخوذٌ من قولهم: عَفَتِ الرِّيَاحُ الآثارَ، إِذا درسَتْها ومَحَتْها، وقد عَفَت الآثارُ تَعْفُو عُفُوّاً، لَفْظُ اللازم والمتعدّي سواءٌ (٣).

وقال الأزهريُّ: قرأتُ بخطِّ شمِر لأبي زَيْدٍ: عَفاَ اللَّهُ تعالى عَنِ العَبْدِ عَفْواً، وعَفَت الرِّيحُ الأَثَرَ عُفُوًّا (١).

وقال ابنُ منظورِ: يُقالُ: عَفَا اللَّهُ عنه وأَعْفاه (٥).

وقال ابنُ سيده: عَفَاهُ اللَّهُ وأَعْفَاهُ (٦).

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من جملة فعلية فعلها الماضي لازمٌ ، لَفْظُهُ لَفْظُ المتعدّي. وقد جاء به ابن سيده متعدياً (٧). وكان هذا الفعل يفيد الخَبَرَ، لكنّه تحوَّلَ عنه إلى الإنشاء حين أريد به الدُّعاء.

⁽١) التوبة:٤٣.

⁽٢) الزاهر لابن الأنباري: ١ / ٤٢٨.

⁽٣) المصدر السابق نفسه.

⁽٤) التهذيب ٢٢٢/٣.

⁽٥) اللسان: عفا.

⁽٦) المحكم:٢/٨٢٢.

⁽٧) المحكم: ٢ / ٢٦٨ وانظر: الزاهر: ١ / ٤٢٨

واللسان: عفا.

١٨٦ – عَقْرَى حَلْقى

هذا الأسلوب عربي عربي عريق، استعملته العَرَبُ في جاهليتها وَوَرَدَ في الحديثِ الشريفِ، وهو من أساليبِ الدّعاءِ على المرأةِ خاصةً، بالشُوْم.

ذَكَرَ أَهْلُ اللُّغَة هذا الأسلوب وفسّروا معناه.

قال ابنُ الأعرابيِّ محمدُ بنُ زياد: الحَلْقُ الشُّوْم، وممّا يُدْعى به على المرأة: (عَقْرَى حَلْقَى) و(عَقْراً حَلْقاً) بالتنوين، قال: ومعناه أنه دُعِيَ عليها أنْ تَعِيم من بعْلها، فتحلقَ شَعْرَها. وقيل: معناه أوجَعَ اللَّهُ حَلْقَها، وليسَ هذا المعنى بِقوي (١) وقال ابنُ سيده:قيل: معناهُ أنّها مشؤومة، ولا أُحقُها (٢).

وقال الأزهريُّ: حَلْقي عَقْرَى: مشؤومةٌ مؤذيةٌ (٣).

وقِيلَ يُقالُ: للأَمْرِ تَعْجَبُ منه: عَقْراً حَلْقاً، ويقال أيضاً للمرأة إِذا كانت مؤذيةً مشؤومةً.

وقالَ الأصمعيُّ: يُقالُ عِنْدَ الأَمْرِ تَعْجِبُ منه: (خَمْشَى) و(عَقْرَى) و(حَقْرَى) و(حَلْقَى)، كأنه من الخَمْشِ والعَقْرِ والحلْقِ وأنشدَ:

ألاً قَـوْمِي أولو عَـقْـرَى وحَلْقَى

لِمَا لاقت سلامان بن غُنمِ

⁽١) اللسان :عقر، حلق.

⁽٢) المصدر نفسه والتاج: عقر.

⁽٣) التهذيب: عقر:١/٥١٨.

ومعناه قَوْمي أُوْلُو نساء قد عَقَرْنَ وجوهَهنَّ فخدَشْنَها، وحَلَقْنَ شعورَهُنَّ مُتَسَلِّبات على مَنْ قُتلَ مِنْ رجالِها(١).

وفي الحديث أنّ النبيّ عَلَيْهُ قال عن صفيّة بنت حُييّ حين قيل له يوم النّفْر: إِنّها نَفْسَتْ أو حاضَتْ، قال: «عَقْرَى حَلْقى ما أراها إِلاّ حابِسَتَنا» معناه عَقَرَ اللهُ جَسَدَها وحَلَقَها، أي أصابَها بوجع في حَلْقِها، كما يُقالُ: رأسه وعَضدَه وصدرته إذا أصاب رأسه وعَضدة وصدرته .

قال الأزهريُّ: وأصلُه عَقْراً حَلْقاً، وأصحاب الحديث يقولون عَقْرَى حَلْقَى، بوزن غضْبَى، حيث هو جارٍ على المُؤنَّث، والمعروفُ في اللغتين التنوينُ، على أنه مصدرُ فِعْلٍ متروكِ اللفظِ، تقديرُهُ عَقرَها اللَّهُ عَقْراً، وحَلَقَها اللَّهُ حَلْقاً (٢).

قال شمر : رَوَى أبو عُبَيْد : عَقْراً حَلْقاً، فقلت له : لم أسمع هذا، إِلا عَقْرَى حَلْقَى، فقال : لكنّى لم أسمع فَعْلى على الدعاء . (٣)

وقال ابنُ حَجَر: قال ابنُ عَبَّاسٍ: عَقْرَى حَلْقى، هي لغةُ قُرَيْشٍ، أي الدعاءُ بهذا، والمعنى أُصِيبتْ بِحَلْقِ شَعْرِها وعَقْرِ جسْمِها، وظاهرُه الدعاءُ، وليس بمراد (٤).

وجَوَّز فيه أبو عبيد التنوينَ: (عَقْراً حَلْقاً)، وقيل: المعنى أنّها لشؤمِها تَعْقِرُ قُوْمَها وَجَلِقُهُمْ، وهو كنايةٌ عن إدخالِ الشَّرفيهِم (٥٠).

وقال المَجْدُ: (عَقْرى حَلْقَى) وُينَوَّنانِ، أي عَقَرَها اللّهُ وحَلَقَها، أو تعقرُ قَوْمَها

⁽١) اللسان والتاج: عقر، حلق.

⁽٢) التهذيب: عقر ١/٥/١ وانظر اللسان: حلق، (٤) تفسير غريب الحديث: ١٧٠.

عقر. (٥) غريب الحديث: ٢/٩٤.

⁽٣) اللسان: عقر.

وتَحْلِقُهم بشُؤمها(١).

الإعراب:

ذكرَ الزمخشريُّ (عَقْرَى حَلْقي) وقال: هما صفتانِ... ومحلُّهما مرفوعٌ، أي هي عَقْرَى حَلْقي (٢٠).

وقال أبو عبيد: إِنّما هو عندي (عَقْراً حَلْقاً)، وأصحابُ الحديثِ يقولونَ: (عَقْرَى حَلْقي) (٣).

ونقل الزمخشريُّ عنه قولَهُ: الصوابُ (عَقْراً حَلْقاً)، أي عُقِرَ جَسدُها وأُصِيبتْ بداء في جَسكها (٤٠).

ونَقَلَ قُولَ سيبويهِ: يُقالُ: عَقَرْتُه، أي قُلْتُ له: عَقْراً (٥).

قال: ويُحْتَمَلُ أن تكونا مصدرين على فَعْلَى، بمعنى العَقْرِ والحَلْقِ (٦٠).

وعلى ذلك يكونُ لَدْينا وَجْهانِ في إعرابِ هذا الأسلوب:

- الأول: خَبَرٌ لمبتدأ محذوف على تقدير: هي عَقْرَى حَلْقَى، قالهُ الزمخشريُ (٧).

- الثاني: أن يكون (عَقْرَى حَلْقَى) مَصْدَرَيْن على فَعْلَى بَعْنى العَقْمِ والحَلْقِ، وَنَصْبُهُما على المصدرية (٨).

(١) القاموس المحيط: حلق. (٥) الفائق:٣/ ١١.

(٢) الفائق:٣/ ١٠.

(٣) غريب الحديث: ٢ / ٩٤ .

(٤) الفائق: ٣/١٠/ . (٨) الفائق: ٣/١٠/

- ٣٤• -=

والأَوْلَى على الوَجْهِ الثاني كتابتُهُما بالألف: (عَقْراً حَلْقاً)، وهذا ما ذكرَهُ الأزهريُّ، وأشارَ إلى أنَّه مصدرُ فعل متروك اللفظ تقديرُهُ عَقرَها اللَّهُ عَقْراً وحَلَقَها اللَّهُ حَلْقاً (1). وقد رَوَى أبو عبيد: عَقْراً حَلْقاً، كما قال شمر (1). وذكر ذلك المُجْدُ حينَ قال: وينوّنان، أي عَقرَها اللَّهُ وحَلَقَها (7).

فالمصدران على الوَجْه الثاني مثْلُ قولِكَ: رأَسَ فلانٌ فلاناً، إِذَا ضَرَبَ رأسَهُ، وصَدَرَهُ إِذَا أصابَ حَلْقَهُ إِذَا أصابَ حَلْقَهُ إِذَا أصابَ حَلْقَهُ أَنَّ وهما مفعولان مطلقان لفعلين محذوفيْن، والتقديرُ: عَقَرَ عَقَراً وحَلَقَ حَلْقاً.

* * *

(٣) القاموس المحيط: عقر.

⁽١) التهذيب: عقر:١/٢١٥.

⁽٤) غريب الحديث للهروي: ٢/٩٤.

⁽٢) اللسان: عقر.

١٨٧ – عَكْدُكَ هذا الأمر ومَعْكُودُكَ

من أساليب الغاية والأمد ونهاية الأمر في العربية، ذكرَهُ أهلُ اللُّغَة وأشاروا إلى أن معناه غايتُك وآخر أمرك وقصاراك ذلك الأمر أو الشيء.

قال ابنُ سيده في المحكم: عَكْدُكَ هذا الأمرُ ومَعْكُودُكَ، أي قُصاراكَ وأنشدَ ابنُ الأعرابييّ:

سَنُصْلى بها القَوْمَ الذينَ اصْطَلَوا بها

وإلا ف معكودٌ لنا أمُّ جُنْدُب (١)

ثم فَسَّرَهُ فقال: معكودٌ، أي قُصَارَى أمرِنا وآخرِهُ أنْ نَظْلِمَ، فنقتلَ غَيْرَ قاتلنا(٢).

وأمُّ جندبِ ههنا الغَدْرُ والداهيةُ.

وقولهم: عَكْدُك هذا الأَمْرُ، جملةٌ اسميةٌ. اسمُ الإِشارة فيها المبتدأ، وعَكْدُكَ الخَبَرُ المقدَّمُ. وانظر ما سيأتي في الأسلوب (معكودُك أن تفعل كذا) في باب الميم.

 ⁽١) المحكم: ١/١٥٧ واللسان والتاج: عكد.

⁽٢) ثلاثة المصادر السابقة.

١٨٨-على بَدْءِ الخَيْرِ واليُمْنِ

أسلوب عربي قديم، كان يرتبط عند العرب بمناسبة اجتماعية خاصة بالزواج.

ذكرَهُ الميدانيُّ في مَجْمَعِهِ وقال: «على بَدْءِ الخَيْرِ واليُمْنِ» يُقالُ هذا عِنْدَ النِّكاح (١٠). أي ليَكُنْ ابتداؤُهُ على الخَيْرِ واليُمْنِ، أي البركة (٢).

ولهذا الأسلوب روايةٌ أخرى أو لُغَةٌ أخرى رُوي فيها وهي: «على يَدِ الخَيْرِ واليَّهُنِ» قال الميدانيُّ: ومعناهُ لِيَكُنْ أَمْرُكَ في قبضةِ الخَيْرِ "").

إعرابه: يبدأ هذا الأسلوبُ بروايتَيْهِ بالجارِ والمجرورِ، وهما يتعلقان بخبرٍ محذوف لمبتدأ محذوف والتقديرُ: أمرك كائنٌ على بَدْءِ -أو على يد - ثم يلي الاسم المجرور المضاف إليه واسمٌ معطوف عليه.

⁽١) مجمع الأمثال: ٢/٣٢.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

١٨٩ - على الشُّرَف الْ قُصَى فابْعَد

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب الدعاء عل الإنسان بالموْت والهلاك، ذكرَهُ أَهْلُ اللَّغَة وأصحابُ كُتُب الأمثال.

قال الميدانيُّ: (على الشَّرَفِ الأَقْصَى فابْعَدِ) هذا دُعاءٌ على الإِنسانِ، أي باعَدَهُ اللهُ وأسْحَقَهُ (١).

معناه:

الشَّرَفُ عِنْدَ أَهْلِ اللَّغَةِ (٢): المكانُ العالي. وقولُهم: ابْعَدْ، من بَعِدَ إِذا هَلكَ، كأنَّه قال: أَهْلك كائناً أو مُطلاً على المكان المرتفع، يريدُ سقوطَه منه.

⁽١) مجمع الأمثال: ٢ / ٢٢.

⁽٢) اللسان والتاج: بعد.

• ٩ ٩ - عليه الدَّبَارُ!!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب العَرَبِ في الدعاءِ على الرَّجُلِ بالهلاكِ. ذكرَهُ أَهْلُ اللَّغَة.

قال ابنُ منظور: يُقالُ: (عليه الدَّبارُ) أي العَفَاءُ، وذلك إِذا دَعَوْا عَلَيْهِ بأن يُدْبِرَ فلا يرجع (١)، أو أنْ يَهْلِكَ. وفي الحديث: «إِذا زوَّقْتُمْ مساجِد كم وحَلَّيْتُمْ مصاحِفَكُمْ فالدَّبارُ عَلَيْكُمْ (٢)» أي الهَلاَكُ.

وهذا يشبه قولهم في الأسلوب الآخر: (عليه العَفَاءُ)، أي الدُّروسُ والهَلاَكُ. قال الأصمعي في شرحِهِ لَهُ: الدَّبَارُ بِالفَتْحِ - الهَلاَكُ، مِثْلُ الدَّمَارِ (٣). والدَّبَارُ والدَّبْرَةُ في الشَّرِّ في الشَّرِّ (٤).

إعرابه: يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من جملة اسمية: الدَّبارُ: مبتدأٌ مؤخَّرٌ وعليه: شبهُ الجملة تُفيدُ خَبَراً، فتحوَّلَتْ عنه الجملة تُفيدُ خَبَراً، فتحوَّلتْ عنه إلى الإنشاء، حين أريد بها الدعاء.

⁽١) اللسان: دير. (٣) اللسان والتاج: دبر.

⁽٢) المصدر نفسه. (٤) اللسان: دير.

١٩١ - عَلَيْه العَفَاءُ!!

من أساليب العرب القديمة، كانوا يستعملونه في كلامهم في معْرِضِ الدُّعاء على الرَّجُلِ بالمُوْتِ والهَلاَكِ والدُّروس (١).

قال زهيرٌ يذكرُ داراً:

تَحَمَّلَ أَهْلُها عَنْها فَبَانُوا على آثار مَنْ ذَهَبَ العَفَاءُ (٢)

فالشاعرُ يدعو على مَنْ فارقُوا الديارَ بالهلاك.

وقد يُقال هذا الأسلوب في السَّبِّ: فيُقالُ: (بفيه العَفَاءُ) و(عليه العَفَاءُ) و(عليه العَفَاءُ) ("").

إعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من جملة السمية : (العَفَاءُ) مبتداً و (عليه) الجارُّ و المجرورُ في مَوْضع الخَبَر.

وكانتْ تُفيدُ الخَبَرَ فتحولتْ عنه إلى الإِنشاء عندما أُريدَ بها الدُّعاءُ.

⁽١) اللسان والتاج: عفا.

⁽٢) التاج: عفا.

⁽٣) المصدر السابق نفسه.

١٩٢ - عُمْراً وشَبَاباً

أسلوبٌ من أساليب العرب في الدعاء للإنسان بطول العمر والصِّحَّة والشباب الدائم، وكانوا يقولونَه لَنْ يُحبُّونَهُ إِذا سَعَلَ. ذكره أهْلُ اللَّغَة.

قال أبو عليِّ القاليُّ: تقولُ للحبيبِ إِذا سَعَلَ: عُمْراً وشَبَاباً (١).

ومعناه: نتمنّى لك العمر المديد والشبابَ الطويلَ والصِّحَّة والعافية .

وثمّة لغة أخرى لهذا الأسلوب أوردَها ابنُ منظورٍ، وفيها أنّ العَرَبَ تقولُ للحبيب إذا عَطسَ: رَعْياً وشَبَاباً (٢).

إعرابه:

في هذا الأسلوب اسمان منصوبان، ونَصْبُهما على تقدير الفعْلِ المتروكِ إِظهارُه، فهما مفعولان لفعلين محذوفين، والتقديرُ: نَتَمَنَّى لَكَ عُمْراً طويلاً، ونرجو لك شباباً دائماً، ويمكن جَعْلُ (شباباً) اسماً معطوفاً على سابقه، من باب عَطْفِ الاسم على الاسم، ولا حاجة عندئذ إلى تقدير فعلين. بل فعل واحد.

⁽١) الأمالي للقالي: ٢/١٢١.

⁽٢) اللسان والتاج: قحب، وري.

١٩٣ - ١٩٤ - عَمْرَكَ اللَّهَ وَلَعَمْرُ اللَّهُ

أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ عَرَفهُ الجاهليون كما عَرَفهُ الإِسلاميون. قال الشاعرُ:

دعاكَ الهَوَى؟ بَرْحٌ لعينيْكَ بارحُ أَجدُّكَ هذا - عَمْرَكَ اللَّه - كلَّما وقال تعالى:

﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (١)

ذكر علماءُ اللُّغَة والنَّحْو هذا الأسلوبَ، واختلفوا في استعماله.

قال ابن يعيش: لا يستعمل إلا في القَسَم. وذكره سيبويه مع مافيه معنى القسَم (٢).

وقال الجوهريُّ: جاء (عَمْرَكَ الله) في غَيْرِ القَسَم (٣)، واستشهد بقول عُمر بن

أيُّها المنكحُ الشريّا سُهَيْلاً عَمْرَكَ اللهَ، كيفَ يَلْتَقيَان

وقال: المعنى سألتُ اللهَ أَنْ يُطيلَ عُمُركَ اللهَ، ولم يَردْ في القَسَم (٤)، وقال في موضع آخَرَ: وقد ذكرْنا أنه في البيت قَسَمُ السؤال(٥).

إِنَّ هذا الأسلوبَ يقومُ على مَصْدر حُذفَ فعلُه وجوباً، واتصل هذا المصدرُ بما يبِّينُه، ويُبَيِّنُ ما يتعلق به من فاعل أو مفعول، إِمَّا بحرف جرٍّ أو بإضافة المَصْدَر إليه. وهذه الضوابطُ ذكرَها الرضيُّ في شرحه على الكافية (٦).

⁽١) الحجر:٧٢.

⁽٥) المصدر نفسه. (٢) كتاب سيبويه:٣/٣٠٥.

⁽٦) شرح الكافية: ١١٩/١. (٣) الصحاح: عمر.

⁽٤) المصدر نفسه.

والمصدر (عَمْرَكَ) منصوبٌ عِنْدَ سيبويه نَصْبَ المصادرِ (١)، ولكنّهم خَزَلوا الفعْلَ لانّهم جعلوه بَدَلاً من التلفّظ به (٢).

وقد يُذكَرُ هذا الفِعْلُ، لكنَّه يجبُ أن يُحْذَفَ المصْدَرُ عندئذ نِحْوَ قَوْلِ الشاعرِ الأَحْوَص (٣):

عَـمَـرْتُكِ اللهَ إِلا ما ذكرْتِ لنا هَلْ كُنْتِ جَـارَتَنَا أَيّامَ ذِي سَلَمَ وَقَالَ ابنُ أَحَمرَ: وقالَ ابنُ أَحَمرَ: عَـمّـرْتُكَ اللهَ الجَليلَ فـإِنّني أَلْوي عَلَيْكَ لو انَّ لَبَّكَ يَهْتَدي (٤)

صور هذا الأسلوب:

ورد هذا الأسلوبُ في لُغَةِ العَرَبِ على صُورٍ هي:

- تقول مُقْسِماً: عَمْرَ اللهِ ما فعلت كذا.

- وعَمْرَك اللهَ ما فعلت كذا، بنصب (عمر) فيهما.
- وأجاز الأخفشُ فيهما الرَّفْعَ على أنَّ (عْمَرَ) فاعلٌ وانتصابهُ على المصْدرِ وَجْهٌ.

- وثَمَّةَ وَجْهٌ آخرُ للنَّصْبِ، ويكون على تقدير: أسألُ اللهَ عَمْرَكَ، أي أنه مفعولٌ به ثان لفعل محذوف، ويكون المعنى سألتُ اللهَ تعميرَكَ.

=- **٣٤٩** -=

⁽١) سيبويه: ١/٣٢٢.

⁽٢) المصدر نفسه.

والملاحظ أنه على تأويل المعنى سألتُ اللَّهَ تعميرَكَ لا نجد معنى القَسَمِ ظاهراً فيه إلا أنْ يُقال: إنه لما كانَ في الدعاء للمخاطب جَرَى مَجْرَى قَسَمِ السؤال، لأنه قد يُبْتَدَأُ السؤالُ بالدعاء للمسؤول، كأنه قيل: طوَّل اللهُ عمرَك افعلْ كذا.

والذي يكونٌ بَعْدَ قولِهم (عَمَرْتُكَ اللهَ) أحدُ سِتَّة أشياءَ هي:

استفهامٌ أوْ أَمْرٌ أوْ نَهْيٌ أوْ (أنْ) أو (إِلاّ) أَوْ (للّ) التي بمعنى (إِلاّ).

وإذا كان ما بعدَه (إلا) أو ما في معناها فالفعْلُ قبلَها في صورة الموجب، وهو منفيٌّ قي المعنى، ويكون معتاه حينئذ ما أسالُكَ إلا كذا. فالمُثْبَتُ لفَظاً منفيٌّ معنى. قاله أبو حيان (١).

⁽١) انظر ما علَّقه عبد السلام هارون في حواشيه على كتاب سببويه: ١/ ٣٢٣.

190-197-190- عِمُوا صَبَاحاً -عِمُوا ظلاماً - عِمُوا مساءً

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ جداً، وكلمة تحيَّة عريقةٌ، كان عَرَبُ الجاهلية يستعملُونَها في كلامِهم فيقولون: عِمْ صباحاً، وعِمُوا صباحاً، وعِمي، وعمْنَ، وعِمَا.

قيل: إِنَّ أُوَّلَ مَنْ قِيلَ له: (عِمْ صباحاً) قحطانُ بنُ عامرِ بنِ سالخ، وقيل: هو ابنُ عبدِ اللَّهِ أخو هود عليه السلام، وقيلَ: هو هُودٌ نَفْسُهُ (١).

واستعمل الإسلاميون أيضاً هذا الأسلوبَ كما استعملَه مَنْ سَبَقَهُمْ.

ذَكَرَ الأزهريُّ قَوْلَ يونُسَ بنِ حبيبٍ: يُقالُ: وَعَمْتُ الدَّارَ أَعِمُ وَعْماً، قلتُ لها انْعَمى، وأنشد:

عِماطَلَلَيْ جُمْلِ على النَّلْي واسْلَمَا (٢)

وقال الشريفُ الرَّضِيُّ:

واغفرْ مـزاحَكَ للطروقِ الزائرِ

قالوا: المشيبُ، فَعِمْ صباحاً بالنهى وقال عَنْتَرَةُ:

يادارَ عبلة بالجِواء تَكلُّمِي وعِمِي صباحاً دارَ عبلة واسلمي قال يونُس: سُئِلَ أبو عمرو بن العلاءِ عنْ قَوْلِ عِنترة : (وعِمِي صبَاحاً)

⁽١) مخطوط: محاسن الوسائل إلى معرفة الأواثل

للشبلي ورقة: ٣٥ عن نسخة له في حوزتي.

⁽٢) التهذيب: وعم: ٣/٢٥٤.

فقال: هو كما يَعْمِي المطرُ ويَعْمِي البحرُ بزَبَدِهِ، أرادَ كَثْرَةَ الدُّعاءِ لها بالاستسقاء.

قال الأزهريُّ: إِنْ كان من: عَمَى يَعْمِي إِذَا سَالَ فَحَقُّهُ أَنْ يُرُوى: (واعْمِي صِبَاحاً) فيكون أمْراً من عَمَى يَعْمِي. قال: والذي سمعناه وحَفظناهُ في تفسير (عِمْ صباحاً) أنَّ معناه أنْعِمْ صباحاً، كذلك رُوِيَ عن ابن الأعرابي (١).

قال: ويقالُ: أَنْعِمْ صباحاً وعِمْ صباحاً بمعنى واحد (٢).

قال الأزهريُّ: كأنه لمَّا كثُر هذا الحَرْفُ في كلامهم حذفوا بَعْضَ حروفِه لمعرفة المُخاطب به، وهذا كقولهم: (لاهُمَّ) وتمام الكلام اللهمَّ ").

وقال في (نعم): قولهم: (عِمْ صباحاً) كلمة تحيّة، كأنه محذوف من: نَعِمَ ينْعِمُ -بالكسر- كما تقول: (كُلْ) من: (أَكَلَ)، فحذف منه الألف والنون استخفافاً (٤٠).

قال الشريشي: دعاء لهم بالنَّعْمَة في الصباح، أي جعلَكُم اللَّهُ تنعمون في صباحِكُمْ. و (عِمُوا) أمْرٌ من: وَعِمَ يَعِمُ، بمعنى نَعِمَ يَنْعِمُ (٥).

إعرابه:

عِمْ صباحاً: عِمْ: فِعْلُ أَمرٍ.

صباحاً: نُصِبَ على الظرفية الزمانية.

 ⁽١) اللسان: وعم والتهذيب: ٣/ ٢٥٤.

⁽٢) التهذب: وعم. وانظر اللسان: وعم. (٥) شرح المقامات للشريشي: ١/ ٦٥.

⁽٣) اللسان: وعم والتهذيب: ٣/٢٥٤.

ويقابل (عِمُوا صباحاً) أسلوبٌ آخَرُ هو : (عِمُوا ظلاماً).

وكان من عادة العَرَبِ أَنْ يقولوا إِذَا نَزَلُوا بوَادٍ: عِمُوا ظلاماً، يُحيُّونَ بذلك الجنَّ. قال شَمرُ بنُ الحارثِ الضِّبيُّ:

أَتُواْ نارِي، فَــقُلْتُ مَنُونَ أنتم ؟

فقالُوا: الجنُّ، قُلْتُ : عمُوا ظَلاَما

وإعراب هذا الأسلوب يشبه تماماً إعرابَ الأوَّلِ.

و (عِمُوا مساءً) تحيَّة عربيةٌ تشبِهُ التحيّة الأولى (عِمُوا صباحاً) إلا أنها تُقالُ فيما بَعْدَ الزَّوَال وحتى قُبَيْلَ الليل.

وجاء في الحديث الشريف أنّ النبيّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ نَهَى عن قَوْلِ العَرَبِ (عُموا صباحاً أو مساءً). لأنّ الإسلام أبدلهم منها السلامُ عليكم ورحمة الله وبركاته.

١٩٨ – عُنَامَاكَ (غُنَامَاكَ) أَنْ تَفْعَلَ كَذَا

عُرِفَ هذا الأسلوبُ في كلامِ الجاهليينَ، كما عُرِف في كلام مَنْ جاءَ بعدَهم. فهو أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ. ذكره أَهْلُ اللَّغَةِ وشرحوه واختلفوا في أصلِه: أهو بالعين أم بالغين (1).

ويُعَدُّ هذا الأسلوبُ من أساليب الأَمَد والغاية في بلوغ الشيْء. قال أبو عُبَيْد : العنان: المُعَانَّةُ، أي المعارَضَةُ، وعُنا ماك أنْ تَفْعَلَ كذا، على وزن: قُصَاراك، أيْ جَهدُكَ وغايتُك، كأنّه من المعانَّة، وذلك أن تريد أَمْراً فيعرِضَ دونه عارضٌ يمنعُك منه، ويحبسُك عنه.

قال ابنُ بِّرِي في حواشِيه: قالَ الأَخْفَشُ: هو غُنَامَاكَ، وأنكرَ على أبي عُبَيْدٍ (عُنَاماك) بالعين.

قال النُّجَيْرَمِيُّ: الصواابُ قَوْلُ أبي عبيدٍ.

وقال الأصفهاني علي بنُ حمزة : الصوابُ قَوْلُ الأخفشِ : والشاهدُ عليه قَوْلُ ربيعةَ بنِ مقرومٍ الضَّبِيِّ (وهو من الخضرمين) :

وخَصْم يوكبُ العَوْصاءَ طاط على المُثلَى غُناماهُ القِلَا المُثلَى غُناماهُ القِلَاعُ المُقَاذَعَةُ .

ولا يمنع أن يكونًا أسلوبينِ، تَكَلَّمَتْ بهما العَرَبُ، والمعنى فيهما واحدٌّ.

⁽١) انظر فيه: اللسان والتاج: عنم، غنم.

١٩٩ - عَيْثَى !!

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عربيٌّ عريقٌ، وكَلِمَةٌ جاهليةٌ قديمةٌ، كانت العَرَبُ تستعملُها في كلامها في مقام التَّعَجُّبِ مِن شَيْءٍ.

ذكرهَ أَهْلُ اللَّغةِ وقالوا في معناه: عَيْثَى بمنزلة (عَجَبَاً !!) و(مَرْحَى !!) (١) قال ابنُ مُقْبِلٍ: (٢)

عَيْثَى بِلُبِّ ابْنَةِ المكتومِ إِذْ لَمَعَتْ

بالراكبينَ على فَعْوانَ أَنْ يَقَفَا

إعرابه: يعرب هذا الأسلوب الذي جاءَ على كلمة واحدة مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف .

⁽١) اللسان والتاج: (لمع). والتاج: (عيث).

⁽٢) اللسان والتاج: عيث، لمع.

• • ٧- عيشي جَعَارِ

أسلوبٌ قديمٌ وكلِمَةً كانَتِ العَرَبُ تقولُها لمنْ يُكثِرُ من الإِفسادِ ويَنْأَى في تصرفاتِه عن الرِّفْقِ، وربما استعملَتْها العَرَبُ إِذَا كَانَتْ تريدُ إِبطالَ الشيءِ أو التكذيبَ به، فتشبه بذلك الأسلوبَ (تيسي جَعَار) المتقدمَ آنفاً.

وهذا الأسلوبُ جاهليٌّ قديمٌّ، ذكرَه أَهْلُ اللَّغَةِ والأمثالِ، وقالُوا: يُقالُ في مَثَلِ: عِيثي جَعَارِ، وهو مَثَلٌ يُضْرَبُ في الإِفسادِ وقِلّةِ الرِّفْقِ (١)، وقيل مَثَلٌّ لِمَنْ ظَفَر بهِ عَدوُّه، ولم يكنْ يطمَعُ فيه منْ قَبْلُ (٢).

أنشد سيبويه للنابغة الجَعْديِّ: (٣)

فقلْتُ لها عِيثي جَعَارِ (1) ، وأبشري بِلَحْمِ امريَّ لم يَشْهَدِ اليومَ ناصِّرهْ

أَمَّا إِعرابُه فلا يختلفُ عن إِعرابِ الأسلوب: (تيسي جَعَارِ) فانظرْه في مَوْضِعِهِ من كتابنا هذا.

⁽١) مجمع الأمثال: ٢/٢ واللسان: جعر.

⁽٢) المقتضب: ٣/٥٧٥ والكامل: ٢/٨٩١.

⁽٣) سيبويه: ٣/٣٧٣ وحياة الحيوان: ١٧٨/١

والكامل : ٢ / ٨٩١ وديوان النابغـــة: ٢٢٠، والكسان: جرر، جعر والتمثيل والمحاضرة: ٣٥٧.

 ⁽٤) روي في اللسان (جرر) وفي التمثيل والمحاضرة:
 (عيشي) بالشين.

١ . ٧ - عِيلَ ما هُوَ عائِلُه

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب فُصَحَاءِ العَرَبِ، كانوا يقولُونه لِلرَّجُلِ حينَ يُعْجَبون بكلامِهِ، وهو في كلامِهم على مَذْهَبِ الدعاءِ للرَّجُلِ.

يُشْبه في معناه قولهم: (قاتله اللهُ) و(أخزاه اللهُ) وهم يُعْجَبُون به وبصنيعهِ قال ابن مُقْبلٍ:

خَدَى مِثْلَ خَدْي الفالجِيِّ يَنُوشُنِي

بسَـــدُو يَدَيْه، عِـيلَ مــا هُوَ عــائِلُهُ

ومعنى (عيلَ ما هو عائِلُهُ)غُلِبَ ما هو غالِبُهُ.

يتكوَّن هذا الأسلوبُ من الفِعْلِ الماضي المبنيِّ للمجهولِ: (عِيلَ) وناتبِ الفاعل (ما) الاسم الموصول. و (هو عائلُه) الجملة الاسمية.

ففي هذا الأسلوب جملتان: فعلية: (عِيلَ ما) واسمية (هو عائلُهُ) وهما تفيدان الخَبَرَ أصلاً، لكنّهما تحوّلتا إلى الإِنشاءِ حين أُريدَ بهما الدعاءُ.

۲۰۲ عَیٌّ له وشیٌّ

أسلوبٌ من أساليب الدُّعاء على الإِنسان عنْدَ العَرَب، ذكرهَ ابنُ سيده في المحكم (١) وابنُ منظورِ في اللسان (٢) نقلاً عن المحكم دون التصريح بذلك، ولم نقف ْ لهذا الأسلوبِ على شاهد يُعيننا في معرفة قدّمه من خلال النظر في قائله وعَصْره، ونظن ظنًّا أنه من عصر الجاهلية.

قال ابنُ سيده وفي الدُّعاء: ﴿ عَيُّ له وشَيُّ)(٣)

قال أَهْلُ اللُّغَةِ: عَيَّ بالأمر فهوعيٌّ وعييٌّ وَعيَّانُ. عَجَزَعنه ولم يُطق

وتقول: عَييَ يَعْيَا عن حُجَّته عَيّاً، وعَيَّ يَعْيَا (١).

ومعنى هذا الأسلوب الدُّعاءُ على الإِنسانِ بالعَجْزِ عن النُّطْق بحُجَّتِه، ويبدو أنَّ الدعاء عليه إنما هو على الحقيقة لا على المجاز .

وذكر ابن دريد (عييٌّ شويٌّ) في باب جَمْهَرَة الإِتباعِ وقال: فالشوِيّ من قولهم: هذا شُوَى المال أي ردينه (٥).

إ-إعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ الدُّعائيُّ من المصدرِ (عيّ) والمصدرِ (شيّ) والجارُّ والمجرورُ: (له).

(٤) اللسان: عيى.

⁽١) المحكم لابن سيده: ٢/٨٤٨.

⁽٥) الجمهرة لابن دريد: ٣٠/٣٤.

⁽٢) اللسان: عيى.

⁽٣) المحكم: ٢/ ١٤٨.

فأمًّا المصدرُ فيجوزُ رفعُه على الابتداء و (له) متعلقانِ بالخَبَرِ.

كما يجوزُ نَصْبُهُ (١) على تقديرِ الفعلِ المتروكِ إِظهارُهُ، فتقول: عَيّاً له، و(شيّاً لهُ) فهما منصوبان على أنهما مفعولان لفِعْلَيْنِ محذوفينِ . والتقدير: ألزَمكَ اللّهُ عَيّاً وألزمَكَ اللّهُ شَيّاً .

والجارُّ والمجرورُ على وَجْهِ النَّصْبِ يتعلقانِ بالمصدّر أو بصفة محذوفة له.

⁽١) المحكم: ٢ / ١٤٨ واللسان: عيي.



٣ ٠ ٧ - غَرْمَى وَجَدِّكَ و (عَرْمَى) و (حَرْمَى)

هذا أسلوبٌ عربيٌّ جاهليٌٌ قديمٌ، استعملتْه العَرَبُ، وهو يمينٌ لها، أو في معنى اليمين. قال شاعرٌ قديمٌ:

غَـرْمَى وَجَـدِّكَ لوْ وَجَـدْتَ بهم كَعَـداوة مِيجدُونَها بَعْدِي (١)

ذكر ابنُ منظورٍ هذا الأسلوبَ في اللسان وقال: قال أبو عمرو:

(غَرْمَى) كَلِمَةٌ تقولُها العَرَبُ في معنى اليمينِ يُقالُ: غَرْمَى وجَدِّكَ، وأنشد غَرْمَى وجَدِّكَ، وأنشد غَرْمَى وجَدِّكَ لو وَجَدْتَ (٢) ... البيت .

قال ابنُ الأعرابيِّ: عَرْمَى (بالعين المهملة) واللَّهِ لأَفْعَلَنَّ، وغَرْمَى، وحَرْمَى، وحَرْمَى، ثلاثُ لُغاتِ بمعنى (أَمَا والله) وأنشد:

عَرْمى وجَدِّكَ لَوْ... البيت (٣). وقال المَجْدُ: (عَرْمَى واللَّهِ) لُغَةٌ في (أَمَا واللَّهِ) .

إعرابه:

هذا الأسلوبُ تركيبٌ من تراكيب الكلام العربيِّ يتكوَّنُ من:

- غَرْمَى (أو عَرْمَى أو حَرْمَى) وهي كَلِمَةٌ تقولُها العَرَبُ في معنى اليمينِ كما ذكرَ أبو عمرو بن العَلاءِ. وكأنَّها منصوبةٌ نَصْبَ قولِهم (قَسَماً)، وعليه فهي منصوبةٌ على المصدرية، أي المفعولية المُطْلَقَةِ.

(1) اللسان: غرم. (٣) اللسان والتاج: عرم.

(٢) المصدر نفسه. (٤) القاموس والتاج: عرم.

=- 474 -

- و (جَدِّكَ) : الواو حرفُ جَرِّ وقَسَمٍ. (جد ؓ) اسمٌ مجرورٌ مقسَمٌ به ، والكافُ ضميرٌ في مَحَلِّ جرِّ مضافاً إِليه .

والجارُّ والمجرورُ متعلقانِ بفعلِ القَسَمِ المحذوفِ، والأصلُ: أُقْسِمُ بِجَدِّكَ.

٤ • ٢-غُفْرانَكَ!!

أسلوبٌ إِسلاميٌّ، لم تَعْرِفْهُ العَرَبُ في جاهليتِها، جاء به الدينُ الحنيفُ، في الكتاب والسُّنَّةِ المطهَّرَةِ، وهو من أساليب طلب العَفْو والمغفرة من الله تعالى، والتَّذَلُل والخضوع إليه.

قال تعالى:﴿ غُفْرَانَكَ رَبُّنَا وَإِلَيْكَ الْمُصِيرُ ﴾ (١).

وجاء في حديث عائشة الذي رواه الترمذيُّ: «ما خَرَجَ رسولُ عَلِيَّةً من الخَلاَءِ إِلاَّ قالَ: غُفْرَانَكَ!! »

والغُفْرانُ في اللُّغَةِ مَصْدَرُ: غَفَرَ يَغْفِرُ غُفْراناً ومَغْفِرَةٌ (٢).

إعرابه:

قالوا عنه: إِنّه مصدرٌ منصوبٌ بإضمار فِعْلٍ، أي أطلبُ غُفْرانَكَ، أو أسألَكَ غُفْرانَكَ، أو أسألَكَ غُفرانَكَ. قاله النَّرويُ (٣).

وعلى ذلك فهو مفعولٌ به للفعلِ (أطلبُ) أو أنه مفعولٌ به ثانٍ لأسألكَ.

والكافُ ضميرٌ في محلٌ جَرٍ مضافاً إليه.

وقد قاسَ العَرَبُ عليه مصدراً معاكِساً له في المعنى فقالوا: يا ربِّ غفرانك لا كُفْرانك، أوْ أنَّهم كانوا يقولون للصنم: كُفْرانك، وقد خاطب خالدُ بنُ الوليد رضيَ اللَّهُ عنه العُزَّى بذلك، فقال وهو يَهْدمُ بيتَه ويحرقُ العُزَّى وهي سَمُرَةٌ كانتْ

 ⁽۱) البقرة: ۲۸۰.
 (۳) تهذیب الاسماء واللغات: ۱/۱/۱۱. وانظر:

⁽٢) اللسان والتاج: غفر.

غَطَفَانُ تعبُدُها:

يا عزُّ!! كُفْرانك، لا سُبْحَانك إِنّي رَأَيْتُ اللَّــة قَدْ أهانَـك ْ

٥٠٧ - غَيَّبُهُ غَيَابُهُ

هذا أسلوب قديم من أساليب العرب في الدعاء على الانسان بالموت ذكره أهل اللغة وأصحاب كتب الأمثال.

قال الميداني: يقُال في الدعاء على الإنسان: ﴿غَيَّبَهُ غَيَابُهُ، أَي دُفِنَ في قَبْرِهِ. والغَيَابُ: ما يُغَيِّبُ عَنْكَ الشَّيْءَ، فكأنَّه أُريدَ به القَبْرُ، يُضرب في الدعاء على الإنسان بالموت (١).

وفي اللسان: غَيَّبَهُ غَيَابُه، أي دُفِنَ في قبره (٢).

والغَيَابُ والغَيابَهُ: البئر والجُبُّ.

قال تعالى: ﴿ قَالَ قَائِلٌ مَّنْهُمْ لا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَةِ الْجُبِ يَلْتَقَطْهُ بَعْضُ السّيّارَةِ إِن كُنتُمْ فَاعلِينَ ﴾ (٣) أي في مظلم البئر. قال أبو عبيدة: كلّ شيء غيّب عنك شيئاً فهو غيابَةٌ، وقال الزجاج: الغيابة: كل ما غاب عنك، أو غيّب شيئاً عنك.

قال المنخل:

فإِنْ أنا يوماً غيبتني غيابتي فسيروابِسيْرِي في العثيرةِ والأهْلِ(1)

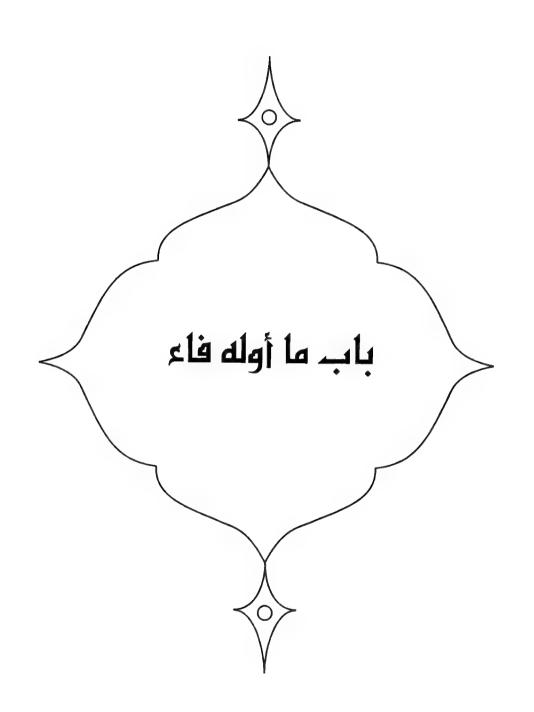
أجزاء الأسلوب وإعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من جملة فعلية فعلها الماضي خرج إلى معنى الدعاء، واتصل به ضمير المفعولية وفاعله غياب، والهاء مع الفاعل ضمير في محل جرً مضافاً إليه.

⁽١) مجمع الأمثال: ٢/٦٣. (٤) زاد المسير لابن الجوزي: ٤٠ /١٨٥ ط المكتب

⁽٢) اللسان (غيب) وكذلك التاج. الإسلامي ١٣٨٥ /١٩٦٥ ط أولى.

⁽۳) يوسف: ۱۰.



٢٠٦-فاقَدَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ

هذا الأسلوب من أساليب العرب في الدُّعاء على القَومْ بالموت. ذكرَهُ أهلُ اللُّغة (١).

قال ابنُ فارس: يُقال للقوم يُدْعَى عليهم «فاقَدَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ »(٢).

و (فاقَدَ) فاعَلَ من الفَقْدِ الذي به يكونُ الموتُ.

يتكون هذا الأسلوب من جملة فعلية فِعْلُها (فاقَد) الماضي الرباعي وفاعله لفظ الجلالة (الله) وبعده الظرف (بين) ثم الهاء الضمير في محل جر مضافاً إليه.

⁽١) متخيّر الالفاظ لابن فارس ص٦٧. واللسان

والتاج (فقد).

⁽٢) متخير الألفاظ: ٦٧.

٢٠٧ فاها لفيك !!

من الأساليبِ العربية العريقةِ في الدعاءِ على الرَّجُلِ بالهلاكِ.

استعملَتْه العَرَبُ في أشعارِها في الجاهلية والإسلام، وذكرَه علماءُ اللُّغَةِ وفسّروه وأعربوه.

قال أبو سدرة الأسديُّ، وهو من بني الهُجَيْم:(١)

فَقُلْتُ لَهُ: فَاهَا لَفِيكَ فَإِنَّها قُلُوصُ امرِئِ قاريكَ مَا أَنْتَ حَاذَرُهُ

قاريك: مُطعِمُكَ، من القِرَى.

وقال شاعر(٢):

ولا أقولُ لِذِي قُرْبَى وآصِرةٍ: فاهَا لفيكَ، على حالٍ من العَطَبِ

معناه:

قال سيبويه في معنى هذا الأسلوب (٣): يريد (فا) الداهية، وصار بدَلاً من لَفْظ: (دهَاكَ اللَّهُ). قال: ويدلُّكَ على أنه يريدُ الداهيةَ قولُه:

وداهي الناسُ لا فَا لَهُ و واهِي المنو في يَحْسَبُها الناسُ لا فَا لَهَا

فالضمير في (لها) يعودُ على الداهية ِ.

وحكى أبو زيدٍ: (فاها لفيك) بمعنى الخيبة لكَ، يقولُها الرَّجُلُ إِذا دَعَا على

⁽١) سيبويه:١/٥١٦ واللسان: فوه.

⁽٢) اللسان: فوه.

⁽٣) سيبويه:١ /٣١٥.

الرجل(١).

ونقل ابن يعيش أن (فا) بمنزلة (تُرْباً لك وجَنْدَلاً)، كأنك قُلْت: تُرْباً لفيك، وإِنَّما يخصُّون الفمُّ بذلك، لأنَّ أكثرَ المتالف فيما يأكلُه الإِنسانُ ويشرَّبُهُ (٢).

وحُكي عن شَمِرٌ أنَّه قال: سمعتُ ابنَ الأعرابيِّ يقول: فاهاً بفيك، منوَّناً، أي ألصقَ اللهُ فاكَ بالأرْض (٣).

وقال بعضُهم: (فاها لفيك) غَيْرُ منوّن ، دعاءٌ عليه بكَسْرِ الفَم، أيْ كَسَرَ اللَّهُ

وذكر أبوزيد قولاً للأصمعيِّ وأبي عبيدة يقولان فيه: معنى قولِهم (فاها لفيكَ) الصقَ اللهُ فاها إلى فيك، يعنون الداهية والهَلكَة (٥). وهذا قريبٌ من قَوْل سيبويه وقد قدّمناه (٦).

وقولهم: (فاها) غَيْرُ منوّن، وهو من الأسماءِ التي أُجْرِيَتْ مُجْرَى المصادرِ المُدْعُوِّ بها، على إضمارِ الفعلِ غَيْرِ المستعملِ إِظهارُهُ (٧).

وجَعَلَهُ ابنُ الأعرابيِّ منوْناً، فقد حكى عنه شَمرٌّ: فاهاً لِفِيكَ، أي ألصقَ اللَّهُ فاك بالأرض (٨).

وأخذ بهذا الوَجْهِ ابنُ يعيش، فقال: (فاهاً) منصوبٌ بمنزلة (تُرْباً لَهُ وجَنْدَلاً)، كَانَّكَ قُلْتَ تُرْباً لِفِيكَ (٩)، والمراد أنه مفعولٌ مطلقٌ لفعلٍ محذوفٍ.

> (٦) سيبويه: ١/٥١٥. (١) النوادر في اللغة: ١٩٠.

(٧) المصدر نفسه. (٢) شرح المفصل: ١ /١٣٣.

(٨) اللسان فوه. (٣) اللسان: فوه.

(٤) المصدر نفسه.

(٥) النوادر في اللغة: ١٩٠.

(٩) شرح المفصل لابن يعيش:١ /١٣٣.

==- TVT -=

٢٠٨ – فَعَلَ وأبيهِ !!

أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، استعملْتُه العَرَبُ في الجاهلية والإِسلام، ووردَ في الحديث النبويِّ وفي شعْرِ العَرَب، ظاهرُهُ القَسَمُ وحقيقته التوكيدُ. قال النبيُّ الكريمُ عَلَيْكُ عن الأعرابي الذي جاءهُ يسألُ عن شرائع الإسلام: «أفلحَ وأبيه إِنْ صَدَقَ».

قال ابنُ الأثيرِ: هذه كَلمَةٌ جاريةٌ على السُنِ العَرَبِ، تستعملُها كثيراً في خطابِها، وتريدُ بها التأكيد (١٠).

وقد نهى النبي عَلَيْكُ أَنْ يحلفَ الرجلُ بأبيه، فيُحْتَمَلُ أَن يكونَ هذا القولُ قَبْلَ النهي، ويُحْتَمَلُ أَن يكونَ جَرَى منه على عادة الكلامِ الجاري على الألْسُن، ولا يُقْصَدُ به القَسَمُ، كاليمين المعفوِّ عنها من قبيل اللَّغُوِ، أو أنَّه أرادَ به توكيدَ الكلامِ، لا اليمينَ، فإنَّ هذه اللفظة تجري في كلامِ العَرَبِ على ضَرْبَيْن:

- التعظيم، وهو المرادُ به القَسَمِ المنهيّ عنه.
 - التوكيد، كقول الشاعر:

لَعَمْرُ أبي الواشين لا عَمْرُ غيْرِهم لقد كَلَّفَ تنبي خُطَّةً لا أريدُها

فهذا توكيدٌ لا قَسَمٌ، لأنّه لا يقصدُ أن يحلفَ بأبي الواشينَ، وهو في كلامِهِمْ كثيرٌ.

أجزاؤه وإعرابه: يبدأ هذا الأسلوبُ بالفعلِ الماضي (أفلح) أو أيّ فعلِ آخَرَ.

⁽١) انظر اللسان: أبي.

ثم واو القسم والجَرِّو (أب) الاسم المُقْسَمُ به، والهاءُ الضميرُ في محلِّ جَرِّ مضافاً إليه وقد خرج القَسمُ ههنا عن معناه إلى التوكيد كما أسلفنا، وإن كانتِ الواو حَرْفَ قَسَم وجَرِّ، لكنَّ المعنى تَغَيَّرَ إلى التوكيد في هذا الأسلوب.

٧٠٩ فيحي فَيَاحِ

أسلوبٌ عربيٌّ جاهليٌّ من أساليب العَرَبِ في الحروبِ والغاراتِ، ذكره أَهْلُ اللَّغَةِ وشرحوه. قال ابنُ منظورٍ: كان يُقال للغارةِ في الجاهلية: (فِيحِي فَيَاحِ)(١).

وقال الأزهريُّ^(٢): والغارةُ هي الخَيْلُ المغيرةُ تُصَبِّحُ حيّاً نازلين، فإذا أغارت على ناحية من الحَيُّ تَحَرَّز عُظْمُ الحيِّ ولاذُوا بِوَزَر (٣).

وسمّوا هذه الخيلَ المغيرةَ فَيَاحِ، لأنها جماعةٌ مؤنثةٌ، خرجتْ مَخْرَجَ قَطَامِ وحَذَام. قال غَنيُّ بنُ مالك، وقيل أبو السفّاح السلوليُّ:

دَفَعْنا الْخَيْلُ شائلةً عليهم وقُلْنا بالضَّحَى: فِيحي فَيَاحِ (١)

والشائِلُة في البيت المُرْتَفِعَةُ، أي أنّ أذنابَها ارتفعتْ، ولايكون ذلك إلا عِنْدَ العَدْو.

معنى الأسلوب:

قال شَمِرٌ : فيحي فَيَاحِ، أي اتَّسِعي عَلَيْهِم وتَفَرَّقي (٥)

إعرابه:

قولُهم: (فيحي) فعلُ أمرٍ مبنيٌّ على حذف النون، والياءُ ضميرُ الفاعلِ.

و (فَيَاحِ) بوزن (فَعَالِ) منادى بأداة نداء محذوفة .

وهو مبنيٌّ على الكَسْرِ مَعْدُولٌ عن فاعلة ، من (فاح) فهي فائِحَةٌ. وهو في محلِّ نَصْبِ على النداء.

(١) اللسان: فيح.

(٢) تهذيب اللغة: فاح: ٥/٢٦١.

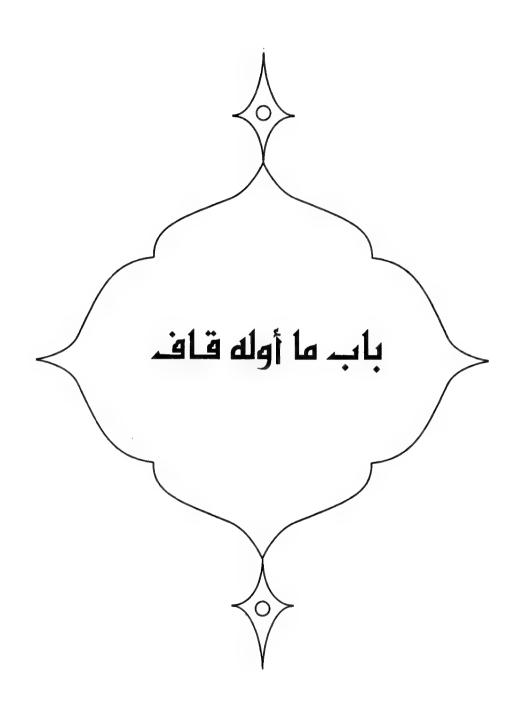
(٣) الصحاح واللسان: فيح وانظر كتاب: ما بنته

العرب على فَعال ص: ١٩.

(٤) انظر ثلاثة المصادر السابقة.

(٥) الصحاح واللسان: فيح.

– ۳۷٦ –=



• ٢١ - قَاتَلَهُ اللهُ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، وتركيبٌ خَرَجَ عن معناه الأصلي إلى معنى التعجُّبِ. أوردَ القرآنُ الكريمُ هذا الأسلوبَ في غَيْرِ آيةٍ، وجاءت به العَرَبُ في شِعْرِها ونَثْرها.

قال اللهُ تعالى : ﴿ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ﴾ (١) ، وقال أيضاً : ﴿ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ﴾ (٢).

قال القرطبيُّ: قاتلهُمُ اللهُ، أي لَعَنَهُمُ اللهُ. قال ابنُ جُرَيْجٍ: (قاتَلَهم اللَّهُ) هو بمعنى التعجب. وقال ابنُ عبّاسٍ ـ رضيَ اللهُ عنهما ـ : كلُّ شيءٍ في قَتْلٍ فهو لَعْنٌ. ومنه قولُ أبان بن تغلبَ:

قاتَلها اللهُ تَلْحاني، وقد علمت أنّي لِنَفْسِيَ إِفسادِي وإصلاحِي (٣)

وحكى النقَّاشُ: أنَّ أصلَ (قاتله اللهُ) الدعاءُ، ثم كَثُرَ ذلك في استعمالهم حتَّى قالوه على التعجب في الخَيْرِ والشَّرِّ، وهم لا يريدون الدعاءَ. وأنشد

وأُخْبِرُ الناسَ أنّي لا أُبالِيهَا(1) يا قاتَلَ اللَّهُ لَيْلَى كَيْفَ تُعجبني

وقال القرطبيُّ في تفسيرِ الآيةِ من سورةِ (المنافقون): هي كَلِمَةُ ذمٌّ وتوبيخٍ، وقد تقولُ العَرَبُ: قاتلَهُ اللَّهُ ما أَشْعَرَهُ !! فيضعونه موضعَ التعجُّبِ (٥٠).

وقيل: معنى (قاتلهم اللَّهُ) أي أَحلُّهُمْ مَحَلَّ مَنْ قاتلَهُ عَدُوٌّ قاهرٌ (٦).

(٤) الصدر نفسه. (١) التوبة: ٣٠.

=- TV4 -

⁽٥) الجامع للقرطبي: ١٨ /١٢٦. (٢) المنافقون:٤.

⁽٦) المصدر السابق. (٣) الجامع للقرطبي: ٨ / ١١٩.

٢١١ - قَبَّحَهُ اللهُ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ ، من أساليبِ العَرَبِ في الجاهليةِ والإِسلامِ ، وما يزالُ يُسْتَعْمَلُ حتَّى اليومِ .

وهو دعاءٌ كانوا يدعونَ به على الرَّجُلِ، ذكرَه أَهْلُ اللُّغَةِ وفسَّروه.

قال ابنُ منظورٍ: تقولُ العربُ: قَبَّحَكَ اللهُ، أيْ صَيَّرَكَ قَبِيحاً، وهو دعاءٌ عليه (١).

وربّما خرج هذا الأسلوب في استعمالهم إلى معنى التوبيخ واللُّوم، أو السّبّ، أو التقريع والاستهزاء. قال الحطيئة يهجو نَفْسَهُ (٢).

أَبَتْ شَفَتَايَ اليومَ إِلا تَكلُّما بشعْرٍ، فما أدري لِمَنْ أنا قائِلُهُ

أرى ليَ وَجْهاً قَبَّحَ اللهُ شَكْلَهُ فَقُبِّحَ مِنْ وَجْه، وقُبِّحَ حامِلُـهْ

وجملة هذا الأسلوب فعلية تتكوَّنُ من فعل ماضٍ وفاعلٍ ومفعولٍ به، وكانت تفيد الخَبَرَ، لكنّها تحوَّلت إلى إنشاء حين أريد بها الدعاء .

⁽١) اللسان: قبح.

⁽٢) ديوان الحطيئة:٢٨٢.

٢ ١ ٧ - قَبَحَهُ اللهُ وأمّاً زَمَعَتْ به

هذا أسلوبٌ عربيٌّ يشبِهُ سابِقَهُ (قَبَّحَهُ اللَّهُ) لكنّه يختلفُ عنه في معناه.

ذكرَه أَهْلُ اللَّغَةِ، وذكروا معناه. قال صاحبُ اللسانِ: العَرَبُ تقولُ: (قَبَحَهُ اللهُ وأمَّا زَمَعَتْ به) بتخفيف (قَبَّحَ)(١)

وقال في معناه: أي أَبْعَدَهُ اللَّهُ، وأَبْعَدَ أُمَّهُ (٢). وهذا يَدُلُّ على أنَّه خَرَجَ إِلى معنى الدعاء عليه بالهلاكِ والموتِ، أو بالغُرْبَةِ والفراق.

وأما قولهم: (. . . زَمَعَتْ به) فهو بمعنى أسرعَتْ به وعَدَتْ ، ويقال: زَمَعَتْ: أبطأت (٣) ، والكلمة من الأضداد .

ولعلَّ المُرادَ: قَبَحَهُ اللَّهُ وأمَّا أسرعتْ به عند الولادة.

ويقال: زَمَعَ الرجلُ زَمَعاً: خَرِقَ من خَوفٍ وجَزَعٍ (٤).

إعرابه:

قَبَحَهُ اللهُ: فعل ماض ومفعولُهُ المقدَّمُ الهاءُ وفاعلُهُ المؤخَّرُ (اللَّهُ).

وأُمّاً: الواوُ عاطفةٌ. أمّاً: اسمٌ معطوفٌ على مَوْضع الهاء وهو النَّصْبُ.

زمعت به: فعل ماضٍ وفاعلُه مستترٌ فيه، والتاءُ للتأنيثِ و(به) جارٌ وضميرٌ في محلِّ جَرٍّ.

وجملة هذا الأسلوبِ فعليةٌ أفادَتِ الخَبَرَ، إِلا أَنَّها تَحوَّلَتْ عنه إلى الإِنشاءِ حينَ أريدَ بها الدعاءُ.

(١) اللسان والتاج: قبح. (٣) اللسان: قبح.

(٢) المصدران السابقان. (٤) المصدر

٢١٣- قَحْطاً له!!

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب العَرَبِ في الدعاء على الإنسان. استعمله الجاهليون، كما استعمله الإسلاميون، وذكره علماء اللُّغة.

ورد في الحديث: «إِذَا أَتَى الرَّجُلُ القَوْمَ، فقالوا: قَحْطاً!.. فَقَحْطاً له يوم يلقى ربَّهُ»(١).

أي أَنَّه كَانَ مُمَّنْ يُقالُ له عِنْدَ قدومِهِ على الناسِ هذا القَوْلَ، فإِنَّه يقالُ له مِثْلُ ذلك يومَ القيامة.

وقيل في معناه: إِنّه دعاء عليه بالجَدْبِ، فاستعاروه لانقطاع الخَيْرِ عنه وجَدْبِهِ من الأعمال الصالحة (٢).

إعرابه:

ذكرَ أَهْلُ العربيةِ أَنَّ (قَحْطاً له) منصوبٌ على المصدرِ، أي قُحِطْتَ قَحطاً. فالمصدرُ مفعولٌ مطلَقٌ حُذِفَ فِعْلُه. والجارُّ والمجروُ (له) يتعلقان بالمصدرِ أو بصفةٍ منصوبةٍ لَهُ.

⁽١) اللسان: قحط.

⁽٢) المصدر نفسه.

٢١٤- قُدْماً ها !!

هذا أسلوبٌ عربيٌ إِسلاميٌ فصيحٌ، من أساليبِ التحريضِ على القتالِ. أوّلُ مَن استعمله النبيُّ الكريمُ عليه الصلاةُ والسلامُ.

ورد في حديثِ شَيْبَةَ بنِ عثمانَ: فقال النبيُّ عَلِيَّةً: ﴿ قُدْماً ها!! ﴿ (1)

ذكر أَهْلُ اللُّغَة هذا الأسلوب وفسّروا معناه.

قال ابنُ منظورٍ: يُقالُ: نَظَرَ قُدُماً، ومَضَى قُدُماً، أي ْ تَقَدَّمَ.

ويقال: قَدَمَ بالفتح يَقْدَمُ قُدْماً، أي تقدَّم (٢).

المعنى:

قولُ النبيِّ عليه الصلاةُ والسلامُ: «قُدْماً ها» معناه تَقَدَّمُوا، وهو تحريضٌ لهم على القتالِ، وحَضُّهُمْ عليه:

إعرابه:

نُصِبَ (قُدْماً) على المصدرية، فهو مفعولٌ مطلَقٌ لفعل محذوف. وأمّا (ها) فهي حرف تنبيه، لا محلّ له من الإعراب.

⁽١) اللسان والتاج: قدم.

⁽٢) اللسان: قدم.

٥ ٢ ١ - قَصْرُكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا وقُصاراكَ

من أساليب العَرَب العريقة التي تدلُّ على غاية الأَمْرِ والأَمَدِ ونهايَتهِ. ذكره أَهْلُ اللُّغَة وذكروا له وجوهاً ولغات في الاستعمال.

قال الجوهريُّ: وقولُهم: قَصْرُكَ أَنْ تفعلَ كذا وقُصاراكَ، بالضَّمِّ، وقَصَاراكَ، بالضَّمِّ، وقَصَاراكَ، بالفتح، أي غايَتُكَ وآخِرُ أمرِكَ وما اقتَصَرْتَ عليه (١١). قال الشاعرُ:

إِنَّمَا أَنْفُ سُنا عارِيَةٌ والعَوَارِيُّ قُصَارَى أَنْ تُرَدْ وقال البُحْتُرِيُّ (٢):

فَقَصْرُكَ إِنِّي حَامَمٌ فَمُرَفِرِفٌ على خُلُقي، أو ذاهِبٌ حَيْثُ أَذْهَبُ لغات هذا الأسلوب:

قال ابنُ سيده: يُقالُ: قَصْرُكَ وقُصَارُكَ وقَصَارُكَ وقُصَارُكَ وقُصَيْراكَ وقُصاراكَ أَنْ تفعلَ كذا، أي جَهْدُك وغايَتُكَ وآخرُ أمرِكَ وما اقتصْرتَ عليه. قال الشاعرُ الطِّرِمَّاحُ يصفُ أُرْويَة (٣).

لَهَا تَفِراتٌ تَحْتَها، وقُصارُها إلى مَشْرَة لِم تَعْتَلِقْ بِالمَحاجِنِ وَالتَفْرات: ما تساقط من ورق الشجر، والمَشْرة: ما يمتشره الراعي بمحجنه من ورق الشجر (1).

وقال غَيْرُهُ:

إِنَّمَ اللَّهُ اللَّهُ عاريةٌ والعَواريُّ قُصَارَى أَنْ تُرَدْ (٥)

ويقال في بَعْض الحِكم: المتمني قُصَاراهُ الخيبةُ.

(١) الصحاح واللسان: قصر، قصر، مشر.

(٢) ديوان البحتري: ١/٣٦.

(٣) اللسان: قصر.

* * *

:- **٣**٨٤ -==

٢١٦- قَطَعَ اللَّهُ دابِرَهُمْ وغابِرَهم

من أساليب العَرَب في الدعاء على أعدائهم، وهو من الأساليب الجاهلية القديمة، وفي التنزيل: ﴿ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ (١) أي اسْتُؤْصِلَ آخرهم.

ذكر أَهْلُ اللَّغَةِ هذا الأسلوبَ العربيَّ وفسروه (٢). قال الأصمعيُّ في قولِهم: (قَطَعَ اللَّهُ دابِرَهُ): الدابِرُ: الأصلُ، أي أذهبَ اللَّهُ أصلَهُ وأنشد لِوَعْلَةَ، وهو شاعر جاهلي:

فِدًى لكُمَا رِجْلَيَّ أُمِّي وخالتي

غداة الكُلاب، إذ تُحَزُّ الدوابِرُ

أراد يُقتل القَوْمُ فتذهب أصولهم ولا يَبْقَى لهم أثر (٣). وغابِرُ القَوْمِ: سَلَفُهُمْ، وقيل: الباقي منهم.

وقال بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ: دابِرُ القومِ: آخرُه، وهو على هذا يدعو عليه بانقطاعِ العَقب حتَّى لا يَبْقَى أَحَدٌ يَخْلُفُهُ.

وفي حديث الدعاء قال عَلِيه : «وابعث عليهم بأساً تقطع به دابرَهم » أي جميعَهم حتَّى لا يَبْقَى منهم أحدُّ (٤).

ويقومُ هذا الأسلوبُ على جملةٍ فعلية مكونَّة من فعلٍ وفاعلٍ ومفعولٍ به وضميرٍ وَقَعَ في محلٍّ جَرٍ مضافاً إليه.

وجملةُ الفِعْلِ كانتْ تُفيدُ الخَبَرُ أصلاً لكنَّها تَحَوَّلَتْ عنه إلى الإِنشاءِ حين أُريدَ بها الدعاءُ.

اللسان: دبر.

⁽٢) الأساس واللسان والتاج: دبر. (٤) اللسان والتاج: دبر.

٣١٧ قعيدك الله

هذا أسلوبٌ عربيٌ عربيٌ ، استعملتْ ه العرب أسلوب قَسَمٍ أو استفهامٍ أو استعطاف، واهتم به علماء العربية ، فشرحوه وذكروا وجوه استعماله ومعناه وإعرابَه . وهو من أساليب الجاهليين والإسلاميين .

قال متمّم بن نُويْرة (١):

قَعِيدَكَ أَلا تُسْمِعِينِي مَلاَمةً ولا تَنْكَئِي جُرحَ الفؤادِ فَيَيْجَعَا وقال الفرزدقُ: (٢)

قَعِيدَكُما اللّهُ الذي أنتما له ألم تَسْمَعا بالبَيْضَتَيْنِ المُنَادِيا وقالت أعرابية (٣):

قعيدَكِ عَمْرَ اللَّهِ يا بِنْتَ مالك مالك مالك ما أَعْلَمِينا نِعْمَ مأوَى المُعَصِّبِ معنى الأسلوب:

اضطربَ علماؤُنا في تحديد معنى هذا الأسلوب، واختلفوا في فَهْمِهِ قال أبو عبيد: قال الكسائيُّ: يقال: قَعْدَك اللَّهُ، أي اللَّهُ مَعك، وأنشد بَيْتَ الأعرابية: قعيدك عَمْرُ اللَّهُ (٤)...

وقيل: قَعْدَك اللَّهُ وقَعِيدَك، أي كأنَّه قاعدٌ معك يحفظُ عليكَ قولَكَ.

⁽١) اللسالة: قعد. (٣) المصدر نفسه.

⁽٢) المصدر نقسه. (٤) اللسان والتاج: قعد.

وقيلَ: تقديرُه: قَعْدَتُكَ الله، أي سألتُ اللهَ حِفْظَكَ، فهو من قولِه تعالى: ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ (١) ، أي حفيظٌ (٢) .

وقال ثعلبٌ : (قَعْدَك اللهَ وقعيدك اللهَ) أي نَشَدْتُكَ اللَّهَ .

وقال أبو عبيد: عُلْيا مُضَرَ تقول: قعيدَكَ لتفعلَنَّ كذا. قال: القعيدُ الأبُ. وقال أبو الهيشم: القعيد: المقاعِدُ وأنشدَ بَيْتَ الفرزدق: قَعيد كُمَا (٣)...

وقال التِّبريزيُّ: قعيدك في معنى أنشدتك، وأصلُهُ الحافظ، ويقال: قعيدَكَ اللَّهَ وقعدك اللَّهَ أي أذكَّرُكَ اللَّهَ الحافظ لَكَ، وليس هذا بِيَمِينٍ، إِنما هو استلطاف (٤٠).

قال الجوهريُّ: يمينٌ للعرب(٥)، ثم حدّد استعماله في قَسَم السؤال وذكر أنّ جوابه يكون ما فيه الطلبُ كالأمْرِ والنَّهْي وسوى ذلك. وذكر في موضع آخَرَ أنه يستعمل في القَسَم الذي لا سؤالَ فيه (٦٠).

وقال ابن يعيش: إِنه لا يستعمل إِلاَّ في القَسَم (٧).

وجمع الإمام ثعلبٌ فيه بين الاستفهام واليمين، فالاستفهام كقولك: (قعيدكما الله ألم يكن كذا وكذا) وأنشد بيت الفرزدق: قعيدكما الله....

قال: والقسم كقولك: (قعيدكَ اللهَ لأكرمَنَّكَ)(^).

وذكر الرضيُّ أنَّ أكثر استعمال هذا الأسلوب في قَسَم السؤال (٩).

⁽٦) الصحاح: قعد. (۱) سورة ق:۱۷.

⁽٧) شرح المفصل:٦ /١٨. (٢) اللسان: قعد.

⁽٨) اللسان والتاج: قعد. (٣) المصدر نفسه.

⁽٩) شرح الكافية: ١١٩/١. (٤) شرح المفضليات للتبريزي: ٢ /٩٦٣.

⁽٥) الصحاح: قعد.

وقال ابنُ برّي: (قَعيدَك اللهَ وقَعدَك اللهَ) استعطافٌ، وليس بقسَم، كذا قال أبو علي قال: والدليلُ على أنّه ليس بقسم كونُه لم يُجَبْ عنه بجواب القسَم (١).

إعرابه: ذكر الرضيُّ أنَّ فِعْلَ المصْدَرِ (قَعْدَك وقَعِيدَك) غَيْر مُسْتَعْمَلٍ، نَقَلَ ذلك عن سيبويه، ونقل عنه أيضاً أنَّه منصوبٌ على المصْدرِ، فهو كالمصادرِ التي تحذَف أفعالُها وجوباً (٢٠).

و (قَعْدَك وقَعِيدَك) من المصادرِ، ويأتي بعدَها ما يبيِّنُها، ويعيِّنُ ما تعلَّقَتْ به من فاعلٍ ومفعولٍ ، إما بحرف جرِّ أو بإضافة ، وجاءت الإضافة ههنا إلى الكاف الضمير.

قال الجوهريُّ: قَعِيدَك وقَعْدَك، يمينٌ لِلْعَرَب، وهي مصادرُ استُعْمِلَتْ منصوبةً بفعلِ مضمرِ، كما يُقالُ: نَشدْتُكَ اللهَ (٣).

هذا وجه. ويجوز ألا يكونَ انتصابُ (قَعْدَك) و(قَعِيدك) على المصدرِ، فيكون التقديرُ: أسألُ الله قعدك، أي تقعيدكَ وتمكينَك، هذا على حذف الزوائد من المصدر.

و (أسال) فعلٌ متعد إلى مفعولين، الأول لفظ الجلالة (الله) والآخَرُ المصدرُ (قَعْدك) أو (قَعيدك).

كما يجوز أن يكون المعنى أسألُ الله بحقِّ تَقْعيدك، أي نِسْبَتِكَ إِيّاه إلى القعود، أي الدوامِ والتمكين، فيكون انتصابُ المصدْرِ بحذف حَرْف القَسَم،

⁽٢) شرح الكافية ١١٩/١ وانظر: سيبويه:

نحو: الله لأفعلن كذا وكذا. قاله الرضيُّ (١)، وقال: هما مصدران محذوفا الزوائد، مضافان إلى الفاعل. و (الله) لفظ الجلالة مفعولٌ للمصدرين (٢).

كما يجوزُ أن يكونَ معنى (قَعْدَك الله)، بحقِّ قَعْدِكَ، أي قعيدك، أي ملازمتك العالم بأحوالكَ، وهو الله.

و (الله) عطفُ بيان لقعدك ويؤيد هذا التأويل قولُهم : (قعيدَك الله) بمعناه. فالقَعْد والقَعِيد بمعنى المقاعد، وهما كالحَلْف والحَليف، فعلى هذا مذهب سيبويه، وهو النصبُ على المصدر، وعلى تأويل: أسألُ اللهَ تَقْعِيدَكَ.

⁽١) شرح الكافية: ١/٩/١.

⁽٢) المصدر السابق نفسه.

٢١٨ - قَمْقَمَ اللَّهُ عَصَبَهُ

هذا أسلوبٌ عربيٌ من أساليبِهم في الدعاءِ على الرَّجُلِ أو شَتْمِه. ذكره أَهْلُ اللُّغَة وشرحوه.

معناه: قال ابنُ الأعرابيّ: قَمَّ إِذا جمع، وقَمَّ إِذا جَفَّ، وقَمْقَمَ اللهُ عَصَبَهُ، أيْ جَمَعَهُ وقَبَّضَهُ، وقَبَّضَهُ، وقال ثعلبٌ: شَدَّدَهُ، ويُقالُ ذلك في الشَّتْم (١).

وقال الزَّمَخْشَرِيُّ: ومن الجازِ: قَمْقَمَ اللَّهُ عَصَبَهُ، أي جَمَعَهُ وقَبَّضَهُ (٢).

إعرابه: هذا الأسلوبُ جملةٌ فعليةٌ، تتكوَّنُ من فعلٍ وفاعلٍ ومفعولٍ به وضميرِ إضافةٍ، والجملةُ في أصْلِها خَبَرٌ ، لكنها حينَ اسْتُعْمِلَتْ على المجازِ، وأُريدَ بها الشَّتْمُ أو الدعاءُ صارتْ إنشائيةً، لأنَّ الدُّعاءَ إنشاءٌ.

⁽١) أدب الكاتب: ٤٨ واللسان والتاج: قمقم.

⁽٢٠) أساس البلاغة: قمقم.

٩ ٢ ٧ – قُومِي جَعَارِ !!

هذا أسلوبٌ عربيٌّ جاهليٌّ قديمٌ، كانَتِ العَرَبُ تستعملُه لِشَتْمِ النساءِ خاصَّةً.

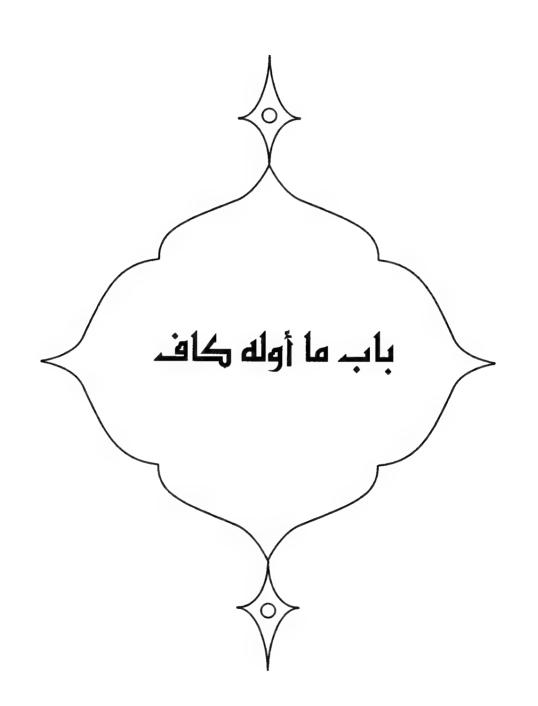
فقد كانوا يسبُّون المرأةَ قائلين لها: قُومِي جَعَارِ! (١)

ومعناه كوني كالتَّيْسِ في حُمْقِهِ يا ضَبُعُ، قالَهُ الزمخشريُّ.

وجَعَارِ على وزن فَعَالِ عَلَمٌ للضَّبُعِ وهو معدولُ عَنْ جاعرة، وكانوا يشبِّهون المرأة بالضَّبُع، وسميت الضَّبُعُ بهذا الاسم لِكَثْرَة جَعْرِها، وقال أبو ليلئ: لُخْبثها (٢) والجَعْرُ: الحَدَثُ.

⁽١) اللسان والتاج: جعر.

⁽٢) ما بنته العرب على فعال للصغاني ص: ٣٠.



• ٢ ٢ – كائناً مَنْ كانَ – كائناً ما كان

شاع هذا الأسلوبُ في اللُّغَةِ العربيةِ مُنْذُ القديمِ، وهو من الأساليبِ الأدبيةِ في لُغَة العَرَب.

تقول: (لأَضْرِبَنَّهُ كائناً ما كان) و(سَنُضَحَّي في سبيلِ الوطنِ كائناً ما كان) و (سنردُّ كَيْدَ الطامعِ كائناً مَنْ كان) أو (كائناً ما كان) والتركيبان الأخيران الأول فيهما كالثاني إلا أن (ما) في الأول نكرة موصوفة لغير العاقل، و(من) في الثاني نكرة موصوفة للعاقل.

أجزاؤه:

يتكوَّنُ هذا التركيبُ من ثلاثة أجزاء (كائناً) و (مَنْ) أو (ما) النكرة الموصوفة و (كان) الفعل، ولكلّ إعرابُه:

١- كائناً: اسم فاعل مشتقٌّ:

- إِمّا من (كان) التامَّةِ، ويكون فاعلُه المصدرَ المؤولَ على جَعْلِ (ما) بعده مصدريةً والتقديرُ: كائناً كَوْنُهُ.

- وإِمَّا مِنْ (كان) الناقصة الناسخة، ويكون اسمُها ضميراً مستتراً فيها، ويعود على صاحب الحال مِنْ (كائناً).

وإعراب (كائناً) على الوجهين حالٌ منصوبةٌ.

٢ - (ما) ولها في الإعراب وجوه:

الأول: أنها حرفٌ مصدريٌ مع وجود التمام في (كائناً) و(كان).

الثاني: أنَّها موصولةٌ إِذا استعملتْ لمن يعقلُ كاستعمال (ما) في (السيَّما) وعليه، فتكون في محل نصب خبراً السم الفاعل (كائناً).

الثالث: يجوزُ جَعْلُ (ما) نكرةً موصوفةً بـ (كانَ) وهي تامَّةً، والتقدير في المثال الأول: لأضربَنَّهُ كائناً شيئاً وُجِدَ . والمعنى لأضربَنَّهُ كائناً بصفة الوجود من غَيْرِ نَظَرٍ إلى حال دون حال، مفرداً كان أو مركباً، كلاً أوجُزْءاً.

ولعلُّ هذا الوجهَ أقربُ إلى الأخْذ به، وأُوْلَى منْ سواهُ.

الرابع: أن تكون (ما) صلةً للتوكيد و(كائناً) و (كان) تامستين، والمعنى: الأَضْرِبَنَّهُ موجوداً وُجِدَ، أي شخصٍ وُجِدَ صغيراً أو كبيراً، عظيماً أوْحقيراً.

الخامس: تكون (ما) فيه اسماً نكرةً صفةً (كائِناً) أو أنّها بَدَلٌ منه، فإِذا قلتَ: لأَضْرِبَنَّ رجلاً كائِناً ما كان، كان المعنى: لأَضْرِبَنَّ رجلاً موجوداً، شخصاً وجد.

والمعنى على التعميم كالأولِ. أيُّ أيُّ شخص (١).

٣- كان: صلّة (ما) المصدرية، ولها وجهان:

الأول: أن تكون تامةً، وتُووَّلُ معَ (ما) بمصدرٍ في محلِّ رفعٍ فاعلاً لـ (كائناً)

⁽١) ينظر: رسائل ابن عابدين: ١/ ٣٤٠ والنحو النوو: ١/ ٥٥١ ومعجم شوارد النحو:

^{. 171-177}

اسم الفاعل المشتق من (كان) التامّة. والجملة من (كان) وفاعلها المستترصفة (ما).

وهي في محلِّ نصب، والتقديرُ: سأضْرِبُه كائناً شيئاً أو إنساناً كان.

الثاني: أن تكون (كان) ناقصةً ناسخة، وفيها ضمير مستتر هو اسمُها، يعودُ على (ما).

أمَّا خَبَرُها فمحذوفٌ والتقديرُ: كائناً الشخصُ الذي هو إِيَّاه.

٢٢١ - كانَتْ بِهِ اليدانِ

قال الصاغانيُّ^(١) وابنُ منظور ^(٢): تقول العَرَبُ: (كانَتْ به اليدانِ)، أي فَعَلَ اللهُ به ما يقولُه لي.

هذا الأسلوبُ من أساليبِ العَرَبِ في الدعاءِ على الرَّجُلِ بأنْ يقعَ في سوءِ ما يتمنّاهُ لغَيْره، وهو من أساليبهم القديمة .

يُقال: إِنَّ قَوْماً من الشُّراةِ (٣) مرُّوا بقومٍ منْ أصحابِ عليٍّ رضيَ اللَّهُ عنه، وهم يعقون عليهم، فقالوا: بِكُمُ اليَدانِ، أي حاربَكُم ما تدعون به، أي رَجَعَ ووقَعَ بكم.

الإعراب: (بكم) جارٌ وضمير في محلٌ جرٌ والميمُ حَرْفٌ لجمعِ الذكورِ، لا محلٌ لهُ. والجارُ والمجرورُ في محلِّ الخبر المقدَّمِ. (اليدان): مبتدأ مؤخر. والجملة الإسمية خرجتْ إلى معنى الدعاءِ. وقوْلُ العَرَبِ: (كانت به اليدان) كان: تَامّةٌ واليدان فاعل. ويمكن عدّ (كان) ناقصةً و (اليدان) اسمها.

⁽١) التكملة للصاغاني: (يدا): ٦/٠٤٥.

⁽٢) اللسان: يدي.

⁽٣) الشُّراة: فرقة من فرق الخوارج، وهم من الذين خرجوا عَلَى عليٌّ كرَّم اللهُ وجههُ.

٢٢٢ - كَذَبَ عَلَيْكَ الأُمْرُ

أسلوبٌ عربيٌّ رصينٌ عريقٌ، عَرَفَهُ الجاهليون، وَوَرَدَ في الحديثِ الشريف، وهو من أساليب الإغراء والترغيب في الشَّيْء.

قال عنترةُ العبسيُّ:

كَـذَبَ العـــــقُ ومــاءَ شَنِّ بارد ِ إِنْ كنتِ سائلتي غَبُوقاً فاذهبي

يخاطب الشاعر زَوْجَهُ، فيقول لها: عليك بأكلِ العتيق وهو التمرُ اليابسُ، واشربي الماءَ الباردَ، ولا تتعرَّضِي لغبوقِ اللبنِ، وهو شربُهُ عشييًا، لأنّ اللبن خصصتُ به مُهْري الذي أنتفعُ به ويُسلِّمُني وإياكِ من أعدائي.

وفي حديث عُمرَ: «شكا إليه عَمْرُو بن معد يكرب، أو غَيْرُه النَّقْرِسَ، فقال: كَذَبَتْكَ الطهائرَ، أي عليك بالمَشْي فيها »(١).

والظهائرُ جَمْعُ ظَهِيرة، وهي شدَّةُ الحرِّ. وفي رواية نِ كَذَبَ عَلَيْكَ الظواهرُ، جَمْعُ ظاهرة، وهي ما ظَهرَ من الأرض وارتفع (٢).

وفي حديث آخَرَ أنَّ عمْرَو بنَ معد يكرب شكا إِليه المَعَصَ، فقال: «كَذَبَ عليكَ العَسَلَ» يريد العَسكان، وهو مَشْيُ الذئب (٣). أي عليكَ بسرعة المَشْي.

والمُعَصُّ التواءُّ في عَصَبِ الرجل.

⁽١) الفائق: ٣/٢٥٠.

⁽٢) اللسان: كذب.

⁽٣) الفائق: ٣/ ٥٥٠ واللسان: كذب.

وفي حديث على رضى الله عنه: «كَذَبَتْكَ الحارقة »(١) أي عليك بمثلها، والحارقةُ: المرأةُ التي تغلبها شهوتُها.

وفي حمديث عمر رضي الله عنه: « كَمذَبَ عليكمُ الحجُّ، كَمذَبَ عليكمُ العُمْرَةُ، كَذَبَ عليكم الجهادُ، ثلاثةُ أسفار كذبْنَ عليكم »(٢).

قال ابنُ السِّكِّيت: كأنّ (كَذَبْنَ) ههنا إِغراءٌ، أي عليكم بهذه الأشياء الثلاثة.

معنى الأسلوب واستعماله

قال الزَّمَخْشَريُّ: هذه كَلمَةٌ مشكلةٌ قد اضطربتْ فيها الأقاويلُ، حتى قال بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ: أَظنُّها من الكلام الذي دَرَجَ أهلُه، ومنْ كان يعلمُه، وأنا لا أذكر من ذلك إِلا قولَ مَنْ هجِّيراهُ التحقيقُ (٣).

وفي اللسان: قَوْلُهم (كَذَب عليكَ كنا) معناه الإغراء، أي عليك بكذا، وقيل: معناهُ الحثُّ والحَضُّ^(٤).

وقال الزمخشريُّ: معنى (كَذَبَ عليكم الحجُّ) على كلامين:

- كَانَّه قال: كَذَبَ الحجُّ، عليك الحجُّ، أي ليُرغِّبْكَ الحجُّ، أي أنَّه واجبُّ عليك، فاضمر الأولَ لدلالة الثاني عليه وهذا التفسيرُ على الأخذ بوَجْه الرَّفْع في (الحجّ).

> (٣) الفائق للزمخشري: ٣/ ٢٥٠. (١) اللسان: كذب.

⁽٤) اللسان: كذب. (٢) المصدر نفسه.

- وعلى الوَجْهِ الثاني بنَصْبِ الحَجِّ، يكون (عليك) اسمَ فِعْلٍ، وفي (كَذَبَ) ضميرُ الحَجِّ(١).

و (كَذَبَ عليك كذا) كلمةٌ نادرةٌ، جاءت على غَيْرِ القِياسِ.

وقيل: كَذَبَ عليكم الحجُّ، أي وَجَبَ عليكم الحجُّ، وهو في الأصلِ إِنّما هو إِنْ قيل: لا حَجَّ، فهو كذبٌ.

وقال النضربنُ شُمَيْلٍ: كَذَبَكَ الحجُّ، أي أمكنَكَ، فَحُجَّ، وكَذَبَكَ الصَّيْدُ، أي أمكنَكَ فَحُجَّ، وكَذَبَكَ الصَّيْدُ، أيْ أمكنَكَ فارْمِهِ. قال ورَفْعُ (الحجِّ) و(كذَبَ) معناه نَصْبٌ، لأنّه يريدُ أنْ يأمرَ بالحجِّ.

وقال الأصمعيُّ: معنى (كَذَبَ عليكم) معنى الْإِغراء، أي عليكم به، وكأنّ الأَصْلُ في هذا أنْ يكونَ نَصْباً، ولكنّه جاء عنهم بالرَّفْعِ شَاذًا على غَيْرِ قياسٍ، وممّا يُحقِّقُ ذلكَ أنَّه مرفوعٌ، قولُ الشاعر:

كَـذَبْتُ عليك لا تزالُ تَقُـوفُني كما قافَ آثارَ الوسيقةِ قائِفُ

أراد عليك بي، فجعل نفسه في موضع رفعٍ، ألا تراهُ قد جاء بالتاء، فجعلها اسمَهُ، وقال معقّر بن حمار البارقيّ:

وذبيانية أوْصَت بنيها بأنْ كَذَبَ القراطِفُ والقُطوفُ

القراطفُ: أكسيةٌ حُمْرٌ، وهذه امرأةٌ كان لها بنونَ يركبون في شارة حسنة، وهم فقراء لا يملكون وراء ذلك شيئاً، فساء ذلك أمّهم، لأنها رأتهم فقراء، فقالت : كذَبَ القراطف، أي أنّ زينتهم هذه كاذبةٌ ليس وراءها عندهم شيءٌ.

⁽١) الفائق للزمخشري: ٣/٢٥٠.

وقال ابنُ السِّكِّيتِ: تقولُ للرجلِ إِذا أمرْتَهُ بشيء وأغريْتَهُ: كَذَبَ عليكَ كذا وكذا، أي عليكَ بهِ، وهي كَلِمَةٌ نادرةٌ، قال: وأنشدَني ابنُ الأعرابيِّ لخداشِ بنِ زُهيْرِ:

كَذَبْتُ عليكم أوعدوني وعلّلوا

بي الأرض والأقوام قردان مو ظب

أيْ عليكم بي وبهجائي إذا كنتُم في سَفَرٍ، واقطعُوا بذكريَ الأرضَ، وأنشدوا القَوْمَ هجائي يا قرْدانَ مَوْظبِ.

وقال أبو عُبَيْدٍ: ولم أسمع في هذا حرفاً منصوباً إِلا في شيءٍ كان أبو عبيدة يحكيه عن أعرابي نَظرَ إلى ناقة نِضْو لرجل، فقال: كَذَبَ عليكَ البَرْرَ والنَّوَى.

قال الزمخشريُّ: قال أبو عليُّ: فأمّا مَنْ نَصَبَ البَزْرَ فإِنّ (عليكَ) فيه لا يتعلّقُ بد (كَذَبَ)، ولكنّه يكون اسمَ فعل، وفيه ضميرُ المخاطب، وأمّا (كَذَبَ) ففيه ضميرُ الفاعل، كأنّه قال: كَذَبَ السَّمَنُ، أي انتَفَى من بعيرِكَ، فأوْجِدْهُ بالبَرْرِ والنَّوَى، فهما مفعولا (عليك)، وأضْمَرَ السِّمَنَ لدلالة الحال عليه (١).

وقال: وعندي قولٌ هو القَوْلُ، وهو أنَّها كَلِمَةٌ جَرَتْ مجرى المَثَلِ في كلامهم، ولذلك لم تُصَرَّفْ ولزمتْ طريقة واحدة في كونِها فِعْلاً ماضياً معلقاً بالمخاطب ليس إلا، وهي في معنى الأَمْرِ، كقولهم في الدعاء: رَحِمَكَ اللَّهُ، والمراد بالكذب الترغيبُ والبَعْثُ، من قَوْلِ العَرَبِ: كَذَبَتْهُ نَفْسُهُ إِذَا منَّتْهُ الأماني وخيَّلَتْ إليه من

⁽١) الفائق:٣/١٥٢.

الآمال ما لا يكاد يكون (١).

وقد يلحقُ الفعْلُ (كَذَبَ) ضميرُ الفاعل وضميرُ المفعولِ، فيقال: (كَذَباك).

جاء في الحديث: « الحجامة على الرِّيقِ فيها شفاءٌ وبَرَكةٌ، وتزيدُ في العَقْلِ، وفي الحِفْظ، فمنِ احتجم فيومُ الأحد والخميس، كَذَباكَ، أوْ يَوْمُ الاثنين والثلاثاء...» (٢).

قال الزمخشريُّ: كَذَباكَ، أي عليك بهما (٣).

وقال ابنُ منظورٍ: معنى قولِهِ: (كَذَباكَ) أي لِتكْذَبِاكَ، ولْيُنَشِّطاكَ ويبعثاكَ على الفِعْلِ (٤).

⁽١) الفائق: ٣/ ٢٥٢.

⁽٢) الفائق: ٣ / ٢٥٠ (٤) اللسان: كذب.

٢٢٣- كَرَماً وصَلَفاً !!

أسلوبٌ من أساليب التَّعَجُّب القديمة عِنْدَ العَرَب، ذكرهَ ابنُ سيده ونقلَه عنه أَهْلُ اللَّغَةِ في قَوْلٍ لعالم العربيةِ الأكبرِ سيبويه .

قال ابنُ سيده: قال سيبويه: وممَّا جاءَ من المصادرِ المنصوبةِ على إضمارِ الفعْلِ المتروكِ إِظهارُهُ، ولكنَّه في معنى التعجبِ قولُكَ: «كَرَماً وصَلَفاً» كأنّه يقول: أكرمك اللَّهُ، وأدام لك كرماً، ولكنهم خَزُلُوا الفعْلَ هنا، لأنه صار بَدَلاً من قولِك: أكرم به وأصْلف (١٠).

ونصبُوا (كَرَماً) لكونه مصدراً لفعل محذوف، فهو مفعولٌ مطلقٌ، ونُصِبَ (صَلَفاً) عَطْفاً عليه. ويجوزُ جَعْلُ الاسمِ (كَرَماً) منصوباً بفعل محذوف تقديرُهُ: أدام لك كَرَماً.

* * *

(١) اللسان: كرم وانظر كتاب سيبويه: ١/٣٢٨.

٤ ٢ ٧ – كَلاَ: أي مثل (لا)

من أساليب العَرَب في تقليلِ مدَّة فِعْل مِن الأفعال، أو ظهورِ شَيْءٍ خفيٍّ أنْ يقولوا: كانَ فعْلُه كَلاَ، أيْ مثلَ (لا).

ذَكَرَ ذلك أَهْلُ اللُّغَةِ وذكرُوا له بَعْضَ الشواهِدِ منْ شِعْرِ العَرَبِ. قال ذو الرِّمَّة: (١)

أُصابَ خَصَاصةً فَبَدا كَلِيلاً كَللاً، وانغَلَّ سائرُهُ انْغِللاً

وقال الكُمَيْتُ بنُ زَيْدٍ الأسديُّ:(٢)

كَلاَ، وكذا تغميضةً، ثمّ هجْتُمُ

لَدَى حينَ أَنْ كَانُوا إِلَى النَّوْمِ أَفْقَرا

يقولُ الكُمَيتْ: كان نومُهم في القِلَّةِ كقولِ القائلِ (لا) و(ذا). وربّما كرّروا (لا) مبالغةً في تقليل ذلك. قال الشاعرُ^(٣):

..... يكونُ نزولُ القَوْمِ فيهم كَلاَ ولاَ

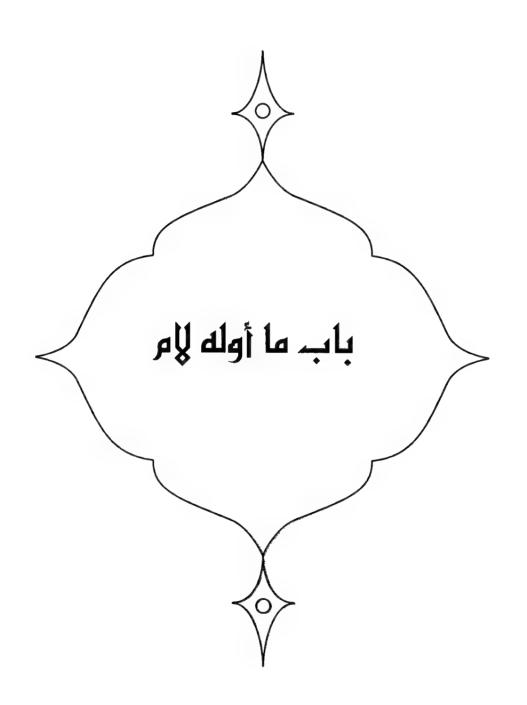
والكاف الداخلة على (لا) في هذا الأسلوب اسمٌ بمعنى مثْل، وتُعْرَبُ حسْبَ موقعها فهي في بَيْتِ ذي الرِّمَّةِ حالٌ منصوبةٌ وهي حالٌ ثانية والحال الأولى (كليلاً).

وهي خَبَّرٌ منصوبٌ في البيتِ الأخيرِ للمضارعِ الناسخ (يكونُ).

أَمَّا في بَيْتِ الكُمَيْتِ فهي ترتبطُ في المعنى ببيتٍ سابقٍ لهذا البيتِ، والعَوْدَةُ إلى ماسَبَقَ تحدِّدُ موقعَها الإعرابيَّ.

⁽١) ديوان ذي الرمة:٣/١٥١٨ وانظر اللسان:٧. (٣) المصدر نفسه.

⁽٢) اللسان: لا.



٢٢٥ لأهوِّ عَنَّهُ مَا أَكَلَ!!

أسلوب عربي قديم، كانتِ العرب تقوله في الوعيد والتهديد، وفيه معنى القَسَم لوجود اللام.

وهم يستعملونه على المجاز (١).

معناه:

قال ابن منظور: يقال: « لأَهُوِّ عَنَّهُ ما أَكَلَ» أي لأُقَيِّ تُنَّهُ ولأَسْتَخْرِجَنَّهُ منْ حَلْقه (٢).

وهَاعَ الرجل: قاء من غَيْر تكلّف. وتَهَوّع: قاء متعّمداً ذلك.

أجزاؤه وإعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من اللام الواقعة جواباً بالقسم. والمضارع (أهوع) المبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة. والهاء الضمير الواقع في محل نصب مفعولاً به أول والفاعل ضمير مستتر وجوباً.

ما أكل: الذي أكل (ما) اسم موصول بمعنى الذي مبني على السكون في محل نصب مفعولاً به ثانياً.

أكل: فعل ماض وفاعله ضمير مستتر (هو).

⁽١) أساس البلاغة وتاج العروس (هوع).

⁽٢) اللسان والتاج (هوع).

٢٢٦- لا آتيكَ ما بَلَّ بَحْرٌ صُوفَةً

هذا الأسلوبُ من الأبديّاتِ (١)، وهو أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، ذكرهَ أَهْلُ اللُّغَةِ.

فقد ذكره الأزهريُّ في تهذيبِه (٢)، وقال صاحِبُ اللّسانِ: حَكَى الِّلحْيانيُّ: (لا آتيكَ مابَلَّ البَحْرُ صوفةً)(٣)

وصُوفُ البحر، شيءٌ على شكل الصوفِ الحيوانيِّ، واحدتُه صُوفةٌ، يَظلُّ مُبْتلاً بماءِ البَحْرِ.

إعرابه:

(لا) نافية. (آتيك): فعل مضارعٌ ومَفْعُولُهُ الضميرُ الكاف، والفاعلُ مستترٌ فيه..

(ما) مصدرية ظرفية زمانية، (بَلَّ) ماضٍ. (البحر) فاعله (صوفة) مفعوله. والمصدرُ المُؤَوَّلُ في محلِّ نَصْبِ مفعولاً فيه ظرفاً للزمانِ.

⁽١) انظر المقدمة لكتابنا هذا.

⁽٢) تهذيب اللغة: ٢٥١/١٥٦.

⁽٣) اللسان والتاج: صوف.

٢٢٧ - لا آتيك هُبَيْرَةَ بنَ سَعْدِ

هذا الأسلوبُ من الأبدياتِ، استعملتْه العَرَبُ مُنْذُ عَصْرِ الجاهليةِ في كلامِها على المجازِ، وجاءَ في صورةِ مَثَلٍ، له قِصَّةٌ وخَبَرٌ.

فقد قيل في قصّته: إِنَّ سعدَ بنَ زيد مناة عُمَّرَ طويلاً وكَبرَ، فنظريوماً إِلى شائه (غَنَمِه) وقد أُهْمِلَتْ ولم تُرْعَ، فقال لابنه هُبَيْرَة: اسرحْ في معْزاكَ، فقال: لا أرعاها حتى يَحِنَّ الضَّبُّ في آثارِ الإبلِ الصادرة، فقال لابنه الثاني عَبْد شمسٍ! ارْعَها. قال: لا أرعاها سبعينَ خريفاً، فقال لابنه الثالث صعصعة: ارْعَها، فقال: لا أرعاها ألُوةَ أخي هُبَيْرَة، أراد يمين أخي هبيرة، فغضبَ سَعْدٌ وكَظَمَ على ما في نفسيه، ثمّ ذهبَ بشائه إلى سوق عُكاظ والناسُ مجتمعون فأنهبَهُمْ شاءَهُ...(١)

فالخَبَرُ قديمٌ ، والمُثَلُ جاهليٌ ، والأسلوبُ وليدُ عَصْرِ الجاهلية ، لكنّه صار مَثَلاً يُتَمَثَّلُ به ، وأسلوباً تستعملُه العَرَبُ في كلامِها للدلالة على الاستحالة ، أو على امتداد الفعل إلى ما لا نهاية له .

ويذكرُ بَعْضُ علمائنا القدامَى أنّ هبيرةَ هذا رجلٌ فُقِدَ. قال الميدانيُّ في بَعْضِ الأمثال: (لا آتيكَ حتَّى يؤوبَ هبيرةُ بنُ سَعْدٍ) وهو رجلٌ فُقِدَ (٢).

وجعلَه الفيروزُ أبادي رجلين لا رجلاً واحداً، هما (أُلْوَةُ) و (هُبَيْرَةُ) (٣).

معناه:

أشار علماؤنا إلى معنى هذا الأسلوب فذكروا أنّ معناه لا آتيكُ أبداً (٤).

الأمثال: ٢ / ٢ ١ واللسان والتاج: هبر.

⁽١) فـ صل المقـ ال ١٣٣٠، ١٣٤، ١٣٤ و مـ جـ مع (٣) القاموس المحيط: هبيرة: هبر.

⁽٤) فصل المقال: ١٣٣، ١٢٥ ومجمع الأمثال:

٢ / ٢ ١٢ والقاموس واللسان والتاج: هبر.

⁽٢) مجمع الأمثال: ٢ / ٢١٢.

ولم يذكروا له معنى آخَرَ غَيْرَهُ.

صوره في الاستعمال:

ورد هذا الأسلوبُ عِنْدَ أَهْلِ اللَّغَةِ وأصحابِ كُتُبِ الأمثالِ في صورٍ عديدة

- ١ لا آتيك هُبَيْرَةَ بنَ سعد (١).
- Y V آتيك أَلْوَةَ أبي هُبَيْرَةَ (أو ابن هبيرة) (Y).
 - ٣ ـ لا آتيك حتى يؤوب هبيرة بن سعد (٣).
- ٤- لا آتيكَ غَنَمَ الفِرْزِ أي حتى يجتمع غَنَمُ الفِرْزِ والفِرْزُ هو سعْدُ بنُ زَيْدٍ الذي أنهب الناس شاءه في سوق عكاظ (٤).
 - ٥ لا أفعل ذلك معْزى الفِرْزِ، أيْ حتَّى تجتمعَ معزاهُ، ولَنْ تجتمع (٥).

أجزاء التركيب وإعرابه:

هذا الأسلوبُ تركيبٌ يتكوّنُ من الفِعْلِ المضارعِ مسبوقاً بـ (لا) النافية ومتصلاً بضميرِ المفعولية (الكاف) والفاعلُ مستترٌّ وجوباً. ومن الأسماء: (هبيرةَ أَلْوَة وغَنَمَ ومِعْزى) وهي أسماء منصوبةٌ عدا ما ورد في الصورة الثالثة (حتَّى يَوُّوبَ) .

⁽٤) فصل المقال: ١٣٣. (١) المقاييس:٦ / ٢٦ واللسان والتاج: هبر.

⁽٢) القاموس واللسان والتأج: ألا، هُبَر.

⁽٣) مجمع الأمثال: ٢/٢/٢.

⁽٥) فصل المقال: ١٣٤.

والعَرَبُ أقامتْ هذه الأسماءَ المنصوبةَ مَقامَ كَلْمَة (الدَّهْرِ) فنصبتْ هذه الأسماء على الظَّرْفِ، وهذا منهم اتساعٌ. قال اللحيانيُّ: إِنَما نصبوه لأنَّهم ذهبوا به مَذْهَبَ الصفاتِ، ومعناه لا آتيك أبداً (١).

أما الصورةُ الثالثةُ: (حتى يؤوب هبيرةُ...) فقد جاءتْ مخالفةً لغيرها لأن فيها (حتى) وهو حرفُ غاية وبَعْدَهُ مصدرٌ مُؤوَّلٌ (أنْ يؤوبَ) و(أنْ) مقدَّرةٌ، ثم الفاعل (هبيرة) و(ابنُ) صفةٌ له و(سعد) مضاف إليه.

* * *

(١) اللسان: هير.

٢٢٨- لا أما لك !!

أسلوبٌ قديمٌ وعريقٌ، استعملَه عَرَبُ الجاهلية، كما استعملَه الإسلاميون، ومن تَلاَهُمْ.

قال عمرو بنُ عديِّ بن نَصْرٍ، وهو ابنُ أخت جذيمةَ الأبرش:

وخمالي- لا أبا لك- ذو المعمالي

وقال عنترةً:

فاقْنَيْ حياءَك لا أبا لك واعْلَمي

وقال زهير:

سئمتُ تكاليفَ الحياة، ومَنْ يعشْ

وأنشد أبوزَيْد:

يا قُـرْطُ قُـرْطَ حيٍّ لا أبا لَكُمُ

وقال الأعشى النَّهْشَليُّ:

وِمن الحوادث – لا أبا لَكَ– أنَّني

وقال المتلمسُ:

ألْق الصحيفة لا أبا لَكَ إِنِّني

وقد تكرَّر هذا الأسلوبُ في الحديث الشريف، إِلاَّ أنَّ القرآنَ الكريمَ خَلاَ منه.

(١) النوادر في اللغة: ٦١.

جـذيمة كـيف وَيْحَك -تُنْكرينا

أنى امرؤٌ سأموتُ إِنْ لَمْ أُقْتَل

ثمانين حولاً لا أبالك يسْأم

يا قُرْطُ إِنِّي عليكم خائفٌ حَذرُ (١)

ضُربت عليَّ الأرضُ بالأسداد

يُخْشى عليك من الحباء النقرسُ

معناه: قال الزمخشريُّ: إِنَّهم يقولونه في الحَثِّ(١)، وقال صاحبُ القاموسِ: إنه دعاءٌ في المعنى، لا محالةً وفي اللفظِ خَبَرٌّ، يُقال لمن له أبٌّ، ولمن لا أب له (٢). وقال العَسْقَلانِيُّ: (لا أبا لك) كلمة حثً على الفعْلِ، أي اعمل عمل من لا معاون له (٣). وقال ابنُ منظورٍ: قولهم: (لا أبا لك) جَرَى مَجْرَى المثلِ وذلك أنكَ إذا قلتَ هذا، فإنك لا تنفي في الحقيقة أباه، وإنما تخرجه مُخْرَجَ الدعاء عليه، أي أنتَ عندي ممّن يستحقُّ أنْ يُدْعَى عليه بِفَقْد ِ أبيه، وأنشد توكيداً لما أرادَ من هذا المعنى قَوْلَ الشاعر:

ويتركُ أُخْرَى فَرْدَةً لا أخالها

ولم يقلْ: لا أختَ لها(٤).

وقال الفّراء: قولهم: (لا أبا لك) كلمة تُفصِّل بها العربُ كالامَها.

وقال في اللسان: (لا أبا لك) أكثرُ ما ذكر في المدح، أي لا كافي لك غَيْرُ نَفْسك، وقد يُذْكرُ في معرِض الذَّمِّ، كما يقال: (لا أمَّ لك) (٥)، وقد يُذْكرُ في مَعْرِضِ التَّعَجُّب، ودفعاً للعين، كقولهم: (لله دَرُّك)، وقد يذكر بمعنى جِدَّ في أمرك وشمَّر لأنَّ مَنْ له أبِّ اتَّكلَ عليه في بَعْض شَأْنه (٢).

⁽١) أساس البلاغة: أبا.

⁽٢) القاموس المحيط: أبا وانظر الخصائص: ١ / ٣٤٤.

⁽٣) تفسير غريب الحديث: ٦.

⁽٤) اللسان: أبي.

⁽٥) قال الميداني: قال أبو الهيثم: لا أمّ لك عندنا في مسلمب ليس لك أمّ حسرة، وهذا هو الشستم الصحيح، لأن بني الإماء عند العرب ليسوا بمحمودين ولا لاحقين بما يلحق به غيرهم من أبناء الحرائر، فأما إذا قال: لا أبا للك فلم يترك له

من الشتيمة شيئاً. مجمع الأمثال: ٢٤٢/٢.

 ⁽٦) سمع سليمان بن عبد الملك رجلاً من الأعراب
 في سنة مجدبة يقول:

ربُّ العباد ! ما لنا وما لكْ

قد كنت تسقينا فما بدا لك؟ أنزلْ علينا الغيث لا أبا لكْ

فحمل سليمان أحسن محمل وقال: أشهد أن لا أبا له ولا صاحبة ولا ولد. اللسان: أبى. وانظر الكامل: ٣٠ / ١٣٩ / ، طبعة الدالي.

وسأل ابنُ شُمَيْلِ الخليلَ عن قوْلِ العَرَبِ (لا أبا لكَ) فقال: معناه لا كافي لكَ، وقال غَيْرُهُ: معناه حَمْدٌ (١) وقال في الصحاح: إنه مدْحٌ (٢).

وقال المبرِّدُ: هذه كَلِمَةٌ فيها جَفَاءٌ، والعَرَبُ تستعملُها عِنْدَ الحَثِّ على أَخْذَ الحَقِّ، ورجما استعملُها الجُفاةُ من الأعرابِ عِنْدَ المسألةِ والطَّلَبِ، فيقولُ القائِلُ للأميرِ والخليفة: انظرْ في أَمْرِ رعيَّتِكَ لا أبا لَكَ (٣).

وباستعراضِ المعاني السابقة يتبينُ لنا اختلافُ العلماءِ في معنى الأسلوبِ.

لغاته: كما اختلفَ علماؤُنا في معنى (لا أبا لَكَ) اختلفوا في لُغَاتِه وصورِهِ، ومَرَدُّ ذلك إلى استعمالِ العَرَبِ له. ومن يَتَتَبَّعْ هذا الأسلوبَ في كُتُبِ اللَّغَةِ يَجِدْ له هذه الصُّورَ:

(لا بُ لك) ، بحذف الهمزة.

و (لا أبا لك).

و (لا أباك) بحذف اللام، قال أبوطالب:

أفي فَـضْل حَبْل لا أباك ضربته

بمنسأة، قد جاء حَبْلٌ بأحْبل

وقال أبوحية النميري:

مُسلاق - لا أباك تُخو فِسينِي

أبا لَم وْتِ الذي الأبدُّ أنِّي

⁽١) اللسان: أبي.

⁽٢) الصحاح: أبي.

⁽٣) الكامل للمبرد: ٣/١١٣٨ - ١١٣٩.

وقال غيره:

وأيُّ كـريم لا أباكِ يُخلَّدُ (١)

وقَدْ ماتَ شمّاخٌ وماتَ مُزَرَّدٌ

و (لا أَبَكَ) بحذف الألف واللام.

و (لا أب لك) بحذف الألف.

و (لا أبا لأبيك) قال الحادرة:

فَ أَثْنُوا عَلَيْنا، لا أبا لأبيكُم بإحساننا، إنَّ الثناء هو الخُلْدُ

إِنَّ كَثْرَةَ هذه الصُّورِ دليلٌ على اتِّساعِ العَرَبِ في استعمالِ هذا الأسلوبِ، وهذا يقودُنا بالتالي إلى اختلافِ تركيبِه وإعرابِهِ .

أَشْهَرُ صورِ هذا الأسلوبِ قولُهم (لا أبا لكَ)، ويتكون من:

لا النافية للجنسِ واسمِها (أبا) و (لك) لام الجرِّ والضميرِ الكافِ ومحلُّه الجرُّ.

قال ابنُ منظور (٢): قال أبو علي : فيه تقديران مختلفان لمعنيين مختلفين، وذلك أنَّ ثَباتَ الألفِ في (أبا) دليلُ الإضافةِ فهذا وَجْهٌ.

ووجه آخَرُ أنَّ ثَبَاتَ اللامِ وعَمَلَ (لا) في هذا الاسم يوجبُ التنكيرَ والفَصْلَ، فَثَبَاتُ الألفِ دليلُ الإضافة والتعريفِ، ووجودُ اللامِ دليلُ الفَصْلِ والتنكيرِ، وهذانِ كما تَرَى مُتَدَافِعَان .

=- £1V -

⁽١) الكامل: ٢/٦٧٠.

⁽٢) اللسان: أبي. وانظر الخصائص: ١/٣٤٢.

والفَرْقُ بينهما أنَّ قولَهم (لا أبا لك) جَرَى مَجْرَى الْمَلِ، وذلكَ أنَّكَ إِذا قلْتَ هذا فإنك لا تنفي في الحقيقة أباه، وإنما تخرجُه مُخرجَ الدعاءِ عليه، أيْ أنت عندي ممّن يستحقُّ أنْ يُدْعَى عليه بفَقْد أبيه وأنشد على ذلك قولَهُ:

ويتركُ أُخْرَى فردةً لا أخا لها

فلم يقلْ: لا أختَ لها، ولكنْ لَمَّا جَرَى هذا الكلامُ على أفواهِهِمْ قِيلَ مَعَ المؤنّث على حدّ ما يكونُ عليه معَ المذكر .

وإذا كان الأمرُ كذلك عُلِم أنَّ قولَهم (لا أبا لك) إنما فيه تَفَادِي ظاهرة المجتماع صورتي الفَصْلِ والوصل ، والتعريف والتنكير لفظاً لا معنى.

ويؤكّدُ خروجَ هذا الكلامِ مخرجَ المَثلِ كثرتُه في الشّعْرِ، وأنّه يُقالُ لمن له أبّ ولمن لا أبَ له، لأنه إذا كان لا أبَ له لم يَجُزْ أن يُدْعى عليه بما هو فيه لا محالة. قال عنترة:

فَاقْنَيْ حِياءَكَ لا أَبِا لَكِ وَاعْلَمِي أَنِّي امْرُوُّ سَأَمُوتُ إِنْ لَمْ أُقْتَلِ

وقد عقد سيبويه فصلاً في كتابه بعنوان (هذا باب المنفي المضاف بلام الإضافة) (١) قال فيه: اعلم أنَّ التنوينَ يَقَعُ من المنفي في هذا المُوْضِعِ إِذَا قُلْتَ: لا عُلامَ لك، كما يقع من المضاف إلى اسم، وذلك إِذَا قلتَ: لا مِثْلَ زيد، والدليلُ على ذلك قَـوْلُ العَـرَبِ: (لا أبا لك ولا غـلامي لك) وزعم الخليلُ والكلامُ لسيبويه أنَّ النون إنما ذهبت للإضافة، ولذلك ألْحِقَتِ الألفُ التي لا تكونُ إِلاَّ

⁽١) كتاب سيبويه: ٢/٦٧٦.

في الإضافة، وإنما كان ذلك منْ قبل أنَّ العَرَبَ قد تقولُ: (لا أباك) بمعنى (لا أبا لك)، فعلمُوا أنَّهم لَوْ لمْ يجيئُوا باللام لكانَ التنوينُ ساقطاً، فلمّا جاؤُوا بلام الإضافة تركُوا الاسْمَ على حاله قَبْلَ أن تجيءَ اللاَّمُ، إِذْ كان المعنى واحداً.

قال السيرافي (١): إذا كان بعد الاسم المنفي لام إضافة ففي الاسم وجهان ِ:

- أن يُبْنى مع (لا)، وتكون اللام في موضع النعت للاسم، أو في موضع الخبر، هذا هو الأصلُ والقياسُ، وتكونُ منزلةُ اللام كمنزلة سائر حروف الجرِّ.

- والوَجْهُ الآخَرُ أَنْ يكونَ الاسمُ بَعْدَ (لا) مضافاً إِلى الاسم الذي بَعْدَ اللامِ، وتكونَ اللامُ زائدةً مؤكِّدةً للإِضافةِ، و (لا) عاملةٌ فيه، غَيْرُ مبنية معه، وذلك قولك: (لا أبا لزيد، ولا أخا لك) وعُلم بثبات الألف في (أبًا) و(أخا) أنَّهما مضافان .

هذا هو كل ما يتعلَّقُ بالأسلوبِ العربيِّ العربيِّ العربيقِ (لا أبا لك)، وما قُلْناهُ عنه يمكن أنْ يُقالَ عن الأسلوبِ الآخرِ: (لا أخا لَكَ).

ولكنْ... بقي أن نشير إلى أن هناك استعمالاً لهذين الأسلوبين يخرجهما عن موضوعنا ههنا وذلك قولُكَ : (أنتَ أبٌ لِمَنْ لا أبا له، وأخٌ لمنْ لا أخاً له) وعلى هذا الوجه في الاستعمال يمكن أنْ يوجَّه قَوْلُ الحماسيَّة دُرْنَى بنتِ سيَّارٍ تَرْثِي أخويها:

هُمَا أَخُوا، في الحَرْبِ، مَنْ لا أَخَالُهُ

إِذَا خَافَ يُوماً نَبْوةً فَدَعَاهُمَا (٢)

⁽١) انظر حواشي السيرافي على سيبويه: ٢/٩٧٠.

⁽٢) شرح الحماسة للمرزوقي:١٠٨٣ وسيبويه:

١/ ١٨٠ وابن يعيش: ٣/ ٢١ وشرح أبيات سيبويه لابن السيرافي: ١/ ٢١٨ وفرحة الأديب: ٥٠ واللسان: أبي.

٢٢٩ لا أرْضَ لَكَ

من الأساليب الدعائية عِنْدَ العَرَب، ذكرَه علماءُ اللَّغَةِ، ولم نعثرْ على شاهد له، وهو فيما يبدو قليلُ الاستعمال عنْدَ العَرَب.

قال الجوهريُّ: يقال لا أَرْضَ لك، كما يُقالُ: لا أُمَّ لك (١).

وقال الزبيدي: يقال: هو ابنُ أرضٍ، أي غريبٌ لا يُعْرَفُ له أبُّ أو أمُّ (٢).

ولعلّ المعنى المقصود في هذا الأسلوب هو الدعاء على الإنسان بالغُرْبة، وأنْ يصير مجهولاً غريباً بين الناس، لا يُعْرَفُ له أبٌ فيهم أو أمٌّ، وربَّما أريد بهذا الأسلوب المدْحُ أو التَّعَجُّبُ من فِعْلِ الرَّجُلِ.

ويتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من (لا) النافية لِلْجِنْسِ، واسمِها (أرض) المبنيِّ على الفَتْح، والجارُّ والمجرورُ الخَبَرُ.

⁽١) انظر الصحاح واللسان والتاج: أرض.

⁽٢) التاج: أرض.

• ٢٣- لا أَرْقا اللَّهُ دَمْعَةَ فَلانِ

أسلوبٌ عربيٌّ من أساليبِ الدعاءِ على الإِنسانِ بأنْ يستمرَّ شقاؤُهُ وحُزنُه وبكاؤه.

ذكره أهل اللغة، وفصّلوا القول فيه.

قال ابن الأنباري في الزاهر (١): فيه غَيْرُ قَوْلٍ: قال بعضُهم: معناه لا قَطَعَها اللهُ. قال الشاعر:

حتى إذا الإعلانُ نَبَّهَ واشِياً رقأتُ دموعي خَشْيَةَ الإعلانِ

وقال الأَصْمَعِيُّ: معنى (لا أرْقَأَ اللهُ دمعتَهُ) لا رَفَعَها اللهُ. وقد نَسَبَ ابنُ منظورٍ هذا التفسير لأبي طالب، رواهُ عن المنذريُّ (٢).

وقال الأصمعيُّ أيضاً: الأصلُ في هذا من قولهم: قد رَقَا دمُ المقتولِ إِذا رضيَ أهلُه بالدِّيةِ، فأخذوها، فارتفع دمُ المقتولِ، لئلا يُطْلَبَ به بَعْدَ أَخْذِ الدِّيةِ (٣).

وقال المُفَضَّلُ: (لا أرقاً اللَّهُ دَمْعَتَهُ) من قولهم: قد رقا دمُ القاتلِ إِذا ارتفعَ بَعْدَ إِعطاءِ الدِّيةِ، ولو لمْ تؤْخَذْ منه الدِّيةُ لهُريقَ دمُهُ (١٠).

والأصل فيه: رَقَأَتِ الدَّمْعةُ تَرْقاً رَقاً ورُقُوءاً جَفَّتْ وانقطعتْ، ورقاً الدَّمُ ارتفعَ، والعرق : سَكَنَ وانقطعَ.

والكلامُ في هذا الأسلوبِ خَبَرٌ، حوَّلَتْهُ (لا) النافيةُ إلى معنى الدعاءِ، والدُّعَاءُ إنشاءٌ.

⁽١) الزاهر: ١/ ٣٨٠.

⁽٢) اللسان والتاج: رقا. (٤) الفاخر للضبي ص: ٤٠ والزاهر: ١/ ٣٨٠.

• ٢٣- لا أضْحَى اللَّهُ ظلَّكَ

هذا أسلوبٌ من أساليب العَرَب في الدعاء للرجل بطول العمر. معناه لا أماتَك اللَّهُ حتَّى يذهب ظلُّ شخْصك (١).

وفي كُتُبِ اللُّغَةِ: يُقالُ للرجلِ إِذا ماتَ: ضَحَا ظِلُّهُ، لأنه إِذا ماتَ صارَ لا ظِلَّ لهُ، لأنه إِذا ماتَ صارَ لا ظِلَّ له (٢).

يتكوَّن هذا الأسلوبُ من: (لا) النافية و (أَضْحَى) الفعل الماضي التَّمامّ و(اللَّهُ) لفظ الجلالة فاعله.

و (ظِلَّكَ) مفعول به والكافُ ضميرُ الإِضافة في محلِّ جرٍّ.

* * *

(١) اللسان: ظلل.

⁽٢) الصحاح واللسان والتاج: ظلل.

٢٣٢ - لا أَفْعَلُ ذلك أَبَداً لا أَفْعَلُهُ أَبَدَ الأَبِيدِ وأَبَدَ الأَبَدِيَّةِ وأَبَدَ الآبِدِينَ

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ يعبَّرُ به عن معنى استغراقِ الزمنِ المستقبلِ باستخدامِ كَلِمَةِ (أبداً) أو ما يكونُ بمعناها وبأشكالها المتعدّدةِ .

تقولُ العَرَبُ: لا أفعلُ ذلك أبداً، وأبد الأبيدِ وأبد الأبديّةِ، وأبد الأبديّةِ، وأبد الأبدين وأبد

وهي جميعُها من الأبَدِ، بمعنى الدَّهْرِ.

وتكون (أبداً) ظرفاً منصوباً لاستغراق الزمن المستقبل، وهي تدلُّ على زمن مُبْهَم يقعُ على القليلِ والكثيرِ كالحِينِ والوَقْتِ (١).

وثمة أساليب كثيرة سمّاها أَهْلُ اللُّغَةِ الأبدياتِ، لأنّها جاءَت بمعنى أبداً، ولها ما لـ (أبداً) من الدّلالة على الزمنِ المستقبل واستغراقه، جاء كثير من هذه الأبديات أمثالاً ضربَتْها العَرَبُ لتَدُلُ بها على استمرارِ زمنِ الفعلِ وديمومتِهِ.

ولقد أوردَ الميدانيُّ وأَهْلُ اللَّغَةِ قدراً طيِّباً منها، وأطلقَ عليها اسم التَّأبِيدِ (٢). لكن أَكْثَرَ أَهْلِ اللَّغَةِ على أنَّها أبَدِيَّاتٌ، وها نحن أولاءِ نذكرُ ما استطعنا جَمْعَهُ منها:

_ لا آتيكَ حتَّى يؤوبَ القارظان (الميداني: ٢ / ٢١٢). والقارظان رجلان من عَنزَةَ

⁽١) اللسان والتاج: أبد.

⁽٢) مجمع الأمثال للميداني: ٢/٢١٢.

- خرجا في طَلَبِ القَرَظ، وهو وَرَقُ السَّلَم، فلم يَرْجعًا.
- لا آتيكَ حتَّى يؤوبَ هُبَيْرةُ بنُ سَعْد ٍ (الميداني ٢ / ٢١٢). وهبيرة رجلٌ فُقِدَ.
 - لا آتيك معْزَى الفِرْزِ (الميداني: ٢ / ٢١٢) والفرْزُ لقب سعد بن مناة.
 - لا أفعلُ ما أبسَّ عَبْدٌ بناقَته (٢١٤/٢) أي لا أفعلُه أبداً .
 - لا آتيك ما حملت عيني الماء (٢١٦/٢).
 - لا أفعلُه حتَّى يَلِجَ الجملُ في سَمِّ الخياطِ (الميداني ٢ / ٢٢).
 - لا أفعله ما أرْزَمَتْ أُمُّ حائلٍ (الميداني: ٢ /٢٢٣).
 - لا أفعله ما جَبَعَ ابنُ أتَان (الميداني: ٢ / ٢٢٥)، أي لا أفعله أبداً.
 - لا أفعل ذلك ما لألأت الفور بأذنابها (الميداني: ٢ / ٢٢٥، والفور: الظباء).
 - لا أفعلهُ سنَّ الحسْل، أيْ أبداً (الميداني: ٢ / ٢٢٦).
 - لا يكونُ كذا حتّى يَحِنَّ الضَّبُّ في أثَرِ الإِبلِ الصادِرَةِ (الميداني: ٢ / ٢٢٦).
 - لا أفعله ماحيَّ حيٌّ أو مات ميْتٌ. (الميداني: ٢ / ٢٢٧).
 - لا أفعله ما أنَّ السماء سماءٌ. (الميداني: ٢ / ٢٢٨).
 - لا أفعله ما أن في السماء نجماً. (الميداني: ٢ / ٢٢٨).
 - لا آتيك السمر والقَمرَ. (الميداني: ٢ / ٢٢٨).
 - لا أفعله ما جَمَرَ ابنُ جميرٍ. (الميداني:٢ /٢٢٨): ابن جمير الليلُ المُطْلِمُ.

- لا أفعل كذا سجيسَ الأوجسِ، وهو الدُّهْرُ. (٢ /٢٢).
 - لا أتيك سَجيس عُجَيْس. (الميداني: ٢٢٨/٢).
 - لا أفعلُه دَهْرَ الدهارير. (الميداني: ٢ / ٢٢٩).
- لا أفعله ما اختلفت الدِّرَّةُ والجِّرَّةُ . (الميداني: ٢ / ٢٣٢).
- لا آتيك ما دام السعدان مستلقياً. والسعدان نبت . (الميداني: ٢ / ٢٣٣).
- لا أفعله حَتّى تَرْجِعَ ضالَّةُ غَطَفَانَ، وهو رجلٌ اسمُه سنانُ بنُ حارثةَ المُرِّيُ. (الميداني: ٢ / ٢٣٣).
 - لا أفعله ماغبا غُبَيْسٌ. (الميداني: ٢/٢٣٩).

٣٣٧- لا أَفْعَلُهُ ٱلْبَتَّةَ

هذا الأسلوبُ من أساليبِ العَرَبِ التي استعملُوها في مجالِ النفي واستمرارِهِ.

لم أقف على نَصِّ قديم يؤكِّدُ جاهليَّتُهُ وقِدَمَهُ، ويبدو أنه من الأساليب المُحْدَثَةِ في الإسلام، لأن اقدم نص ورد فيه هذا الأسلوب كان من أحاديث المصطفى عليه الصلاة والسلام في قوله: «أدخله الله الجنَّة ألبتَّة) وقد جاء في هذا الحديث دون نفى.

وأقدمُ مَنْ تناول هذا الأسلوب بالكلام عليه علماءُ البصرة والكوفةِ .

معناه: قال الفيروز أبادي (١): يقال: لا أفعله ألبتّةَ وَبَتَّةً، يقالُ لكلِّ أمْرٍ لا رجعة فيه، ومعنى البتِّ القَطْعُ، أي اقطع في هذا الأمر القَطْعَةَ الواحدة لا ثانية لها.

وقال في اللسان (٢): البتُّ: القَطْعُ المستأصلُ، وقولهم: تصدّق فلانٌّ صدقةً بتاتاً وبتَّةً وبَتْلَةً إِذا قطعها المتصدقُ من ماله، فهي بائنةٌ من صاحبها.

ويقال: طلَّقها ثلاثاً بتَّةً وبتَاتاً، أي قطْعاً لا عَوْدَ فيه. ولا أفعَله ألبتَّة، كأنّه قطع فعلَه. واشتقاقه من بَتَّ يبتُ ويبتُ إِذا انقطعَ. قال ابنُ فارس: (ألبتّةَ) اشتقاقه من القَطْع، غَيْرَ أنَّه مستعملٌ في كلِّ أَمْرٍ يُمْضَى ولا يُرْجَعُ فيه (٣) ويسبقُ (البتّةَ) النفْيُ، وهي بَعَدَهُ تفيد استمرارَهُ، ولَوْ لمْ توجدْ لكانَ انقطاعاً محتملاً.

لغاته: أَكْثَرُ ما يستعملُ هذا الأسلوبُ مسبوقاً بالنفي، وتأتي (ألبتَّة) لتفيد استمرار النفي.

⁽١) القاموس المحيط: بتت. (٣) معجم المقاييس: ١٧٠/١.

⁽٢) اللسان: بتت.

ومع النفي نجد له لُغَتَيْنِ: لا أَفْعَلُهُ البِتَّةَ ولا افعلُه بِتَّةً، بغَيْرِ تعريف. فهو على اللغة الأولى تدخله أل التعريف وهمزتُها مقطوعةٌ، وآخرُه منصوبٌ مِنْ غيرِ تنوينٍ.

أمَّا إِذَا جَاءَ مَجَرُّداً مِن أَلِ التعريفِ فَمِنَ الواجِبِ تنوينُه تنوينَ نَصْبٍ، وهذه هي اللغةُ الثانية.

قال ابنُ برِّي: ومذهبُ سيبويه وأصحابِه أنَّ (البتَّةَ) لا تكونُ إِلاَّ معرفةً، وإِنَّما أجاز تنْكيرَهُ الفرّاءُ وَحْدَهُ، وهو كوفيُّ (١).

وقال صاحبُ النَّحْوِ الوافي: والأفصحُ ملازمةُ (أل) لكلمةِ (ألبتَّةَ)(٢).

وكما رأينا فإنّه قد ْ يُستعملُ هذا الأسلوبُ دونَ نفي كقولِه عليه الصلاةُ والسلامُ: (وأدخله اللهُ الجنَّةَ ألبتَّةَ).

إعرابه: قولهم: (ألبتَّةَ) مَصْدُرٌ معرَّفٌ بألْ، و(بتَّةً) مصدرٌ نكرةٌ .

والأول (أل) فيه عهديةٌ، على معنى القَطْعَةِ المعهودَةِ، وقال الكَفَوِيُّ: الألفُ واللامُ للجنْس(٣).

أَمَّا همزة و(أل) فمسموعٌ قطعُها، على غَيْرِ القياس.

وأمَّا التَّاءُ في آخر المُصْدَر فقيلَ: هي للمبالغة (٢)، وقيلَ: ليستْ للتأنيثِ وإِنَّما هي للْوَحْدَة (٥).

ونصب (ألبتّة) على المصدرية بفعل مقدّر، أي بَتَّ ألبتَّة ، بمعنى قطع . ويقال ذلك في اللُّغَةِ الثانيةِ أيضاً، لا أفعلهُ بَتَّةً.

⁽٤) المصدر السابق. (١) اللسان: بتت.

⁽٢) النحو الوافي: ٢/٧٧.

⁽٣) الكليات للكفوي: ١ /٤٢٦.

⁽٥) النحو الوافي:٢ / ٢٢٦.

٢٣٤- لا أَفْعَلُهُ حَيْرِيَّ الدَّهْرِ

من أساليب الأبديات في العربية، استعملَتْهُ العَرَبُ في كلامها، وأقدمُ نصِّ وردَ فيه هذا الأسلوبُ يرجعُ إلى عَصْرِ النُّبُوَّة، ولا نعلمُ له وجوداً في كلامِ الجاهليين، ونظُنُّ ظنّاً أنه أسلوبٌ إسلاميٌّ، ودليلُنا على ذلك حديثُ ابْنِ عُمَرَ، حيث سأله بعضُهم عنه قائلاً: ما حَيريُّ الدهر؟

قال: لا يُحْسَبُ.

فقد رَوَى شَمِرٌ بإِسناده عن الربيع بنِ قُرَيْعٍ قالَ: سمعتُ ابنَ عمرَ يقولُ: «أَسْلِفُوا ذَاكُمُ الذّي يوجِبُ اللّهُ أَجْرَهُ ويردُّ إِليه مَالَهُ، ولم يُعْطَ الرجلُ شيئاً أفضلَ منَ الطَّرْقِ، الرجلُ يُطْرِقُ على الفَحْلِ، أو على الفَرَسِ، فيذهبُ حَيْريَّ الدَّهْرِ، فقال له رجل: ما حَيْرِيُّ الدَّهْرِ؟ قال: لا يُحْسَبُ، أي لا يُعْرَفُ حسابُهُ لكَثْرَتِهِ، يريدُ أنَّ أَجْرَ ذلك دائمٌّ أبداً لمُوضِع دوام النَّسْلِ »(١).

فسؤالُ الرجلِ: (ما حَيْرِيُّ الدَّهْرِ؟) يدلِّ على أنَّ العربَ لم تَعْرِفْ هذا اللفظَ قَبْلَ الإسلامِ، من هنا أمكن الظنّ أنَّهُ أسلوبٌّ إسلاميٌّ.

معناه:

ذكر أَهْلُ اللَّغَةِ هذا الأسلوبَ، وأشاروا إلى معناه، فقالوا: إِنَّ معناه أمَدُ الدَّهْرِ، أو مدَّة الدهرِ وداومهِ وإقامتهِ، أو مدةُ تحيَّرِهِ وبقائه (٢٠).

⁽١) اللسان والتاج: حير، طرق.

⁽٢) اللسان والتاج: حير.

وذكرَ الزمخشريُّ أنَّ معناه ما وَقَفَ الدهرُ ودامَ، وقال: يجوزُ أنْ يُرادَ ما كرَّ ورَجَعَ، من حارَ يحيرُ (١).

و (حَيْرِيٌّ) على وَزْنِ (فَعلِي) وهو بناءٌ تلازِمُهُ الناء في آخرِهِ على رأي سيبويه (٢). فإِن كان هذا وزْنَهُ وتلكَ صورته فيكون مجيئه محذوفَ التاءِ نادراً.

استعملَ العَرَبُ هذا الأسلوب للدلالة على تطاول الأمد، وامتداد الأجل، وكان لاستعمالهم إِيَّاه في هذا المعنى صورٌ عديدةٌ ولغاتٌ هي:

١- لا أفعل ذلك (أوْ لا آتيك) حَيْرِيَّ دَهْرٍ، (بفتح الحاءِ وكَسْرِ الراءِ وياء مشدّدة مفتوحة) (٣).

- Y-Y أفعل ذلك حَيْرِيَ دَهْرٍ (مثل اللغة السابقة مع تخفيف الياء) $(^{1})$.
 - ٣ ـ لا أفعلُ ذلك حَيْري دَهْرِ (مثل سابقتها مع تسكين الياء) (٥).
- ٤ ـ لا أفعل ذلك حيريُّ الدهر (بكسر الحاء والراء وياء مسددة مفتوحة)(٢).
- ٥- لا أفعل ذلك حِيرَ الدهر (بكسر الحاء وفتح الياء والراء، وهو حمَّعٌ للُّغَةِ الرابعةِ، وحكى هذه اللغة ابنُ الأعرابيّ) (٧).

٦- لا أفعل ذلك حارِيُّ الدهر (بزيادة ألف وتشديد الياء وفتِحها رُوَى هذه اللُّغَةَ ابنُ شُمَيْلٍ)(^).

⁽٥) ثلاثة المصادر السابقة.

⁽٦) اللسان والتاج: حير

⁽٧) المصدران السابقان.

⁽٨) المصدران السابقان.

⁽١) أساس البلاغة: حير.

⁽٢) اللسان: حير وكتاب سيبويه:٣٠٧/٣.

⁽٣) اللسان والتاج: (حير) وسيبويه:٣٠٧/٣٠.

⁽٤) ثلاثة المصادر السابقة.

وثَمَّةَ لغتانِ أُخْرَيَانِ أُولاهُما كالأولى ولكن بتعريفِ الدَّهْرِ: (حَيْرِيَّ الدهر) والثانية كالأخيرة ولكنْ بتنكير الدهر: (حاريَّ دَهْرِ).

واستغربَ ابنُ سيده كَوْنَ اللغةِ (حِيَرَ الدهر) جمعاً لسابقتها (حِيْرِيَّ الدَّهْر) (١).

وعَدَّ ابنُ منظورٍ هذه اللغات جميعاً منْ تَحَيُّرِ الدَّهْر وبقائه (٢).

ومما يُلاحَظُ أَنَّ العَرَبَ قد استعملتْ قَبْلَ هذا الأسلوبِ فعْلاً متعدِّياً وفاعِلَهُ ومفعولَهُ نحو: لا أفعلُ ذلك ، أو لا آتيه. أو فعلاً لازماً نَحْوَ: ذَهَبَ وبَقِي (٣).

كما يُلاحظُ أنَّ هذا الأسلوبَ يتركَّبُ من مضافٍ جاءَ منصوباً، ومضافٍ إليه مجرور.

فامًّا المضافُ فهو كَلِمَةُ (حيريّ) بلغاتِها، وجاءت منصوبةً، أو مبنيةً على السكونِ في محلِّ نَصْب كَمَا في اللَّغةِ الثالثة ، ونَصْبُها في الوجوهِ جميعاً على أنَّها ظَرْفُ زَمان .

⁽١) المحكم لابن سيده: ٣٣٧/٣ وانظر: اللسان: (٣) اللسان والتاج: حير.

حير.

⁽٢) اللسان: حير.

٢٣٥ لأمُدَّنَّ غَضَنكَ

هذا أسلوبٌ من الأساليب العربية العربقة، التي كان العَرَبُ يستعملُونَها في الوعيد والتهديد، وهو قَسَمٌ. ذكره أَهْلُ اللَّغَة في مصنفاتهم، قال ابنُ سيده: يقولون : لأُطيلَنَّ غَضنَك ، أيْ عَنَاءَك ، وغَضنَه : حَبَسهُ (١).

وقال الأزهريُّ: قال أبوزيد في نوادره: تقولُ العربُ للرجل توعدُهُ: (لأَمُدَنَّ غَضَنَكَ) أي لأطيلَنَّ عَنَاءَكَ، وقد يُسكّنون الضادَ في لغة، وأنشد أبو زيد لِبعضِ الرُّجَّازِ:

أَرَيْتَ إِنْ سُقْنا سِياقاً حَسَنا نَمُدٌ من آباطهنَّ الغَضَنا (٢)

أراد نمدُّ لهنَّ العناءَ ونُطيلُه.

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من:

- الفعل (لأَمُدَّنَّ) واللام فيه واقعة في جواب قسم والتقديرُ: واللهِ لأمدنَّ . . . أو أقسمُ لأمدَّنَّ و (أمُدَّنَّ) مضارعٌ مبنيٌّ على الفتح والنونُ للتوكيدِ والفاعِلُ مسترُّ فيه وجوباً .

_ غَضَنَكَ : مفعولُهُ والكافُ في محلِّ جَرٍ مضافاً إليه.

* * *

غضن.

⁽١) المحكم لابن سيده: ٥/٢٤٢.

⁽٢) التهذيب: غضن: ٨/١١ وانظر: اللسان:

٢٣٦- لا أراني اللَّهُ بِكَ غِيَراً

أسلوبٌ عربيٌّ من أساليبِ الدعاءِ للرجلِ بأنْ يَنْجُو من تَغَيُّرِ الحالِ وعثراتِ الزمانِ ونوائبِ الدَّهْرِ.

ذكرَه بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ وفسَّروه .

قال أبو بكر بنُ الأنباريِّ: قولُهم: (لا أراني اللَّهُ بكَ غِيراً) هو من الغيرِ: تَغَيَّرُ الحَال، وهو اسمُ واحِدٍ، ويجوزُ أنْ يكون جَمْعاً، واحدُتُه غَيْرَةٌ، وهي الدِّيةُ (١).

إعرابه:

(لا) نافية. (أراني) فعل ماض والنونُ للوقاية حَرْفٌ لا محَّل له. والياءُ ضميُرٌ في محلِّ في محلِّ نصب مفعولاً به أوَّلَ. و(اللَّهُ) فإعلٌ. و(بك) جارٌ وضميرٌ في محلِّ جرِّ. و(غِيَراً) مفعولٌ به ثان .

* * *

(١) الزاهر لابن الأنباري:٢ / ٣٠١.

٢٣٧ - لا أمَّ لَكَ !!

من الأساليب القديمة في العربية، كان يقولُه الرجلُ لصاحبِه وربَّما قالَهُ لعدوِّه وحاسده، بل ربَّما قاله لنفسه في معرِض الدعاء عليها وهو لم يُردْهُ. قال هَمَّامُ بنُ مُرَّةَ الشيبانيُّ، وكان من سادات شيبان في الجاهلية:

هذا لَعَمْرُكُمُ الصَّغَارُ بِعَيْنِهِ ﴿ لَا أُمَّ لِي إِنْ كِانَ ذَاكَ وَلا أَبُ

استعملت العَرَبُ هذا الأسلوبَ في كلامِها كثيراً، وقد وَقَعَ بَيْنَ العلماءِ اختلافً في معناهُ فذهبوا فيه خمسة مذاهب.

الأولُ: أنَّه وُضِعَ مَوْضِعَ المَدْحِ، قالَهُ أبو عبيد (١).

والثاني: أنه ذَمُّ (٢). وقال أبو الهيثم: قَوْلُهم: (لا أُمَّ لك) في مذهب ليس لك أمَّ حُرَّةً، وذلك السَّبُّ الصَّرِيحُ، لأن بني الإماءِ عندَهم مذمومون لا يُلْحَقُون ببني الحرائر، ولا يقولُ الرجلُ لصاحبِه: (لا أمَّ لَكَ) إِلاَّ في غضبه عليه، مقصراً به، شاتماً له (٣). وقيل: معنى قولهم (لا أم لك) أنت َ لقيطٌ لا تُعْرَفُ لك أُمُّ (١٤).

ويُؤكِّدُ هذا المعنى حديثُ ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما، فقد قالَ لرجلٍ: لا أمَّ لكَ، قال: هو ذَمَّ وسَبُّ، أي أنتَ لقيطٌ لا تُعْرَفُ لكَ أُمُّ (°).

والثالثُ: أنَّه ذمٌّ، وربما وُضِعَ موضعَ المَدْحِ (٦).

والرابع: أنَّه قد يَقَعُ مَدْحاً بمعنى التعجُّب (٧).

⁽٥) المصدران السابقان.

⁽١) اللسان: أمم والقاموس: أمه.

⁽٦) الصحاح: أمم والأضداد للصغاني:٢٢٣.

⁽٢) اللسان: أم.

دور الله الله الله

⁽٣) اللسان: أم، وانظر: مجمع الأمثال: ٢ / ٢٤٢.

⁽٧) اللسان: أمم.

⁽٤) المصدران السابقان.

وأمَّا الخامسُ فقد أوردَه العسقلانيُّ حين قال: (لا أمَّ لك) كَلِمَةٌ تقولُها العَرَبُ عِنْدَ الإِنكارِ، وقد لا يُقْصَدُ بها الذَّمُّ(١).

وبالنظر إلى المعاني الخمسة، فإنَّه يمكنُ القَوْلُ: إِنَّ هذا الأسلوبَ يمكنُ أَنْ يُستعملَ في المعاني المذكورة ِ جميعاً، وهو يعطي في كل مرةً وجهاً من وجوهِ استعماله.

وهذا الأسلوبُ تركيبٌ من التراكيب العربيةِ، يتكوَّنُ من (لا) النافية للجنس والمجرور (لك).

* * *

(١) تفسير غريب الحديث: ٢١.

٢٣٨- لا تُبَاغَ !!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، نَظُنُ أنَّه من أساليب عَرَبِ الجاهليةِ، وهو من أساليب الدعاء للرجل، يَدْعُونَ لَهُ أَلاَّ تصيبَه عَيْنٌ.

تردَّدَ ذكْرُ هذا الأسلوب عندَ علماء اللُّغَة وأكثروا القَوْلَ فيه قال الفَرَّاءُ: (إِنَّك عالمٌ ولا تُباغُ) بالرفع، ولاتُباغانِ ولاتُباغونَ، أي لا يُقْرَنُ بكَ ما يغلبُكَ هنا(١).

قال الزمخشريُّ في معناه: أي لا تصيبُكَ عَيْنٌ تُباغيكَ بسوءٍ. قال : يُقالُ: إِنَّه مأخوذٌ من تبيَّغَ الدَّم، أي لا تتبيَّعْ بكَ عَيْنٌ فتُوْذيك (٢).

وقال ابنُ سيده: أي لاتتبَيَّغُ بك العينُ فتصيبُكَ كما يتبيَّغُ الدَّمُ بصاحبه فىقتلە^(٣).

وقـال أبوزيد: مـعناهُ الدُّعـاءُ له أيْ لا يُبْغَى عليـه. وقـال الأزهريُّ: معناه لا يُحسَدُ (٤).

قال الفَرَّاءُ في معناه: لا يُقْرَنُ بك ما يغلبُكَ (٥٠).

صوره: ورد هذا الأسلوبُ عندَ علمائنا على غَيْر من صورةٍ :-

- بالرفع: حَكَى الفَرَّاءُ: إِنَّكَ عالمٌ ولاتُباغُ، ولاتباغان ، ولاتُباغونَ (٦).

(٤) التهذيب: بَغَا: ٨ / ٢٠٩ واللسان: بوغ. (١) التاج: بوغ.

> (٥) التاج: بوغ. (٢) المصدر نفسه.

(٣) المحكم: ٦/٦٦ واللسان: بيغ.

(٦) المصدر نفسه.

- بالجَـزْم: ذكـرَ ابنُ منظورِ: إِنَّكَ عـالمٌ ولاتُبغْ(١) . ووردت هذه الصـورة في
 - بالجزم: مع اعتلال آخره. ذكره ابن سيده: إِنَّكَ عالمٌ ولاتباغ (٣).
 - بالجزم: مع الهاء: قال أبو زيد: العَرَبُ تقولُ: إِنه لكريمٌ ولا يباغَهْ.
- وبالرفع مع العِلَّةِ: نَقَلَهُ أبو زيد عن بعضهم: لا يُبَاغَى ، وقال: لا يجعله على

والفعل واوي ويائي، وجعل الأزهريُّ أحدَهما من البَوْغ والآخَرَ من البَغْي. ونقل عن بعضِ الأعرابِ: مَنْ هذا المبوغُ عليه؟ ونقلَ عن أعرابيٌّ آخَرَ: منْ هذا المبيغُ عليه؟ (٤) قال الشاعر:

فَلَقَدْ أراك -ولا تُبَاغُ- لئيما (°) إِمَّا تُكرُّمْ إِنْ أَصَـبْتَ كـريمةً

قال الأزهريُّ: يقال في تثنيته: لا يُباغان، وفي الجمع: لا يُباغونَ، والقياس أن يقال في الواحِدِ على الدعاءِ ولايُبْغَ، ولكنَّهم أبَواْ إِلا أنْ يقولُوا: ولا يُبَاغَ مجزوماً (٦).

تقول العَرَبُ للمرأةِ الجميلة: (إِنك لجميلةٌ ولا تُبَاغَيْ) وللنساء: (ولا تباغَيْنَ) ويُقالُ: (والله ما نُبالي أنْ تُباغَي) أيْ: ما نبالي أنْ تصيبَكَ عَيْنٌ (٧).

إعرابه: يختلفُ إعرابُ هذا الأسلوب بحسب صورته:

- (١) اللسان: بيغ.
- (٦) التهذيب:بغا:٨/٨٠٨. (٢) الحكم: ٦/ ٢١.
 - (٧) اللسان والتاج: بغا. (٣) المحكم: ٦٠/٦.
 - (٤) التهذيب: بغا:٨/٢٠٩.

(٥) اللسان والتاج: (بغا).

=- £٣٦ -=

ففي الصورة الأولى جاء مرفوعاً وتكون (لا) نافية والمضارع مرفوع وفي الصور: (تُبْغَ) و (لاتباغ) و (لايباغَه) تكون (لا) ناهية جازمة . والفعل المضارع بعدها مجزوم بها.

٢٣٩- لا تَشْرِيبَ عَلَيْكُمْ

أسلوب إسلامي لم نجده في شاهد قيل قبل نزول القرآن الكريم. وقد جاء في كتاب الله على لسان نبي الله يوسف عليه السلام، قاله لأخوته، وقد دخلوا عليه بعد أن ملك مصر وصار العزيز فيها. قال: ﴿قَالَ لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحمينَ ﴾ (١).

وقال رجل كان في بَعْثِ محمد بن القاسم الثقفي المتجه إلى بلاد الهند والسند مخاطباً بعض رجال قبيلته من هوازن:

> > أراد حَنَنّا إِلى الأوطان، فَقَلَبَ

معناه:

التثريب عند أهل اللغة كالتأنيب والاستقصاء في اللوم، والثّارب الموبِّخ. يقال: ثَرَب وثَرَّبَ وأثْرَبَ إِذا وبّخ: قال نُصيب:

إنى لأكره ما كرهن من الذي

يؤذيك سوء ثنائه، لم يَثْرَب (٢)

وقال في أثرب (نصيب):

⁽١) سورة يوسف:٩٢.

⁽٢) اللسان والتاج: ثرب.

ألا يَغُرَّنَّ امرأً من تلاده

سوامُ أخ داني الوسيطة مُثْرِبِ(١)

قال: مُثْرب: قليل العطاء، وهو الذي يَمُنُّ بما أعطى.

وثَرَّبَ عليه: لامه وعَـيَّـرهُ بذنه وذكّـره به، وعلى هذا المعنى جاء في التنزيل: ﴿ قَالَ لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ ... ﴾ (٢)

وفي اللسان: وثَرَّبْتُ عليهم وعَرَّبْتُ عليهم بعنًى، إِذا قَبَّحْتُ عليهم فعلهم (٣).

والمُشْرِبُ والمُشْرِبُ: المعيرُ، وقيل: المخلط المفسد، والتثريب: الإِفساد والتخليط. وفي الحديث: «إِذا زَنَتْ أَمَةُ أحدكم فَلْيَضْرِ بْهاَ الْحَدَّ، ولا يُثَرِّبْ». قال الأزهري: معناه: ولا يبكتها، ولا يقرعها بعد الضرب(٤).

وقال ابن دريد: التَّثْرِيبُ:الأخذ على الذنب(٥).

وإذا تركنا أهل اللغة لننظر في أقوال المفسرين نجد أقوالاً غير ما وجدناه في معجمات اللغة.

قال ابن كثير: لا تأنيبَ عليكم، ولا عَتْبَ عليكم اليوم، ولا أعيدُ عليكم ذنبكم في حقي بعد اليوم، ثم زادهم الدعاء لهم بالمغفرة (٢).

وقال السُّدّي: اعتذروا إلى يوسف فقال: «لاتثريب عليكم اليوم» يقول: لا

(1) اللسان: ثرب. (2) اللسان والتاج: ثرب والتهذيب: ١٥/ ٧٨.

(٢) يوسف: ٩٢. (٥) الجمهرة: ١/١١.

(٣) اللسان: ثرب. (٢) تفسير ابن كثير: ٢/ ٤٨٩.

=- 244 -=

أذكرُ لكم ذنبكم (١).

وقال الألوسي: أي لا تأنيب ولا لوم عليكم، وأصلُه من الشرب وهو الشحم الرقيق في الجوف، وعلى الكرش، وصيغة (التفعيل) للسَّلْب، أي لإزالة الثرب، كالتجليد والتقريع بمعنى إزالة الجلْد والقرع، واستُعير للوم الذي يمزّق الأعراض، يُذهب بهاء الوجه، لأنَّه بإزالة الشحم يبدو الهُزال، وما لا يُرْضي، كما أنه باللوم تظهر العيوبُ. فالجامع بينهما سريان النقص بعد الكمال، وإزالة ما به من الكمال والجمال (٢).

أجزاء الأسلوب وإعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من (لا) النافية للجنس و (تثريب) اسمها وشبه الجملة (عليكم) ويتعلق (عليكم) بمقدر وقع خبراً له (لا) النافية للجنس. والظرف (اليوم) في الآية الكريمة يتعلق بالخبر المحذوف المقدر. أو أنه على تقدير: لا تثريب مستقرٌ عليكم اليوم.

وقال المرتضى: إِنَّ الظرف (اليوم) في الآية الكريمة موضوع موضع الزمان كقول الشاعر:

اليوم يرحمنا من كان يغبطنا واليوم نتبع من كانوا لنا تبعا

كأنه يريد: بعد اليوم.

⁽١) المصدرنفسه.

⁽۲) روح المعانى: ۱۳/٥٥.

وجّوز الزمخشري تعلّقه بتثريب. وتعقبه أبو حيان قائلاً: «لا يجوز ذلك لأنّ التثريب مصدر وقد فصل بينه وبين معموله بـ (عليكم)، وهو إماخبر أو صفة، ولا يجوز الفصل بينهما بنحو ذلك» لأنّ معمول المصدر من تمامه، ولو كان متعلقاً به لم يجز بناؤه، لأنه حينئذ من قبيل المشبّه بالمضاف، فيجب أن يكون معرباً فنوناً، وقد قيل: الخبر محذوف و (عليكم) متعلق بمحذوف يدل عليه (تثريب) وذلك المحذوف هو العامل في (اليوم) والتقدير: لا تشريب يثرّبُ عليكم اليوم، كما قدرًوا في ﴿ لا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ ﴾ (١).

* * *

هود: ٤٣ .

٠ ٤٢ - لا جَرَمَ

هذا الأسلوبُ من الأساليبِ العربيةِ العربقةِ، استعملُه العَرَبُ مُنْذُ عَصْرِ الجاهليةِ في شعرِهم ونثرِهم، وجاء بهِ التنزيلُ الحكيمُ وحديثُ النبيِّ الكريمِ عَيْكُ .

أنشد تُعْلبٌ لراجزٍ قديم (١١).

يا أمَّ عمرو ! بَيِّني: (لا) أو (نَعَمْ)
أو اصْرمي فَرَاحَةٌ مَّسنْ صَرَمْ
قلتُ لها: بيني، فقالتْ: لا جَرمْ
إِنَّ الفراقَ اليومَ، واليَسوْمُ ظَلَمْ (٢)

وأنشد الفرّاء لبعض بني كلاب:(٣)

إِنّ كلاباً والدي لا ذا جَرَمُ لأَهُدرَنُ النّعَمُ للهُمُ النّعَمُ هَدْراً في النّعَمُ هَدْراً في النّعَمُ هَدْراً المُعَنّى ذي الشقاشيق اللّهَمُ

وورد هذا الأسلوبُ في القرآن الكريمِ في خمسة مواضعَ هي في قوله تعالى: ﴿ لا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ تعالى: ﴿ لا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُعْلِنُونَ ﴾ (١٠) وقوله : ﴿ لا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٥) وقوله : ﴿ لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُم مُّفْرَطُونَ ﴾ (١٥)

مجالس ثعلب: ١/١٦ واللسان جرم. (٤) هود: ٢٢.

⁽٢) قوله: واليوم ظلم بمعنى حقاً. (٥) النحل: ٢٣.

⁽٣) معاني القرآن للفرّاء: ٢ / ٩ . (٦) النحل: ٦٢ .

وقوله:﴿ لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (١) وقوله:﴿ لا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلا فِي الآخِرَةِ ﴾ (٢).

كما وردَ في بَعْضِ الأحاديثِ الشريفةِ كحديثِ قَيْسِ بنِ عاصمٍ: «لا جَرَمَ لأَفُلَنَّ حارَّها»(٣)

وقال يزيدُ بنُ معاويةَ: لا جَرَمَ لاقاسِمَنَّهُ الجائزة (٤).

هذه هي شواهدُ الأسلوبِ (لا جَرَمَ) وكلُّها من فصيحِ الكلام العربيِّ وعريقهِ .

معنى الأسلوب: لهذا الأسلوب في استعمال العَرَبِ عدَّةُ معانٍ ، نلخِّصها بالآتي:

- لاجرم، بمعنى لا بُدَّ، أو لا محالة، وهذا هو رأيُ الكوفيينَ، وعلى رأسهم الكسائيُّ والفرّاءُ، فقد قالوا: إِنّ (لا جرَمَ) جرتْ على هذا المعنى وكَثُرَتْ حتَّى تحوّلتْ إلى معنى القَسَم، وصارتْ بمنزلة (حقّاً). وعلى هذا الوجه تكونُ (لا) نافيةً لِلْجِنْس، و (جَرَمَ) اسمَها المبنيَّ على الفَتْح.

- ويقترب من هذا الوجه تأويلُهم لها بأنَّها بمعنى (لا مَنْعَ) و(لا صَدَّ) و(لا قَطْعَ)،، على رأي الكسائي (٥).

⁽١) النحل:١٠٩.

⁽٢) غافر:٤٣.

⁽٣) اللسان: جرم.

⁽٤) الفاضل للمبرد: ٩٣ والمقتضب: ٢ / ٣٥١.

⁽٥) معجم العين: ٦ / ١١٩ والسيسرافي في شسرح

شواهد سيبويه: ٢ / ١٣٥ وإملاء ما من به الرحمن: ٢ / ٣٦. والمشكل لمكّي القيسي: ١ / ٣٥١ و المضي للكافيية: ١ / ٣٥١ ومغني اللبيب: ١ / ٢٦٣ واللسان والتاج والصحاح والمصباح المنير: جرم.

وقال أبو علي: جَرَم اسمٌ منصوب بلا التبرئة، ولا خَبَرَ ههنا للتبرئة، إذْ لم يقصد ْ لَهَا، إِنّما قُصِدَ للإقسام والحَلفِ. وفيه جوابٌ آخَرُ، وهو أنَّ أصلهُ فِعْلٌ ماضٍ، فحُولٌ عن طريق الفعلِ، ومنع التصرف ، فلم يكن له مستقبلٌ ولا دائمٌ ولا مصدرٌ، وجُعِلَ مع (لا) قَسَماً، وتُرِكَت الميم على فتحِها الذي كان لها في معنى المضيّ، وإن كان الحرف منقولاً إلى الأداة من باب الأفعال إلى باب الأدوات لمّا أزالُوه عن التصرُّف (١).

- ويرى بعض المفسرين أنها بمعنى (لا أَحَدَ) أبينُ أو أكثرُ خُسْراناً منهم (٢).
- وجاءت مصدراً ساكن الراء (جَرْم) وتكون (لا) نافية للجنس، و (جَرْم) على هذا الوَجْه بمعنى لا قَطْعَ، أي لا قَطْعَ من هذا (٣).
- ورُوِيَ عَنِ العَرَبِ: (لاجُرْمَ) بضم الميم وإسكان الراء، والفَعْلُ والفُعْلُ على يشتركان في المصادر كالرَّشْدِ والرُّشْدِ والبَخْلِ والبُخْلِ (أ أ) .
- كما جاءت معنى (حقاً)، وذلك إِذا عُدِّت (لا) و (جَرَمَ) كلمة واحدة بنيت على الفَتْح (٥)، وتكون عندئذ للقسم، والعَرَب تقول: (لاجَرمَ لآتينَك) و (لاجَرَمَ لقد أحسنت) فتراها بمنزلة اليمين (٢)، كذلك فسرها المفسرون، فقالوا في معناها حقًا إِنّهم في الآخرة هم الخاسرون.

من هنا ندرك السَّبَ في دخولِ اللامِ على جوابِها في قَوْلِ العَرَبِ: (لا جَرَمَ لاَ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلى العَرَبِ : (لا جَرَمَ لاَتِينَّكَ) (٧). وعلى هذا المعنى جاءت في حديث قيْسِ بنِ عاصِمٍ.

(٥) المشكل لمكي القيسي: ١/ ٣٩٦ وتفسير النسفي:

=- {{{{1}}

⁽١) النوادر:٣/٢١٠.

⁽٢) البيضاوي: ٢٤٩.

⁽٣) شرح الكافية: ١ / ٣٥١. (٦) شرح أبيات سيبويه لابن السيرافي: ١ / ١٣٥٠.

 ⁽٤) أمالي القالي: ١ / ٢١٤ وشرح الكافية: ١ / ٣٥١.
 (٧) القاموس المحيط واللسان والمصباح المنير: جرم.

(لا جَرَمَ لأَفُلُنَّ حَدَّها » قال ابنُ الأثيرِ: هذه كَلِمَةٌ تَرِدُ بمعنى تحقيقِ الشيْءِ ، وفي مقالة يزيد : لا جَرَمَ لأقاسِمَنَّهُ الجائزة (١).

- وتكون بمعنى (حقاً) أيضاً، في بَعْضِ استعمالات العَرَبِ لها، وتكونُ لليمينِ كذلك فتُكْسرُ بعدَها همزةُ (إِنَّ) كما وَرَدَ في قراءة شاذة نُسِبَتُ لعيسى ابنِ عُمَرَ في قولِهِ تعالى: ﴿ لا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٢).

فقد قرأها: (إِنَّ اللهَ...).

- وجاءت (لاجرم) بمعنى كسب، أو ثَبَتَ، أو وَجَبَ، أو حَقَّ، أو استحقَّ، على أنَّها تتألفُ من (لا) وهي للنفي، و (جَرَمَ) الفعلِ الماضي، وقالوا عن لا: إنها ردٌّ لكلام سابق (٣).

- كما جاءت معنى قَطَعَ، على أنَّ (لا) للنفي و (جَرَم) فعل ماضٍ من الجَرْمِ وهو القَطْعُ (١٤).

- وأغربُ ما ذُكِرَ في معانيها قَوْلُ بعضِهم هي بمعنى (بَلَي)(٥).

هذه هي معاني (لا جَرَم) كما أشار إليها علماؤنا وذكرها اللغويون والمفسرون، وبعضها قريبٌ من بَعْض، كما في معنى القسم، ولكنْ.. ماذا عن لغات هذا الأسلوب وصور استعماله?.

لغاته: لهذا الأسلوب في الاستعمال لغات عديدة مكن حَصْرُها في الآتي:

(١) اللسان: جرم.

(٢) مختصر شواذ ابن خالویه:٥٦.

لمكي: ١/٣٩٦ وشرح الكافية: ١/ ٣٥١ ومغني اللبيب: ١/٣٦٣ وأمالي ابن الحاجب: ١/٢٣٣

(٣) انظر تفسير النسفي: ٢ / ١٨٤ وإملاء ما منّ به

واللسان: جرم. (٤) تفسير البيضاوي: ٤٩٢.

الرحمن: ٢ / ٣٦ وتفسير البيضاوي: ٤٩٢ والبيان

(٤) تعسير البيطناوي ١١٠٤.

في غريب القرآن: ٢ / ١٠ ومشكل إعراب القرآن (٥) معجم غريب القرآن: ٢٧.

١- لا جَرَمَ، وهي اللَّغَةُ الأصلُ، وبها جاءَ التنزيلُ العظيمُ في خمسةِ المواضعِ في
 كتابِ اللَّهِ وفي قَوْلِ الرَّاجِزِ القديم: (١١).

قلتُ لها: بيني، فقالَتْ: لا جَرَمْ

٢ - لا جُرْمَ: بضمِّ الجيم وتسكين الراء، أيْ لا بُدَّ(٢).

٣- لا جَرُمُ: بزنَة كُرُمُ (٣).

٤ - لا جَر : بحذف الميم، وهي لُغَةُ بني فزارة . قال الفرّاء : لكَثْرتِها في الكلام حُذفَت منها الميم (٤).

٥- لا ذا جَرَمَ: و(ذا) زائدةٌ (٥)، وهي لغةٌ لِبَعْضِ بني كلابٍ، قالَهُ الفَرَّاءُ وأنشد (٢):

إِنَّ كلاباً والدي لا ذا جَرَمْ

٦- لا ذا جَرّ: كاللُّغَة السابقة، لكنَّها بحَذْف الميم تخفيفاً (٧).

V = V أَنْ ذَا جَرَمَ: بزيادة (أَنْ) و (ذَا) $(^{\Lambda})$.

٨ - لا عَنْ ذا جَرَمَ: (٩) وعَيْنُ (عَنْ) في هذه اللُّغَة مُبْدَلَةٌ من الهمزة في اللُّغَة اللُّغَة مَبْدَلَةٌ من الهمزة في اللُّغَة اللُّغَة السّابقة كما في قوله:

أَعَنْ تَرَسَّمْتَ منْ خَرْقَاءَ منزلةً

ماءُ الصَّبَابةِ من عَيْنَيْكَ مسجومُ

(٥) شرح أبيات سيبويه: ٢ / ١٣٥ وشرح الكافية: ١ / ٣٥٢.

(٦) معاني القرآن:٢/٩.

(٧) شرح الكافية: ١/٣٥٢.

(٨) شرح أبيات سيبويه:٢ /١٣٥.

(٩) القاموس المحيط: جرم وشرح الكافية: ١/٣٥٢.

(١) مسجسالس ثعلب: ١٦/١ ط. دار المعسارف ١٦/ ١٩٨٧ م. تحقيق : عبد السلام هارون. وانظر

اللسان: جرم

(٢) شرح الكافية: ١/ ٣٥١ والقاموس المحيط: جرم

(٣) المحيط: جرم.

(٤) معاني القرآن للفراء:٢ / ٩ وشرح الكافية: ١ / ٣٥٢. والقاموس المحيط: جرم.

9- لا أنّ ذا جَرَمَ (١).

١٠ - لا إِنْ ذَا جَرَمَ: (٢) و(إِنْ) زائدة، وكذلك (ذا).

تلك هي لغاتُ الأسلوبِ (لا جَرَمَ) ووجوهُ استعمالِهِ، وهي تَدُّلُ على كَثْرَةِ استعمال العَرَب له وتصرُّفهم فيه زيادةً ونُقْصاناً.

تركيبه وإعرابه: (لا جَرَمَ) تركيبٌ من تراكيب العربي، يتكوَّنُ في أبسُطِ صورِهِ من: (لا) و (جَرَمَ) ورأينا صُوراً أخرى بالزيادة والنقصان.

واختلافُ لُغَاتِ هذا التركيب وصوره سيؤدِّي إلى اختلاف الإعراب فيه:

فأمَّا اللُّغَةُ الأولى (لا جَرَمَ) فقد ذُكر لها في الإعراب وجوهٌ نلخِّصُها بالآتي:

١- إِن (لا) ردٌ لكلام سابق، وهي للنفي، وقيل: (لا) زائدة (٣) و (جَرَم) فِعْلٌ ماض وفاعلُه مستترٌ فيه.

وقال الإِمامُ البيضاويُّ في قولِهِ تعالى: ﴿ لا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ... ﴾ (1) فاعلهُ (أنّما تدعونني إليه)، أي حَقَّ عَدَمُ دعوة الهتِكُمْ إلى عبادتِها أصلاً، لأنها جمادات (0).

وأنَّ وما بَعَدَها في مَوْضِعِ نَصْبٍ مِفعولاً به للفعلِ (جَرَمَ).

وقيلَ: ما بَعْدَ (لا جَرَم) رُفع على أنَّه فاعلُّ للفعْلِ (جَرَمَ) (٢٠).

⁽١) القاموس المحيط: جرم. (٤) غافر: ٤٣.

⁽٢) شرح الكافية: ١ / ٣٥٢. (٥) تفسير البيضاوي: ٤٩٢.

⁽٣) شرح الكافية: ١/ ٣٥٢ ومغني اللبيب: (٦) أمالي ابن الحاجب: ١/ ٢٣٤. ١/ ٢٦٣.

Y- إِنَّ (لا) نافيةٌ للجنس، و(جَرَمَ) مصدَّر بمعنى القَطْع، ويكونُ الأسلوبُ كُلُه نظيرَ (لا بُدَّ) ولا (محالةً) ويكون المعنى في قوله تعالى: ﴿ لا جَرَمَ اللَّهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الأَخْسَرُونَ ﴾ (١) أنَّهم يستحقون النار لانقطاع استحقاقهم، ويكونُ المصْدرُ المؤوَّلُ خَبَرَ (لا) النافية للجنس، ومحلُّهُ الرفعُ، وقيلَ: في موضعِ نَصْبٍ أو جرِّ، إذ التقديرُ: لا محالةً في خُسْرانهم (٢).

٣- إِنَّ (لا) و(جَرمَ) كَلِمَتَانِ رُكِّبَتَا، وصارتًا كلمةً واحدةً بمعنى (حقاً) مبنيةً على الفتح في موضع رفع مبتدأ، والخبرُ أنَّهم... (٣) والمصدرُ المُؤوَّلُ فاعلُ (حقَّ) وهذا رأيُ الفَرَّاء (٤).

٤ وهناك إعراب غريب يتصل بمعنى غريب من معانيها، وتكون فيه بمعنى (بلكى) (٥)، وتُعْرَبُ على هذا الوجه حرْف جَواب .

أمّا ما زِيدَ على هذا الأسلوب من حروف فإنه لا يؤثّر فيها، ولا في إعرابها فـ (ذا) في اللغة السادسة، وهي لغة بني كلاب زائدةٌ لا محلَّ لها، ومثلها (أنْ) و (عَنْ) و (أنّ) و (إنْ) وقد سبقتْ في اللغات (٧، ٨، ٩، ، ١) على التوالي. فكلٌّ زياداتٌ وحَشْوٌ في الكلام لا محلَّ له من الإعراب.

* * *

(٢) إملاء ما منّ به الرحمن: ٢/٣٦.

⁽٤) المقتضب: ٢ / ٣٥٢ وإملاء ما من به الرحمن:

⁽١) هود: ۲۲.

^{.77/7}

⁽٣) مشكل إعراب القرآن لمكيّ: ١/٣٩٦.

⁽٥) معجم غريب القرآن: ٢٧.

٢٤١- لا حُلِّي ولا سِيري

هذا أسلوبٌ قديمٌ، استعملتُه العربُ مَثَلاً من أمثالها، يقولونه للرجل إِذا لم يكن عِنْدَهُ غَنَاءٌ. وهو بذلك يشبه قولَهم: (لا في العير ولا في النفير) الذي قاله أبو سفيانَ لبعضِ قبائلِ العَرَبِ مِمّن خَرَجَ ولم يُشاركُ قريشاً في الدفاع عن اللَّطيمة، فلا كانوا من أهل عير القافلة القادمة من بلاد الشام، ولا كانوا مَمَّنْ خَرَجَ لقتالِ المسلمين حينَ نَفَرَتْ قريشٌ.

وقَوْلُهم: (لا حُلِّي ولا سِيرِي) ربَّما خَاطَبُوا به القافلة، أو أنَّه في الأَصْلِ خطابٌ لمؤنث.

قال ابنُ سيده: كان هذا إِنّما قيلَ أَوَّلَ وهلة لمؤنث، فَخُوطِبَ بعلامة التأنيث، ثم قيلَ للمذكر، وللاثنين وللثنتين والجماعة محكياً بلفظ المؤنَّث (١).

إعرابه:

(لا) نافيةٌ لا عَمَلَ لها ولا محلَّ. و(حُلِّي) أمرٌ مبنيٌّ على حذفِ النونِ، والياءُ للمخاطبة وهي ضميرُ الفاعل.

وقلْ مِثْلَ ذلك في إعرابِ (ولا سيرِي).

⁽١) المحكم لابن سيده: ٢ /٢٦٧ وانظر اللسان: حلل.

٢٤٢ - لا دَرَيْتَ ولا تَلَيْتَ !!

هذا أسلوبٌ من أساليب العَرَب العريقة ، كانوا يستعملونَه في الدعاء على الرَّجُل.

ذكر علماءُ اللُّغَةِ هذا الأسلوبَ، وقسروه في كتبهم ومصنفاتهم وقد وَرَدَ في حديثِ أتسِ بنِ مالك رضي اللهُ عنه، في عذابِ القَبْرِ: « فيُقالُ: لا دَرَيْتَ ولا تَكَيْتَ » .

قال أبو بكر بنُ الأنباريِّ: فيه خمسة أقوال ِ:

- قال يونُسُّ: هو لا دَرَيْتُ ولا أَتْلَيْتَ، قال: المعنى ولا أَتْلَتْ إِبِلُكَ، أي لا كان لإ بلك أولادٌ تَتْلُوها، يدعو عليه بالفَقْر وذهابِ المال(١٠).
- وقال الفرّاءُ: هو لا دَرَيْت ولا ائتليتَ، وقال: ائْتَلَيْتَ: افْتَعَلْتَ، من أَلُوْتُ في الشيءَ، إذا قَصَّرْتُ في طلبِ الدرايةِ، ثم الشيءَ، إذا قَصَّرْتُ في طلبِ الدرايةِ، ثم لا تدري ليكونَ ذلك أَشْقَى لك.
- وقال الأصمعيُّ: هو لا دَرَيْتَ ولا ائْتَلَيْتَ، ويُقال: ما أَلَوْتُ الصيامَ، أي ما استطعْتُه.
- والوَجْهُ الرابعُ: لا دَرَيْتَ ولا تَلَوْتَ، على معنى لا أَحْسَنْتَ أَنْ تتبعَ، فيكوَن من قولهم: تَلَوْتُ الرَّجُلَ إِذا تَبعْتُهُ (٣).

- 40+ --

⁽١) ذكر الزمخ شري هذا الوجه في: الفائق: (٣) انظر المصدر السابق ففيه هذا الوجه.

⁽٢) انظر المصدر السابق ففيه هذا الوجه.

- قال أبو بكر: وحكى أبو العباسِ أحمدُ بنُ يَحْيَى: لا دَرَيْتُ ولا تَلَيْتُ، وقال: الأصلُ فيه: لا دريتُ ولا تَلَوْتُ، فردوه إلى الياء، فقالُوا: تَلَيْتُ لِيَزْدَوِجَ الكلامُ (١)، فيكون (تَلَيْتُ) على مثال (دَرَيْتُ) (٢).
- وحكى أبو عبيد وَجْها سادساً: لا دَرَيْتَ ولا أَلَيْت، ولم يُفَسِّرهُ. والأصل فيه عندي: ولا ألَوْتُ، أي ولا قَصَّرْتُ، وعلى مذهب الأصمعيِّ: ولا استطعت، فيردُّه إلى الياء ليزدوج مع (دَرَيْتَ) على ما مضى من التفسير (٣).

يتكوّن هذا الأسلوب من (لا) النافية والفعلِ الماضي (دريْتَ) والتاءُ في آخرِهِ ضميرُ الفاعِلِ، ثم من (لا) وفعلٍ ماضٍ آخر وضميرِ الفاعِلِ.

فهما جملتانِ فعليتان كانتا تفيدانِ الخَبَرَ أصْلاً، ثم تحوَّلَتَا إِلَى الإِنشاءِ حينَ أُريدَ بهما الدعاءُ.

⁽١) انظر المصدر السابق ففيه هذا الوجه. (٣) غريب الحديث للهروي: ٢/١٨.

⁽٢) الزاهر لابن الأنباري: ١٦٨/ وانظر: تفسير غريب الحديث للعسقلاني: ص: ٤٦.

٢٤٣ - لا زالت يمينك آشِرةً

هذا أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ جداً، وهو من أساليبِ عَصْرِ الجاهليةِ، كانتِ العَرَبُ تستعملُه للدعاءِ على الرَّجُلِ.

قالتْ نائحةُ همَّامِ بنِ مرَّةَ بنِ ذُهْلِ بنِ شيبانَ، وكان قَتَلَهُ ناشرةُ غلامُه غَدْراً، ثم لَحِقَ ببني تَغْلبَ الذين كان همّامٌ قد أَثْخَنَ فيهم في حرب البسوس:

لقد عَديَّلَ الأيسامَ طَعْنَةُ ناشرَهُ

أناشِرُ !! لا زالتْ يمينُكُ آشِرَهُ

المعنى: لا زالت يمينُك مأشورة ، أو ذات أشْرٍ ، وهو من قولك: أشر الخَشَبة بالمُشسار ، أي نَشَرَها ، وقولُها (آشرة) فاعلَة بمعنى مَفْعولة ، وهو كقوله تعالى: ﴿ خُلِقَ منْ ماءٍ دافِقٍ ﴾ (١) أي مَدْفُوقٍ ، وكقوله : ﴿ عِيشَةٍ راضِيةٍ ﴾ (١) أي مرضية .

و (ناشر) في البيت منادى مُرَخَّمٌ وأصلُه ناشِرةً.

ويتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من الفِعْلِ الناسخِ الناقصِ واسمِهِ والضميرِ الكافِ وخبرِهِ (أَشِرَة) .

⁽١) الطارق:٦.

⁽٢) الحاقة: ٢١.

٤٤٢ - ٥٤٢ لا شَلَلاً ولا شَلاَل

قَوْلُ العَرَبِ: « لا شَلَلاً » هو أسلوبٌ عربيٌ عربيٌ عريقٌ، من أساليبِ الدعاءِ للرجلِ بالسلامة من الشَّلل.

ذكر هذا الأسلوب كثيرٌ من أَهْلِ اللَّغَةِ، وذكروا له وجوها ولُغات عديدة ، تدلُّ على أنّ التصرُّف بهذا الأسلوب آخِذٌ به في وجوه . جاء في لسان العَرَب : (لا شللاً) بالنَّصْب، و (لا شلال) بالبناء على الكَسْر، كحذام .

ومعناه لا تَشْلَلْ يَدُكَ، ويقال في الدُّعاءِ: لا تَشْلَلْ يَدُكَ ولا تَكْلَل (١).

قال الراجزُ أبو الخضري اليربوعيُّ : (٢)

مُهْرَ أبي الحَبْحابِ !! لا تَشلّي باركَ فيكِ اللّهُ من ذِي ألِّ

حرّك الراجز (تَشَلّي) للقافية، والياءُ من صِلَة الكَسْرِ.

قال الفرّاءُ: لا يُقالُ: شُلَّتْ يَدُهُ، وإِنَّما يقالُ: أشَلُّها اللَّهُ (٣).

وقال الليَّثُ: ويُقال: (لا شَلَلَ) في معنى: (لا تَشْلَلْ)، لأنَّه وقَعَ مَوْقِعَ الأمرِ فَشُبِّه به وجُرُّ^(٤). أرادَ الليثُ أنه بُنِي على الكَسْرِ، ولو كان نَعْتاً لَنُصِبَ، وأنشدَ:

ضرْباً على الهاماتِ لا شَلَلِ (٥)

⁽١) اللسان: شلل. (٤) المصدر نفسه.

⁽٢) المصد نفسه.

⁽٣) اللسان: شلل.

وقال نَصْرُ بنُ سيّارٍ:

إِنِّي أَقُــولُ لمن جَــدَّتْ صَـريمَتُــهُ

يَوْمَاً لغانيةٍ: تَصْرَمْ ، ولا شَلَل (١)

قال الليثُ: ولم أسمع الكُسْرَ (لا شَلَلِ) لغيرهِ.

وقال الأزهريُّ: سمعتُ العَرَبَ تقولُ للرجلِ يُمارِسُ عَمَلاً، وهو ذو حذْق به: (لا قَطْعاً و لا شَلَلاً)، أي لا شَللتَ، على الدعاء لَهُ (٢) وهو مَصْدرٌ.

وقولُه: (تَصْرَمْ) معناه في هذا اصْرِمْ، ولا شَلَلِ، أي ولا شَللتَ .

وقال: (لا شَلَلِ) فَكُسَرَ، لأنّه نوى الجَزْمَ، ثم جرَّتْهُ القافيةُ (٣).

وقال أيضاً: سمعْتُ أعرابياً يقولُ: شُلَّ يَدُ فلانٍ، بمعنى قُطِعَتْ، قال: ولم أسمعْه من غَيْرِهِ (٤).

وقال ثعلبٌ: (شلَّتْ يَدُهُ) لغةٌ فصيحةٌ، وقال ابنُ الأثيرِ: يُقالُ: شَلَّتْ يَدُهُ يَتَسَلُّ شَلَلاً، ولا تُضَمُّ الشينُ (٥).

* * *

(١) اللسان: شلل.

⁽٣) المصدر نفسه.

 ⁽٣) التهذيب: شلل ١١/ ٢٧٩ وانظر اللسان: شلل. (٤) التهذيب: شلل: ١١/ ٢٧٧.

⁽١) مهديب سن

⁽٥) اللسان: شلل.

٢٤٦- لا شَلَلاً ولا عَمَّى

يُنْظَرُ أسلوب: « لا شَلَلاً »

* * * * ۲٤۷ لا شكل

يُنْظَرُ أسلوب: « لا شَلَلاً».

٢٤٨- لا قَطْعاً ولا شَلَلاً.

يُنظرُ أسلوب: « لا شَلَلاً ».

٢٤٩ - شَلَّ يَدُ فلانِ

* * *

ينظر أسلوب: « لا شَلَلاً ».

* * * * • ۲۵ - شَلَّتْ يَدُهُ

يُنظَرُ أسلوب: « لا شكلاً ».

٢٥١- لا شلَّ عَشْركَ!!..

هذا أسلوبٌ عربيٌ عربيٌ، من أساليب التعجب، كانَت العَرَبُ تقولُه للرامي إِذَا أَجَادُ الرَّمْيُ أُو الطَّعْن (١). وهذا الأسلوب ظاهرُهُ الدعاءُ، لكنّه وُضِعَ لإِنشاءِ التعجب، وليسَ لمَحْض الدعاء (٢).

قال ابنُ منظورٍ: يُقال لمن أجادَ الرميَ والطَّعْنَ: لا شَلَّ عَشْرُك، أي أصابعُكَ العَشْرُ").

والقياسُ في هذا الأسلوبِ أنْ يُقالَ: لا شلّتْ عَشْرَتُكَ. لكنَّه سُمِعَ عَنِ العَرَبِ هَكذا.قال اللِّحيانيُّ: شَلَّ عَشْرُه وشَلَّ خَمْسُهُ، وبعضهم يقول: شَلَّتْ. قال: وهي أقلُّ، يعني أنّ حَذْف علامة التأنيثِ في مِثْلِ هذا أَكْثَرُ من إِثباتِها، وأنشدَ:

فَشَلَّت ْ يميني يوم أعلو ابنَ جَعْفَر مِ وشلَّ بناناها وشلَّ الخناصِ (١٠)

وشَلَّتْ يَدُهُ - بفتح الشين- تَشَلُّ شَلَلاً، وأَشَلَّها اللَّهُ. قال ابنُ الأثيرِ: ولا تُضَمُّ الشينُ، وفي الحديث: «شَلَّتْ يَدُهُ يَوْمَ أُحد»(٥).

وقال الأزهريُّ: المعروفُ شَلَّتْ يَدُهُ (٢)، بالفَتْحِ. وقال ثعلبٌّ: (شَلَّتْ) لغةٌ فصيحةٌ و(شُلَّتْ) لغةٌ رديئةٌ (٧).

وقال اللحياني: شَلَّ عَشْرُه وشَلَّ خَمْسُهُ (^^).

إعْرابه: (لا) نافيةٌ و(شَلَّ) فعل ماضٍ. و(عَشْرُك فاعلُه والكافُ ضميرٌ في محلِّ جرٍ مضافاً إليه.

وتحوّلَتْ جملة الفعل في هذا الأسلوبِ إلى معنى التعجبِ.

(١) شرح الكافية: ٢ / ٣٠٧.

(٢) المصدر نفسه. (٦) التهذيب:١١/٢٧٦.

(٣) اللسان: شلل. (٧) اللسان: شلل.

(٤) اللسان والتاج: شلل. (٨) اللسان والتاج: شلل.

٢٥٢ - لا صدَّ عَنْ ذلكَ

أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ، من أساليب التوكيد أو القَسَم عِنْدَ العَرَبِ.

ذكره بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَة.

حكى اللّحياني: (لا صَدَّ عن ذلك)، قال: والتأويلُ حقّاً أنتَ فعلْتَ ذلك)، قال: والتأويلُ حقّاً أنتَ فعلْتَ ذلك (١).

إعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من: (لا) النافية للجنسِ، و(صدَّ) اسمها مبنيٌّ على الفتح في محلِّ نصبِ.

و (عن ذلك) جارٌ ومجرورٌ متعلقان بالخبرِ المحذوف، واللام للبُعْدِ والكافُ للخطابِ وهما حرفان لا محلَّ لهما من الإعرابِ.

⁽١) اللسان والتاج: صدد.

٢٥٣- لا صَمْتَ يَوْماً إلى اللَّيْلِ

قال الكسائيُّ: تقولُ العَرَبُ: (لا صَمْتَ يَوْماً إِلى الليلِ) و(لا صَمْتَ يَوْمٌ إلى الليلِ) و(لا صَمْتَ يَوْمٌ إلى الليلِ) و(لا صَمْتَ يومٍ إلى اللَّيلِْ) (١)

ثلاثة وجوه لاستعمال هذا الأسلوب العربيِّ العربقِ، الذي استعملَه الجاهليون في كلامهم، وورد في الحديث الشريف الذي ذكره عليٌّ رضيَ اللهُ عنه قال: «لا رضاعَ بَعْدَ فصالٍ، ولا يُتْمَ بَعْدَ الحِلْمِ، ولا صَمْتَ يَوْماً إلى الليلِ» (٢).

قال اللَّيْثُ بن المظفّر: الصَّمْتُ السُّكونُ (٣).

وَجَّه الكسائي هذا الأسلوبَ فقال: مَنْ نَصَبَ أرادَ: لا تَصْمُتْ يَوْماً إلى الليلِ، ومَنْ رفع أراد لا يُصْمَتُ يَوْمٌ إلى الليلِ، ومن خَفَضَ فلا سؤالَ فيه (٤). أراد أنّه مضافٌ إليه.

أجزاؤه وإعرابه:

يتكون هذا الأسلوبُ البليغُ من (لا) النافية للجنسِ و(صَمْتَ) اسم (لا) و(يوماً) بالنصبِ والرفعِ والجرِّ، وقد رأيناه ، والجارُّ والمجرور (إلى الليل)، وهما يتعلقان بخبر محذوف بـ (لا) النافية للجنس.

* * *

-- £0A --

⁽١) اللسان والتاج: صمت. (٤) اللسان والتاج: صمت.

⁽٢) اللسان: صمت.

⁽٣) المصدر نفسه.

٤ ٥ ٧ - لا كانَ ولا تَكُوَّن

هذا أسلوبٌ عربيٌ من أساليب الدعاء على الإنسان، كانت العَرَبُ تقولُه لمنَ تَشْنَؤُهُ: تَشْنَؤُهُ وتكرههُ، ذكرَه أَهْلُ اللُّغَة . قال ابنُ منظورٍ: تقولُ العَرَبُ لمن تَشْنَؤُهُ: (لاكانَ ولا تَكَوَّن).

معنى (لا كان) لا خُلِقَ، و (لا تكوَّن) لا تَحرَّكَ، أيْ أنَّه ماتَ (١).

إعرابه:

قولُهم: (لا كانَ) (لا) نافيةٌ لا عَمَلَ لها، ولا محلٌّ. و (كانَ) ماضٍ تامٌّ بمعنى وُجدَ، وفاعلُه ضميرٌ مستترٌ فيه.

وقولُهم: (ولا تَكَوَّنَ): الواوُ عاطفةٌ، و (لا) نافيةٌ لا عَمَلَ لها ولا مَحَلَّ. و (تكوَّنَ) ماضِ تامٌّ مبنيٌّ على الفَتْح، وفاعلُه مستترٌّ فيه.

ومعنى الدُّعاءِ واضِحٌ في هذا الأسلوبِ و (لا) هي التي رشَّحَتْه للدعاء.

⁽١) اللسان: كون.

٥٥٧- لا كَوْداً ولا هَمّاً

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، كانت العَرَب تستعملُه إذا حُمِلَ أحدُهم على ما يكرنه ، وقيل: إِنَّه كانَ يقالُ لَمَنْ يُطْلَبُ إِليه شيِّء لا يريدُ أَنْ يُعْطِيَهُ (١).

وقيل: إِنَّ معناه لا يَثْقُلَنَّ عليكَ (٢).

ذكرَ أَهْلُ اللُّغَةِ هذا الأسلوب في ثمانِ صورٍ هي:

١ - لا كَوْداً ولا هَمّاً (٣).

٢ - والله لا كَيْداً ولا همّاً، أيْ لا أكادُ ولا أُهَمُّ (١٠).

٣- لا ولا مَكادَةً ولا مَهَمَّةً (٥).

٤ - لا مكاداً ولا مَهَمّاً.

٥- لا مَهَمَّةً لي ولا مكادةً، أي لا أَهُمُّ ولا أكادُ (٦).

7 - لا كَيْداً لكَ ولا هَمّاً، ذكرَه أبو حاتم السجستاني (٧).

٧ - وبَعْضُ العَرَبِ يقولُ: لا أفعل ذلك ولا كُوْداً (^).

٨- وذكر سيبويه: ولا أفعل ذلك ولا كيْداً ولا هَمّاً (٩).

قال اللَّيْثُ بنُ المُظَفَّرِ: الكَوْدُ مَصْدَرُ كادَ يكودُ كَوْداً ومَكاداً ومَكادةً (١٠).

(١) اللسان والتاج: كود. (٦) المصدر السابق.

(٢) اللسان: كود. (٧) اللسان والتاج: كيد.

(٣) المصدر السابق. (٨) اللسان: كود.

(٤) اللسان: كيد. (٩) سيبويه: ١٩/١٦.

(٥) اللسان: كود. (١٠) اللسان: كود.

ونَصْبُ هذه المصادرِ في الأساليبِ المتقدمةِ إِنما هو على المفعوليةِ المطلَقةِ. ويُقال مِثْلُ ذلك على المصادرِ من: (هَمَّ) و(أهَمَّ).

وجاء بعضُها اسماً للا النافية للجنسِ مبنياً على الفتح في مَحَلِّ نصب، جاءَ هذا في الصورة الخامسة لهذا الأسلوب، وذلك في قولِهم: (لا مَهَمَّةَ لي ولا مكادة).

٢٥٦- لا مَرْحَباً بِكُمْ !!

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ من أساليب العربية، استخدمتْه العَرَبُ مُنْذُ عَصْرِ الجاهليةِ في الدعاءِ على الإنسانِ أو غَيْره.

وإذا كانت العربُ تقولُ للقادم والضيف الوافد: مرحباً بك، تحيةً ودعاءً له فإِنّهم كانوا يقولون للبغيض أو للعدوِّ: لا مرحباً بك، دعاءً عليه بألا يَلْقَى مِنَ اللَّهِ مَرْحَباً وسَعَةً.

قال تعالى حكايةً عنْ أهلِ النَّارِ: ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ لَا مَوْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُواْ النَّارِ ﴾ (١) وقال في الآية التالية: ﴿ قَالُوا بَلْ أَنتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبِئسَ الْقَرَارُ ﴾ (٢) وقال مُزَرِّدٌ وهو أخو الشماخ بنِ ضِرارٍ: (٣)

فلا مَرْحَباً بالشيبِ من وَفْدِ زائرِ متى يأتِ لا تُحْجَب عليهِ المداخِلُ وقال النابغةُ الذُّبيانيُّ:

لا مَسرْحَسِاً بغد، ولا أهْلاً به إن كانَ تفريقُ الأحِبَّةِ في غَدِ (١)

معنى الأسلوب:

قال القرطبيُّ في تفسيرِ الآيةِ المتقدمة: «لا مرحباً بهم»: أي لا اتَّسَعَتْ منازِلُهم في النارِ، وهو مذهبٌ في الدعاء، فلذلك نصب (٥).

وقال أبو عبيدة : تقولُ العَرَبُ: لا مرحباً بك، أي لا رَحُبَتْ عليكَ الأرضُ ولا

⁽١) سورة ص: ٩٥. (٤) ديوان النابغة الذبياني: ٩٠.

⁽٢) سورة ص: ٦٠. (٥) الجامع للقرطبي: ١٥/٢٣٣.

⁽٣) شرح المفضليات للتبريزي: ١ /٣١٣.

وقال الزمخشريُّ: (لا مرحباً بهم) دعاءٌ على أتباعهم (يريد دعاء أهْلِ النارِ)، تقولُ لمن تدعو له : (مَرْحَباً) أيْ أتيتَ رَحْباً من البلادِ ضَيِّقاً، أو رَحُبَتْ بلادُك رَحْباً، ثم تدخلُ عليه (لا) في دعاءِ السوءِ. و (بهم) بيانٌ لِلْمَدْعُو عليهم (٢).

أجزاء الأسلوب وإعرابه:

هذا الأسلوبُ تركيبٌ، وهو يتكوَّنُ من (لا) والمصدرِ (مَرْحباً) والجارِّ والمجرور.

١- فأما (لا) فهي للنفي، وأفادت معنى الدعاءِ.

 $Y - e^{1}$ المصدرُ (مَرْحَباً) فَنَصْبُهُ على مذهب الدعاءِ (7).

وإذا رَجَعْنا إلى الأسلوب (أهلاً وسهلاً ومرحباً) المتقدِّم في باب الهَمزَة فإِنَّنا نَجدُ لِنَصْب فِعْلٌ مضمَرٌ أو مُمَاتٌ.

وسُئل الخليلُ عن نصبِه فقال: نُصِبَ بفعلٍ مضمرٍ.

وذكر المبرد والفرّاءُ أنَّ نَصْبَهُ على المصْدرِ (٤)، وبهذا قال شارِحُ ديوانِ النابغةِ الأعلمُ الشَّنْتَمَريُ (٥).

وقد جَمَعَ الرضيُّ بينَ القولَيْنِ في تفسيَريْنِ مختلفينِ للاسلوبِ، فذكرَ أنَّ نَصْبَهُ

الكاتب للجواليقي:١٥٧.

⁽١) الجامع للقرطبي: ١٥ / ٢٢٤. (٢) الكشّاف: ٤ / ١٠١ – ١٠٢.

⁽٥) ديوان النابغة بشرح الأعلم: ص:٩٠٠ تح. أبو

⁽٣) الجامع للقرطبي:١٥ / ٢٢٣.

الفضل ابراهيم.

⁽٤) الزاهر لابن الأنباري: ١ / ٣٣٤ وشرح أدب

على إِضمارِ الفعْلِ إِنْ فسّرتَ (مَرْحَباً) بموضع الرَّحْبِ، أي أتيتَ موضِعاً رحيباً (وذلك على الدعاء له، ولا أتيتَ موضعاً رحيباً على الدعاء عليه).

وإِنْ فسرْتَه بالمصدر، أي رَحُبَ موضعُك مَرْحَباً، أي رَحْباً (على الدعاء له، ولا أتيت مكاناً رحيباً على الدعاء عليه) فهو من هذا الباب (١).

وقال العُكْبُرِيُّ : (لا مَرْحَباً) منصوبٌ على المَصْدَرِ، أو على المفعولِ به، أي لا يسمعون مَرْحَباً(٢).

٣- بهم: الباء حرف جر. والهاءُ الضميرُ أو الكافُ في محلِّ جرِّ.
 قال الزمخشريُّ: (بهم) بَيَانٌ للمدعوِّ عليهم (٣).

⁽١) شرح الكافية:١/٧١٠.

⁽٢) إملاء ما منّ به الرحمن: ٢ / ٢١٢.

⁽٣) الكشاف للزمخشرى: ٤ / ١٠٢.

٢٥٧- لا نَيَّح اللَّه عَظْمَكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب الدعاء على الرَّجُلِ حقيقةً لا مجازاً. وهو ضدُّ الأسلوب الآتي (نَيَّح اللَّهُ عَظْمَكَ) في المعنى والاستعمال .

ذكره أَهْلُ اللُّغَةِ وفسّروه، واستشهدوا عليه بالحديثِ الشريفِ: «لانَيَّحَ اللَّهُ عظامهُ» (١)، أي لا صلّبَها ولا شدَّ منها.

يُقالُ: إِنَّه لَعَظْمٌ نَيِّحٌ، أيْ شديدٌ. ولا نَيَّحَ لهُ عَظْمَهُ، أي لا شدَّهُ وقَوَّاهُ وهو دعاءٌ عليه بالضَّعْف، وما نَيَّحَه بَخْير، أي ما أعطاه شيئاً (٢).

قال ابنُ سيده: ناحَ العَظْمُ نَيْحاً: اشتدَّ بَعْدَ رُطوبة، (ونَيَّحَ اللهُ عَظْمَكَ) تدعو له بذلك (٣).

إعرابه: يتكوّنُ هذا الأسلوبُ من جملة فعلية فعلها ماض مسبوقٌ بلا النافية . و (الله) فاعله و (عظمك) مفعوله والكاف في محلّ جرّ مضافاً إليه .

وهذه الجملةُ الفعليةُ تُفيدُ الخَبَرَ أَصْلاً إِلاّ أَنَّها تَحَوَّلَتْ إِلى الإِنشاءِ حين أُريدَ بها الدعاءُ.

⁽١) اللسان: نيح.

⁽٢) المحكم:٣/٥٤٥ واللسان والتاج: نيح.

⁽٣) المحكم: ٣٤٥/٣.

٢٥٨- لا هَا اللَّه ما فَعَلْتُ

أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ، من أساليب القسم، عَرَفَهُ الجاهليون، كما عَرَفَهُ الجاهليون، كما عَرَفَهُ الإسلاميون من بعدهم. وألَّفَ فيه السيوطيُّ رسالة اليواقيت في خروق الأذن في توجيه قولهم (لاها اللهِ إِذنْ) ذكر ذلك أحمد الشرقاوي إقبال (١).

قال زهير: (۲)

تَعَلَّما ها لَعَمْرُ اللهِ ذا قَسَماً فاقْصِدْ بذَرْعِكَ ، وانظرْ أين تُنْسَلِكُ

وفي حديث أبي قتادة يَوْمَ حُنَينٍ: قال أبو بكر رضي اللَّهُ تعالى عنه: «لاها اللَّهِ ذا لا يَعْمَدُ إلى أَسَد من أُسْد اللهِ يقاتلُ عن اللهِ ورسوله فيعطيكَ سَلَبَهُ» معناه والله لا يكونُ ذا (٣).

وقال ثعلب معلّقاً على بيت زهير: ها: تَنْبيهٌ. وفيه قَوْلٌ آخرُ، اعلمَنْ هذا قَسَماً، ثمَّ فُرِّقَ بينَ (ها) و(ذا)(٤).

وقال في اللسان (٥) (ها) التنبيه قد يُقْسَمُ بها، فيقال: لا ها الله ما فَعَلْتُ، أي لا والله، أُبْدلَتِ الهاء من الواوِ. قال: أصلُه لا والله هذا ما أُقْسِمُ به، فَفَرَّقْتَ بين (ها) التنبيه و(ذا) اسم الإشارة، وجعلْتَ اسمَ الله بينهما وجَررْتَهُ بحرف التنبيه، والتقديرُ: لا والله ما فَعَلْتُ هذا، فَحُذف واخْتُصِرَ لكثرة استعمالهم هذا في كلامهم، وقُدمٌ (ها) كما قُدمٌ في قولهم: (ها هو ذا) و(ها أنا ذا)

⁽١) انظر كتابه: مكتبة الجلال السيوطي ص٣٨٤ طبع دار المغرب – الرباط ١٣٩٧ /١٩٧٧ وذكر هذه

الرسالة صاحبا كشف الظنون وهدية العارفين

ويبدو أن هذه الرسالة مفقودة.

⁽٢) ديوانه بشرح ثعلب ص:١٣٧ تح. د. قباوة ط.

دار الأفاق بيروت ١٩٨٢/١٤٠٢ وانظر: المقتضب للمبرد: ٣٢٣/٢.

⁽٣) اللسان: ها.

⁽٤) ديوان زهير ص:١٣٧.

⁽٥) اللسان: ها.

ولك في ألف (ها) مذهبان:

- أحدُهما: أَنْ تُثْبِتَ ٱلفها لأَنَّ الذي بعدَها مُدْغَمٌّ، مِثْلَ ٱلف (دابَّة).

- والثاني: أنْ تحذفَها لالتقاء الساكنين.

إعرابه:

(لا) نافية لا عَمَلَ لها ولا مَحَلَّ. (ها) حرفُ تنبيه عَمِلَ عَمَلَ واو القَسَمِ حينَ حلَّ مكانَها، وهو على ذلك حَرْفُ جرِّ. (اللَّهُ): لَفْظُ الجَلالةِ اسمٌ مُقْسَمٌ به مجرورٌ بـ (ها) وهما متعلقان بفعلِ القَسَمِ المحذوفِ.

ويبدو من عنوان رسالة السيوطي (اليواقيت في فروق الأذُن في توجيه قولهم: (الله إذن) أن هناك صورة أخرى لهذا الأسلوب، واستعمالاً آخر غير ما ذكرناه ههنا، وذلك بإضافة حرف الجواب (إذن) عليه.

٣٤٧ - لأه أبوك!!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب التعجب عِنْدَ العَرَبِ، يقومُ على اختزالِ بَعْضِ الحروفِ، والاختزالُ من سُننِ العَرَبِ فيما يكثُر استعمالُهم له من الكلام.

قـــال ابنُ منظورٍ: يقـــولون: (لاه أبوكَ !!) يريدون لله أبوكَ! وهي لامُ التعجب (١)، وأنشد لذي الإصبع العَدَوانيِّ:

لاهِ ابنُ عسمي مسايخسا فُ الحسادِثاتِ من العسواقِب وقال ذو الإصبع أيضاً (٢):

لاهِ ابنُ عَـمُكَ لا أفـضلْتَ في حَـسَبٍ

عنى، ولا أنت دَيَّاني فَتَخْرُوني

قوله: لا أنت ديَّاني، أي أنت لا تُخْضِعُني. وتَخْزُوني: تَقْهَرُني.

الإعراب: (لاه) في البيتين أصلُها لله، جارُّ ومجرورِ يتعلقان بمحذوف خَبَرٍ مقدَّمٍ وقد حذفتْ لامُ الجرِّ وبقيَ عملُها شذوذاً وكذلك حُذفَتْ أداةُ التعريف، وهذا على رأي سيبويه، وغيره يرى أنَّ اللامَ الباقية هي لامُ الجرِّ، ويراها سيبويه فاءَ الكلمة (٣).

* * *

. 27/4

⁽١) اللسان: اله. (٣) انظر تفصيل ذلك في المصدرين السابقين.

⁽٢) شرح ابن عقيل: ٢ / ٢٣ وأوضح المسالك:

• ٢٦- لا هَمَامِ لِي

من أساليب العرب القديمة، ذكرَه أَهْلُ اللُّغَةِ، واستشهدوا بقولِ الكُمنيْتِ بنِ زيد يمدحُ أَهْلَ البيت:

إِنْ أَمُتْ لا أَمُتْ وَنَفْسِيَ نَفْسَا نِ مِنَ الشَّكِّ في عَمَى أَوْ تَعَامِ عِلَى الشَّكِّ في عَمَى أَوْ تَعَامِ عِلَا غَلْمَ مِنَ النَّاسِ طُرَّا بِهِمْ، لا هَمَامِ لي، لا هَمَامِ

أي لا أَهُمُّ بذلكَ، يقول: لا أعْدِلُ بهم أحداً. قال ابنُ جِنِّي:

إِنَّه على الحكايةِ، لأنه لا يُبْنَى على الكَسْرِ وهو يريد به الخَبَرَ.

وقال ابنُ منظورٍ: (لاهَمَامِ لي) مبنيةٌ على الكسر، مثل: قَطَامِ، أي لا أَهُمُّ، ويُقال: لا مَهَمَّةَ لي بالفَتْح (١)، وهي لغةٌ أخرى للأسلوب.

إعرابه:

(لا) نافيةٌ لِلْجِنْسِ، وتعملُ عَمَلَ (إِنّ)و (همامِ) اسمٌ مبنيٌّ على الكَسْرِ في محلِّ نَصْبِ اسمٍ (لا) ومثله: (لا مَهَمَّةً لي).

والجارُّ والمجرورُ في مَوْضِعِ خَبَرِ (لا).

* * *

(١) اللسان: همم.

٢٦١– لا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ إِسلاميٌّ، وردَ في الحديث، وذكَرَهُ أَهْلُ اللُّغَةِ على أنَّه مَّا يُقالُ للرجل دعاءً عليه.

قال ابنُ منظور: يقال في الدعاء على الرَّجُلِ: (لا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ) وفعله من الوَدْعِ والوَدْعِ، وهما لغتان في مناقيفَ صغارِ تخرجُ من البَحْرِ، تُتَّخَذُ منها خَرَزَّ بيضٌ جُوفٌ، في بطونها شَقٌ، تعيش فيه دُويْبَةٌ كالحَلَمَةِ، الواحدةُ منها وَدَعَةٌ ووَدْعَةٌ، وكانت العَرَبُ تُقلِّدُ أبناءها وكلابَها الوَدْعَ مخافة العَيْنِ (١)، وقد نهى النبيُّ عليه الصلاةُ والسلامُ عن ذلك، في قوله: «مَنْ تَعَلَّقَ وَدَعَةً لا وَدَعَ اللهُ له» (٢).

وقوله: (تَعَلَّقَ) أي تَقَلَّدَ. و (لا وَدَعَ اللهُ له) أي لا جَعَلَهُ اللَّهُ في دَعَةٍ وسكون، ولا خَفَّفَ عنه ما يخافه، قاله صاحب اللسان (٣)، وقال: وهو لَفْظُ مبنيٌ من الوَدَعَةِ.

إعراب الأسلوب:

(وَدَعَ) فعل ماضٍ مبنيٌّ على الفَتْحِ.

(اللَّهُ) فاعلُه.

(له) متعلقان بالفعل (وَدَعَ).

⁽١) اللسان: ودع. وانظر التاج أيضاً.

⁽٢) اللسان: ودع.

⁽٣) المصدر نفسه.

والجملة الفعلية كانت تُفيدُ الخَبَرَ أَصْلاً، لكنَّها تحوّلت عنه إلى الإِنشاءِ عندَما أُريدَ بها الدعاء والدعاء إِنشاء .

٢٦٢ - لا يَفْضُض اللهُ فاكَ

أسلوبٌ عربي إسلاميٌ عربقٌ، أوَّلُ مَنْ قاله النبيُّ الكريمُ محمدٌ عَلَيْهُ ، وهو أسلوبُ استحسانٍ لما يسمعُه الإنسانُ من جيِّد الشِّعْرِ والكلام الفصيح.

يُرُوَى أَنَّ النابغة الجعديَّ أنشد رسولَ اللهِ عَلَيْكَ بعد أَنْ مَدَحِهُ قُولَهُ: (١) بَلَغْنَا السماءَ مَجْدُنا وجدودُنا وإنّا لَنَرْجُو فَوْقَ ذلكَ مَظْهَرا

فقالَ له النبيُّ عَلَيْكَ : ﴿ إِلَى أَينَ يا أَبا لَيْلَى؟ فقال : إِلَى الْجَنَّةِ ، فقال النبيُّ : لا يَفْضُض اللهُ فاك » .

وَمَدَحَ العباسُ بنُ عبدِ المطلبِ النبيَّ عَلَيْكَ بأبياتٍ فقالَ النبيُّ: « لا يَفْضُضِ اللهُ فاكَ » (٢) .

قال ابنُ الأنباريِّ: معناه لا يكسِّرِ اللَّه أسنانك، ويُفَرِّقْها، وفيه وَجْهَانِ [أراد فيه لغتان في الاستعمال].

- _ لا يَفْضُض اللهُ فاك.
- ولا يُفْضِ اللهُ فاك^(٣).

قال ابنُ الأنباريِّ: والعامَّةُ تَلْحَنُ في الوَجْهِ الأول، فتقول: لا يُفْضِضِ اللَّهُ فاك الله فاك، كما وَرَدَ في فاك ، ولغة النبيَّ عليه الصلاةُ والسلام: لا يَفْضُضِ الله فاك، كما وَرَدَ في الحَدِيثَيْنِ.

⁽١) شعر النابغة الجعدي: ٥١. (٤) الزاهر: ١٧٤/.

⁽٢) اللسان فضض.

⁽٣) الزاهر لابن الأنباري: ١ / ١٧٤.

قال ابنُ الأنباريِّ: فَمَنْ قالَ لا يَفْضُضْ، أخذه من: فَضَضْتُ الشيْء إِذا كَسَّرْتُهُ وفرَّقْتُهُ، يقال: فَضَضْتُ جموعَ القوم إِذا فرَّقْتُها وكسَّرْتُها.

قال: ومَنْ قال: لا يُفْض، أراد لا يَجْعَل اللَّهُ فاك فضاءً لا أسنانَ فيه (١).

و (لا) على الوجهين ناهية جازمة، والفعلُ بعدَها مجزومٌ بها و(اللَّهُ) فاعِلٌ و(فاكَ) مفعولٌ به معَ ضمير الإضافة الكاف.

(١) الزاهر: ١٧٤/١.

٢٦٣ لَبَابِ لَبَابِ

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، من أساليب العَرَب القديمةِ، كانوا يقولونَه لِلرَّجُلِ عَطْفاً عليه، وشَفَقَةً ومعونةً له.

ذكرَه أَهْلُ اللَّغَةِ وفسروه، قال ابنُ منظورٍ: حُكِيَ عن يُونُسَ أَنَّه قالَ: تقولُ العَرَبُ للرجلِ تَعْطِفُ عليه: «لَبَابِ لبابِ» بالكَسْرِ مثل: حَذَامٍ وقَطَامٍ. (١)

واللَّبْلَبَةُ عِنْدَ أَهْلِ اللَّغَةِ عَطْفُكَ على الإِنسانِ والشفقةُ عليه، وقد لَبْلَبْتُ عليه لَبْلَبْتُ عليه لَبْلَبَةً. واللَّبْلَبَةُ: لَحْسُ الشاة ولدَها بشفتيْها حينَ تَضَعُهُ، عَطْفاً عليه وإشفاقاً (٢).

وبناءُ (لَبَابِ) على الكَسْرِ، لأنه بزِنَة حَذَامٍ، وهو اسمُ فعلِ أمرٍ من (لَبْلَبَ) وتكرارُه للتوكيد، ومعناه لَبْلبْ، أي اعْطِفْ وأشْفِقْ.

قال الصَّغانيُّ: قيل: معناهُ لا بأس عَلَيْكَ، وهو على ذلك دعاءٌ (٣).

⁽١) اللسان والتاج: لبب. وانظر: ما بنته العرب على (٣) ما بنته العرب على فَعَالِ للصَّغَاني ص:١٣. فعال للصغاني ص:١٣.

⁽٢) اللسان: لبب.

٢٦٤ لَيُّكَ !!

هذا أسلوب عربي عربي عربي استعملت العرب في معنى إظهار الطاعة والولاء، وكان معروفاً مُنْذُ عَصْر الجاهلية، وكانوا يقولونه عِنْدَ الطواف بالكعبة المشرَّفة، وكان لكل قبيلة تلبية خاصَّة بها زَمَنَ الحَجِّ، ذكر ذلك قُطرب محمد بن المستنير في كتاب له بعنوان التلبية. ومازال المسلمون يرددون في موسم الحج: لبَّيْك اللهم لبَّنْك

ذكر أَهْلُ اللُّغَةِ هذا الأسلوبَ وفصَّلُوا القَوْلَ فيه

قال الجوهريُّ^(۱): قال الفرّاءُ: قولُهم: (لبَّيْكَ)، أيْ أنا مقيمٌ على طاعتِكَ، ونُصِبَ على المَصْدَر، كقولك: حَمْداً وشكراً.

وكان حقُّه أنْ يُقالَ لَبَّا لكَ، وتُنِّيَ على معنى التوكيدِ، أي إِلباباً بَعْدَ إِلبابٍ، وإِللهِ وإِقامةً بعد إِقامة .

قال الخليلُ: هو من قولِهم دارُ فلان ٍ تَلُبُّ داريْ أي تُحاذيها، فكأنَّ المعنى فيه أنا مواجهُكَ بما تُحبُّ إِجابةً لك.

وقال السُّيوطيُّ (٢): قالَ سيبويه: سألتُ الخليلَ عن اشتقاقِه، فقال: معنى (لبَّيْكَ) أنا (لبَّيْكَ) من الإِلبابِ، ويُقالُ: لَبَّ الرجلُ بالمكانِ، إِذا أقام به، فمعنى (لَبَّيْكَ) أنا مقيمٌّ عِنْدَ أمركَ. قالَ الشاعرُ:

⁽١) الصحاح: لبب.

⁽٢) المزهر:٢/١٩٥.

حنانيكَ مسؤولاً، ولبَّيْكَ راعياً

وحَسْبيَ موهوباً ، وحَسْبُكَ واهبا

قال سيبويه: حدَّ ثَنا أبو الخطّابِ: أنه يُقال للرجلِ المداومِ على الشيْءِ لا يفارقُه ولا يُقْلعُ عنه: قد أَلَبَّ فلانٌ على كذا وكذا، فالإلبابُ دُنُوِّ، فإذا ألبَّ على الشيءِ فهو لا يفارقُه... فكأنه إذا قال الرجلُ للرجلِ: يا فلان، فقال: لبيك، فقدْ قالَ له: قُرْباً منك، فكأنّه قالَ: أيْ رَبِّ، لا أنأى عنك في شيءٍ تأمُرني به، فإذا فعلَ ذلك، فقد تقرَّب إلى الله بهواهُ (١).

وقولُهم (لبَّيْكَ) مَصْدرٌ سماعيٌّ، جاءَ على صيغة التشية لَفْظاً لا معنى. وهو من المصادر التي يُراد منها التكرارُ الذي يزيد عن اثنين ، لذا فقد عَدَّها العلماءُ ملحقة بالمثنى في إعرابها، وهي ليست مثنى حقيقياً، وتُعربُ مفعولاً مطلقاً لفعل من لفظها محذوف.

والمَصْدَرُ في هذا الأسلوب يُلازِمُ حالةً واحدةً هي النَّصْبُ والإِضافة إلى الكاف الضمير.

ومن الشاذ أنْ يُضافَ إلى ضميرٍ غَيْرِ الكافِ، أو أنْ يُضافَ إلى اسم ظاهِرٍ، وقد سُمِعَ قولُهم: (لبَّيْهِ لمن يدعوني)، فقد أضيف ههنا إلى ضميرِ الغائِبِ الهاءِ.

كما سُمع عن بَعْضِ العَرَبِ، أنه أُضِيفَ شذوذاً إلى الاسم الظاهرِ، قال أعرابي (٢):

⁽۱) کتاب سیبویه: ۱/۳۵۳.

⁽۲) كتاب سيبويه: ١/٣٥٢.

دعوتُ لما نابَني مِسسوراً فَلَبَّيْ فَلَبِّيْ يَدَيْ مِسسوراً

فالمضاف (لَبَّى) والمضاف إليه اسم ظاهر، وهو كلمة (يديْ) المشاة، وحُذفِت ْنونها للإضافة، وقال شاعرٌ آخرُ:

لَبَّى ْنَدَاكَ، لقد نادَى فأسمعني

يَفْدِيكَ منْ رَجُلٍ صَحْبِي وَأَفْدِيكَ أضاف الشاعر ههنا (لَبَّى) شذوذاً إلى (نداك) وهو اسم ظاهر.

٥ ٢ ٦ - لَحاَ اللَّهُ فلاناً

أسلوبٌ من أساليبِ العَرَبِ في الدعاءِ على الإِنسانِ وشَتْمِهِ، ذكره أَهْلُ اللُّغَةِ، وفسَّروه.

قال الزَّبيديُّ ومن المجاز قولُهم: (لحي اللهُ فلاناً) أي قَبَّحَه ولَعَنَه (١).

معناه: قال في التاج: لحيت فلاناً ألحاهُ لَحْياً إِذا لُمْتُهُ (٢).

وقال ابنُ سيده: لَحَا الرَّجُلَ لَحْواً: شَتمَهُ، وحكى أبو عبيدةَ: لَحَيْتُهُ ٱلْحَاهُ لَحْواً، وهي نادرة (٣).

وقال في موضع آخر من المحْكم: لَحَى الرجلَ يَلْحَاهُ لَحْياً: لامَهُ وشَتَمَهُ وعَنَّهُهُ، ولحاه اللهُ لَحْياً: قَشَرَهُ ولَعَنَهُ (٤).

أجزاؤه وإعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من فِعْلٍ وفاعلٍ ومفعولٍ به ِ.

ونقف عِنْدَ الفعل قليلاً.

قال الزَّبِيديُّ. لَحَاه يَلْحُوه: شَتَمَهُ (٥)، فجعلَه واويَ اللام.

وقال ابن سيده: لَحَا الرَّجُلَ لَحْواً: شَتَمَه (٢)، فجعله واوياً أيضاً. وأضاف:

وحَكَى أبوعبيدة: لَحَيْتُهُ ألحاه وهي نادرة (٧).

(١) التاج: لحا. (٥) التاج: لحا.

(٢) المصدر نفسه. (٦) المحكم:٤٠/٤.

(٣) المحكم لابن سيده: ١٠/٤.

(٤) المحكم: ٣٤١/٣.

وقال : لَحَى الرجلَ يَلْحَاهُ لَحَيْاً: لامَهُ وَشَتَمَهُ وعَنَّفَهُ، وَلَحَاه اللَّهُ لَحْياً: قَشَرَهُ وَلَعَنَهُ (١). فَجَعَلَ الفِعْلَ يائيَّ الَّلامِ. قالَ : من ذلك قَوْلُ رُوَّبَةَ:

قالت ، ولم تُلْحِ ، وكانت تُلْحِي:

عليكَ سَيْبَ الخلفاءِ البُجْحِ (٢)

معناه: لم تأت بما تُلْحَى عليه حين قالت : اطلب سيب الخلفاء، وكانت تُلْحي قبل اليوم حين كانت تقول لي: اطلب من غيرهم من الناس، فتأتي بما تُلامُ عليه.

قال الكسائيُّ لَحَيْتُ الرجلَ، من اللَّوْمِ، بالياءِ لا غَيْرُ، وِلَحَيْتُ العُودَ ولَحَوتُ بالياءِ والواوِ^(٣).

قلتُ: إذا كانَ الفِعْلُ من اللَّوْمِ والشَّتْمِ فهو بالياءِ لا غَيْرُ، كما أَوْضَحَ الكسائيُّ وإذا كانَ من القَشْر فهو بالياء والواو.

ولكنْ. . يجوزُ أنْ يأتي من اللُّومِ والشُّتْمِ بالواوِ، ولكنْ على المجازِ .

⁽١) المحكم: ٣٤١/٣.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) التاج: لحا.

٢٦٦ - لَحَقُّ لأَفْعَلَنَّ أو: لَحَقُّ لا آتيك

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب العَرَبَ في القَسَم. ذكرَه أَهْلُ اللُّغَة. قال ابنُ منظورِ: من أيمانهم: لَحَقُ لأفعلنَّ كذا(١).

وذكرَه الجوهريُّ وقال: هو يمينٌ للعَرَب، يعرفونَها بغَيْر تنوينٍ ٢٠).

ومعنى الحَقِّ في هذا الأسلوب الملكُ (٣).

وثمّة معان ِ أخرَى كثيرة للكلمة ، لكنَّك إِن استعملْتَها في القُسَم ، وعلى هذه الصورة فهي بمعنى الملك خاصَّةً.

والأَصْلُ فيه لَحَقُّ الله، أي أنّه مركّبٌ من: (اللام) و(حقّ) و (اللّه) لفظ الجلالة المضاف إليه، فحذفوا لَفْظَ الجلالة.

قال ابنُ برِّي: يريد: لحقُّ الله، فَنَزَّلُهُ منزلةَ (لَعَمْرُ اللَّه) (٤٠).

استعمالُه وصورُه:

استعملت العَرَبُ هذا الأسلوبَ في القَسَم، وكان لهم فيه استعمالاتٌ أخرجَتْه عن معنى القَسَم، وعمَّا نحن بصدده من الأساليب.

فقد استعملوه ظَرْفاً، وذلك حينَ يأتي مَصْدَراً ويُعْرَبُ طرفاً، وتأتي بعدَه (أنَّ) المفتوحةُ الهَمْزَة .

> (٣) اللسان: حقق. (١) اللسان: حقق.

(٤) المصدر السابق نفسه. (٢) الصحاح: حقق.

كما استعملَتْه العَرَبُ مَصْدَراً مؤكّداً منصوباً: (حقاً).

أمًّا صورُه فكانتْ:

- لَحَقُ لافعلنَّ كذا، ولَحَقُ لا آتيكَ (١).

_ لحَقُّ أنَّه ذاهبٌ، حكاه سيبويه (٢).

_ حَقّاً لأفعلُ ذلك، بحذف اللام من (لحقُّ) وبالنَّصْب.

أجزاؤه وإعرابه:

هذا الأسلوبُ تركيبٌ من تراكيب العربية، يتكوَّنُ من:

- اللاَّم، وهي حَرْفُ ابتداء، يُفيدُ التوكيدَ، لا محلَّ له من الإعراب.

- حقّ: مبتدأ أضيف إلى اسم بعده، ثم حُذِف المضاف إليه، وقُدِّر، وجُعِلَ كالغاية ، والأصل: (لَحَقُّ الله) (٣).

قال أبو عبيدةَ: يُدْخلون فيه اللامَ فيقولونَ: لَحَقُّ لا أفعل.. يرفعونَهُ بِغَيْرِ تنوينِ (1).

وقد نصَّ علماؤُنا على رَفْعِ (حَقّ) بِغَيْرِ تنوينٍ، هذا في اليمينِ (٥٠).

وإذا أزالوا عنه اللاَّمَ قالوا: حَقّاً لا آتيك (٢).

(٤) معجم مقاييس اللغة:٢/١٨-٩٠.

(١) اللسان والتاج: حقق.

(٥) اللسان والتاج: حقق، والمقاييس: ٢ /١٨ - ١٩.

(٢) اللسان: حقق.

(٦) المصادر السابقة نفسها.

(٣)اللسان والتاج: حقق.

ورَفْعُ (حقّ) مع وجودِ اللام واجبٌ كوجوبِ رَفْعِ (عَمْرٍ) في قولِكَ: (لَعَمْرُ اللهُ) إِذَا كَانَ باللاَّم. قاله ابنُ برِّي (١).

أمّا صورةُ التركيبِ التي حكاها سيبويه: (لَحَقُ أنّه ذاهبٌ) ففيه إضافةُ (حقّ) إلى (أنّه . . .) كأنه قال : لَيَقينُ ذلك أمرُكَ، وليستْ في كلام العرب .

فقوله: (أمْرُكَ) خَبرٌ للمبتدأ (يقين)، لأنَّه أضافَه إلى ذاك، وإذا أضافَه إليه لم يَجُزْ أَنْ يكون خَبَراً عنه.

قال سيبويه: سمعنا فصحاء الأعراب يقولونه .

وقال الأخفش: لم أسمع هذا من العَرَب، إِنّما وجدْناه في الكتاب (يريد كتاب سيبويه). ووَجه جوازه على قلّته طولُ الكلام بما أضيف هذا المبتدأ إليه، وإذا طال الكلام جاز فيه من الحَدْف ما لا يجوزُ فيه إذا قصرُ (٢).

* * *

(١) اللسان: حقق.

⁽٢) المصدر السابق نفسه.

٢٦٧ - لَحْياً لفلان !!

أسلوبٌ عربيٌّ جاهليٌّ قديمٌ، من أساليب العَرَبِ في استقباحِ فِعْلِ الرجلِ و لَوْمِهِ وعَدْله وربما شَتْمِهِ وذلك على المَجَاز (١).

قال ابنُ منظورٍ: تقولُ العَرَبُ: (لَحْياً لفلان) أيْ لَوْماً له وعَذْلاً، كأنَّه بمعنى (قُبْحاً لَهُ) لأنَّ قولِكَ: لَحَاهُ اللهُ لَحْياً بمعنى قَبَّحَهُ (٢).

وفي حديث لُقْمَانَ: «فَلَحْياً لِصاحِبِنا لَحْياً) أيْ لُوْماً له وعَذْلاً. وفي فعله قال ابنُ سيده: لحا الرَّجُلَ لحُواً: شَتَمَهُ، وحَكَى أبو عبيدة: لحيتُه - بالياءِ- ألحاهُ لحُواً، وهي نادرة (٣).

وقال ابنُ سيده في مَوْضِعِ آخَرَ: لَحَى الرحلَ يلْحَاهُ لَحْياً: لامَه وشَتَمَهُ وعَنَّفَهُ ولَحَا اللَّهُ لَحْياً: قَشَرهُ ولَعَنَهُ (عَ).

وقال الزَّبيديُّ: لَحَاهُ يَلْحُو: شَتَمَهُ، ومن الجازِ: لَحَيْتُ فلاناً ٱلْحاهُ لَحْياً إِذَا لُمْتُهُ (°).

قال الكسائيُّ: لَحَيْتُ الرجلَ، من اللَّوْمِ ، بالياءِ لا غَيْرُ، ولَحَيْتُ العُودَ ولَحَوْتُ، بالياء والواو^(٦).

قلت: إِذَا كَانَ مِنَ اللَّوْمِ والشَّتْمِ فَهُو بالياءِ لا غَيْرُ، وإِذَا كَانَ مِنَ القَشْرِ فَهُو بالياءِ والواوِ ولكنْ.. يجوزُ أنْ يستعملَ في اللَّوْم بالواوِ مجازاً، وهو نادرٌ كما ذكرَ

⁽١) التاج: لحا. (٤) المحكم: ٣٤١/٣.

 ⁽٢) اللسان: لحا.

⁽٣) المحكم لابن سيده: ٤ / ١٠.

ذكرَ ابنُ سيده (١).

إعرابه:

نُصِبَ (لَحْياً) على المَصْدَرِ، فهو مفعولٌ مطلَقٌ لِفِعْلٍ محذوف، و(له) يتعلقان بالمَصْدَرِ.

* * *

(١) المحكم: ٤ /١٠.

٢٦٨ لِلْمَنْخَرَيْنِ

من أساليب العَرَب القديمة، كانوا يقولُونَه دعاءً على الرجلِ إِذا سَقَطَ وعَثَرَ، وكأنَّهم يشمتون به، وقد يُستعمل في الدعاءِ دونَ شَمَاتَةٍ.

ذكرَ أَهْلُ اللَّغَةِ هذا الأسلوبَ، واستشهدوا عليه بِخَبَرِ عُمَرَ بنِ الخطَّابِ رضيَ اللَّهُ عنه، «وقد أُتي بسكرانٍ في شَهْرِ رمضانَ، فقال: لِلْمَنْخَرَيْنِ! »(١)

وهو دعاءٌ عليه، أيْ كبَّهُ اللَّهُ لمنخريْهِ، فهو كقولهم: « لليدين ولِلْفَمِ».

وقولُهم: (للمنخرينِ) جارٌ ومجرورٌ، يتعلقان بفعلِ محذوفٍ تقديرُه: كَبَّهُ اللَّهُ لمنْخَرَيْه.

واللامُ في هذا الأسلوب بمعنى (على) فهي للاستعلاءِ الحقيقيِّ، ومثلها قولُه تعالى: ﴿ وَتُلُه للجبينِ ﴾ (٢)، أيْ كَبَّهُ على الجبينِ. وعليه يكونُ المعنى في هذا الأسلوب كبَّهُ اللَّهُ على مَنْخَرَيْه، وهو دعاءٌ عليه.

والأصْلُ في جملته أنَّها فعليةٌ، مكوَّنةٌ من فعل وفاعل ومفعول وجارٌ ومجرور، فحدُ فوا وبقي الجارُ والمجرور، وهذه الجملةُ كانتْ تفيد الخَبَر، لكنها صارتْ إنشائيةً حين أريد بها الدعاء.

⁽١) اللسان والتاج: نخر.

⁽٢) الصافات:١٠٣.

٢٧٠-٢٦٩ لله دَرُّكَ! - لا دَرُّ دَرُّك!

هذان أسلوبان عربيان عريقان عَرَفَهُما الجاهليون والإسلاميون، وتناولهما أَهْلُ اللُّغَةِ بالشُّرْحِ والتفصيلِ.

الأولُ منهما أسلوبُ مَدْح والثاني أسلوب ذَمٍّ وقَدْح.

يقال الأولُ لمن يأتي بأمرٍ يُمْدَحُ عليه أو يُتَعَجَّبُ منه.

أمَّا الثاني فيقال لمنْ يَقَعُ منه عَمَلٌ يُذَمُّ عليه ويُلامُ.

معناهما:

ذكرَ أَهْلُ اللُّغَةِ وجوهَ استعمالِ هذينِ الأسلوبينِ ومعناهما.

قال ابنُ الأعرابيِّ: الدَّرُّ: العَمَلُ من خَيْرٍ أو شرِّ، ومنه قولُهم:

لله دَرُّكَ، يكون مَدْحاً، ويكون ذَمَّاً(١).

وهو كقولِهم: قاتَلَهُ اللَّهُ ما أَشْعَرَهُ!، أو : قاتلَه اللَّهُ ما أَكْفَرَهُ!.

وقالوا: لله دَرُّكَ، أيْ للهِ عَمَلُكَ، يُقال هذا لِمَنْ يُمْدَحُ ويُتَعَجَّبُ من عملِهِ، فإذا ذُمَّ عملُه قيل: لا دَرَّ دَرُّكَ! (٢).

وقيل: (لله دَرُّكَ من رجلٍ) معناه للهِ خيركَ وفعالُكَ!!

⁽١) اللسان والتاج: درر.

⁽٢) اللسان: درر.

فإذا شَتَمُوا قالوا: لا دَرَّ دَرُّهُ، أيْ لا كَثُرَ خَيْرُهُ (١)، وقال التّبريزيُّ. المعنى لا كانتْ له حَلُوبَةٌ تَدرُّ(٢).

وقيل: للَّه دَرُّكَ، أي ما خَرَجَ منكَ منْ خَيْرٍ.

قال ابنُ سيده: أصلُه أنَّ رجلاً رأى آخَرَ يحلبُ إِبلاً، فتعجَّب من كثرة لبنها، فقال: للهِ دَرُّكَ. وقيل: أراد للهِ صالحُ عَمَلكَ، لأنَّ الدَّرَّ أفضلُ ما يُحتلب (٣).

وقولهم: لا دَرُّ دَرُّه، أيْ لازَكَا عَمَلُهُ، على المَثَلِ، وقيلَ: لا دَرُّ دَرُّهُ، أيْ لا كَثْرَ

قال ابنُ الأنباريِّ: قالَ أَهْلُ اللُّغَة في قولهم: (للَّه دَرُّه): الأصْلُ في هذه الكلمة عندَ العَرَبِ أنَّ الرجلَ إِذا كثُرَ خَيْرُهُ وعطاؤُهُ وإِنالَتُهُ الناسَ قيلَ: للَّه دَرُّهُ، أيْ عطاؤهُ وما يُؤْخَذُ منه، فشبّهوا عطاءَهُ بدرِّ الناقةِ والشاة، ثُمَّ كثُرَ استعمالُهُم هذا فصاروا يقولونَه لكلِّ متعجَّب منه (°) قال ابنُ قَيْس الرُّقَيَّات: (^(٢)

للَّه دَرُّكِ فِي ابنِ عَصِمُّكِ إِذْ زَوَّدْتِهِ سُقْمِاً على سُقْمِ

وقال ابنُ الأحمر:

بانَ الشبابُ وأفنى ضعْفَهُ العُمُرُ

لله درِّي! فسأيَّ العَسيْش أَنْتَظرُ؟

⁽١) اللسان: درر.

⁽٢) شرح المفضليات للتبريزي: ٢/ ٨١١.

⁽٣) اللسان: درر.

⁽٤) المصدر نفسه.

⁽٥) الزاهر لابن الأنباري: ١/٣٩١،

⁽٦) ديوان ابن قيس الرقيات: ١٤٩.

تعجُّبَ الشاعرُ من نفسه، أيّ عيشٍ مُنْتَظَر.

وقال الجَمُوحُ الظَّفَرِيُّ :(١)

للهِ دَرُّكَ إِني قَدْ رَمَيْتُهُم لَوْلاً حُدِدْتُ ولا عُذْرَى محدود

وقال الفرَّاءُ: ربَّما استعملوهُ من غَيْرِ أَنْ يقولوا: (للَّهِ) فيقولون: درَّ دَرُّ فلانٍ، ولا دَرَّ دَرُّهُ، وأنشد لعبيد:

درُّ دررُ الشباب والشُّعَر الأسَ

وَدِ، والضامراتِ تَحْتَ الرِّجَالِ

وقال المتنخِّلُ:

لا دَرَّ دَرِّيَ إِنْ أَطْعَــمْتُ نَازِلَهُمْ قِرْفَ الْحِتيِّ، وعندي البُرُّ مَكْنُوزُ (٢)

⁽١) اللسان: درر، عذر.

⁽٢) اللسان: درر.

٢٧١ لله ما فَعَلْتُ ذاك

هذه يمينٌ كانت تقولُها العَرَبُ، وأسلوبٌ من أساليبِ القَسَمِ عندَ العَرَبِ، ذكرَه أَهْلُ اللُّغَة.

قال ابنُ منظورٍ: تقولُ العَرَبُ (لِلهِ مافعلْتُ ذاك) يريدون واللهِ ما فعلْتُ ذاك. أنزلُوا اللهمَ منزلة الواو في القَسَم (١).

واللامُ حَرْفُ جَرِّ وقسَم، و (اللهُ) لَفْظُ الجلالة مُقْسَمٌ به، اسمٌ مجرورٌ.

⁽١) اللسان: أله.

٢٧٢ - لليكريْن وللْفَم

هذا الأسلوبُ من أساليب العَرَب العريقة، في الدعاءِ على الإنسانِ عندَما يَسْقُطُ أو يُصابُ بأذي وقد يقالُ عند الشَّمَاتَة.

قال الميدانيُّ: (لليدينِ ولِلْفَمِ) يقالُ عندَ الشماتةِ بسقوط إِنسان (١).

وفي حديثِ عليٍّ رضيَ اللهُ عنه لّما بَلَغَهُ مَوْتَ الأَشْتَر قال: لليدين وللفم »(٢)

قال أَهْلُ اللُّغَةِ: هذه كَلِمَةٌ تقالُ للرجلِ إِذا دُعيَ عليه بالسوء، ومعناه كَبَّهُ اللَّهُ لوجهه، أيْ خَرَّ على يديه وفيه ليَتَهشَّمَ فمُهُ (٣).

قالَ الهُذَلِيُّ : (٤)

أُصَخْرَ بنَ عبد الله، مَنْ يَغْو سادراً

يَقُلْ غَيْرَ شَكِّ: لليدين وللْفَم

وقَوْلُ العَرَبِ: «لليدينِ وللفم» فيه حَذْفُ الفعْل، والأَصْلُ: كَبُّهُ الله، وقد يظهر هذا الفعل في الدعاء (٥).

والجارُّ والمجرورُ يتعلقانِ بالفعلِ المحذوفِ.

واللاَّمُ ههنا بمعنى (على) فهي للاستعلاء الحقيقيِّ، وهي تشبهُ قولَه تعالى: ﴿ وَتَلَّهُ للجبينِ ﴾ (٦) أيْ كَبُّهُ على الجبين.

> (٤) اللسان: فوه. (١) مجمع الأمثال:٢/٧٠٨.

> (٥) المصدر نفسه. (٢) اللسان والتاج: يدي.

(٦) الصافات: ١٠٣. (٣) اللسان: يدي.

قال الشاعرُ:

ضَمَمْتُ إِليه بالسِّنانِ قميصَهُ فَخرَّ صريعاً، للدينِ وللْفَم

وقالَ جابرُ بن حُنَيِّ :(١)

تناولَهُ بِالرُّمْحِ، ثُمَّ انْثَنَى له فَخَرَّ صريعاً، لليدينِ ولِلْفَمِ

قَوْلُ الشاعرينِ : (فخر صريعاً) خَبَرٌ، والجملةُ الدعائيةُ (كبَّه اللهُ لليدينِ وللفم) أفادت الإنشاء لإرادة الدعاء فيها.

قال التبريزيُّ: قولُه (لليدينِ والفمِ) إِنْ شَعْتَ جعلْتَه من تمام (خَرَّ) وإِن شئت نَوَيْتَ به الاستئنافَ ويصيرُ (لليدينِ وللفم) كلامَ مُشْتف ٍ شامِت (٢).

وقد يقالُ في صورة أخرى لهذا الأسلوب: « تَعْساً لليدينِ ولِلْفَمِ». وقد تَقَدَّمَ الكلامُ على (تَعْساً) في باب التاء، فانظرهُ.

⁽١) شرح المفضليات للتبريزي: ٢ / ٧٨٠.

⁽٢) الصدر نفسه.

٢٧٣-لَهَدَّ الرَّجُلُ هُوَ !!

أسلوبٌ عربيٌ من أساليب التعجُّب من الإِنسانِ واستحسانِ فِعْلِهِ وحالِهِ. ذكره أَهْلُ اللَّغَة وذكروا معناه واستعمالَهُ.

قال ابنُ سيده: (لَهَدَّ الرجلُ) كَمَا تقولُ: (نِعْمَ الرَّجُلُ)(١)

وقال ابنُ منظورٍ: (لَهَدَّ) كَلِمَةٌ يُتَعجَّبُ بها، يُقالُ: لَهَدَّ الرجلُ هو، أيْ ما أَجْلَدَهُ، أو لَنِعْمَ الرجلُ هو وذلك إِذا أُتْنِيَ عليه بِجَلدٍ وشِدَّةٍ (٢).

ولهذا الأسلوب صورتان في الاستعمال:

- هَدَّ الرجلُ هو و(هَدَّ) فعل ماضٍ جامدٌ مِثْلُ (نِعْمَ).
- هَدُّ الرجلِ هو. و(هَدُّ) اسمٌ وَقَعَ خبراً مؤخَّراً للمبتدأ (هو).

وقد ذكر الصورة الأولى ابن سيده (٣) وابن منظور (١) والزَّبيديُّ(٥).

وذكرَ الصورةَ الثانيةَ الزمخشريُّ نَقْلاً عن يعقوبَ.

قال: وقالَ يعقوبُ (١): يقال: لَهَدُّ الرجلِ إِذَا أُثْنِيَ عليه بالجَلَدِ والشدَّةِ، وأنشدَ الأصمعيُّ لدُكَيْنٍ:

ولي صاحِبٌ بالقاعِ هَدُّكَ صاحباً

أخرو الجَرْن، إلا أنَّه لا يُعَلَّلُ

(١) المحكم:٤/٣٧

(٥) التاج: هدد.

(٢) اللسان: هدد.

(٥) العاج: هدد.

(٣) الحكم: ٤ / ٢٧.

(٦) المحكم: ٤/٣٧.

(٤) ابن منظور: اللسان: هدد.

وإِنَّ فؤادي منه في طولِ صُحْبَتي

وأُنْسي به في الفينتينِ، لأوْجَلُ

هَرَبَ الشاعرُ من مروانَ والتجأ إلى عماية، فألفهُ الأَسَدُ.

أجزاؤه وإعرابه:

صورتا هذا الأسلوب تحدِّدان نَوْع أجزائه وإعرابه:

ففي الصورة الأولى يتكون من فِعْلِ (هدٌّ) وفاعلِهِ الرجل.

أما في الثانية في تكون من (هدُّ) خَبَرٌ، و(الرجل) مضاف إليه، والمبتدأ (هو)، واللأم في أوله تفيدُ التوكيدَ.

۲۷٤ لَيْتَ شِعْرِي

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، كانتِ العَرَبُ تستعملُه عندَما تتمنى العِلْمَ بشيءٍ تَوَدُّ أَنْ تعرفَهُ.

عُرِفَ هذا الأسلوبُ منذُ عَصْرِ الجاهليةِ فاستعملُوه ، ووردَ في كِلامِ الإسلاميين.

جاء في الحديث: «ليت شِعْرِي ما صَنَعَ فُلانٌ »، أي لَيْتَ عِلْمِي حاضِرٌ أو محيطٌ بما صَنَعَ، فَحَذَف الخَبَر، وهو كثيرٌ في كلامهم.

ذكر أَهْلُ اللَّغَةِ هذا الأسلوبَ، وذكروا له صوراً ولغات، جاء في اللسان: لَيْتَ شِعْري: لَيْتَ عِلْمِي، أوْ ليتني عَلِمْتُ، ولَيْتَ شِعْري من ذلك، أي ليتني شعرْتُ(١).

قال سيبويه : قالوا: لَيْتَ شِعْرَتي، فحذفوا التاء مع الإِضافة للكَثْرَةِ، كما قالوا: ذَهَبَ بعُذْرتها، وهو أبو عُذْرها، فحذفوا التاءَ مع الأب خاصَّةً.

وحَكَى اللِّحيانيُّ عن الكِسائيِّ: لَيْتَ شِعْرِي لفلان ما صَنَعَ، ولَيْتَ شِعْرِي عن فلان ما صنع، وللذ ما صنع، وأنشد (٢):

ياليتَ شِعْري عن حِماري ما صنَـعْ وعَنْن أبي زيدٍ، وكَمْ كانَ اضَطَجَعْ

- {4! -=

⁽١) اللسان والتاج: شعر.

⁽٢) اللسان: شعر.

وقال الراجزُ:

يا ليتَ شعري عنكمُ حَنيفا وقد جَدَعْنا منكمُ الأنوفا

وقال الشاعر:

ليت شِعْرِي مسافِرَ بنَ أبي عَمْ حرو ولَيْتَ يقولُها المَحْزُونُ (١)

وقال غيرهُ:

لَيْتَ شِعْرِي إِذَا القِيامَةُ قَامَتْ ودُعِي بالحساب، أَيْنَ المَصِيرا

قال ثعلبٌ: (المصيرا) منصوبٌ بشعري، أي ليتني أعْلَمُ المصيرَ أينَ هو؟.

إعرابه:

(ليت) حرف ناسخٌ من أخوات (إِنَّ). (شعري) اسمُها المنصوبُ، والياءُ ضميرٌ في محلِّ جرِّ مضافاً إليه. وخَبَرُ (ليتَ) محذوفٌ، والتقديرُ: ليت شعري حاضرٌ أو حاصِلٌ أو محيطٌ.

ويُرْدَفُ التركيبُ (ليت شعري) باستفهام، نحو: ليت شعري أتيتني أم لا؟ وهذا الاستفهام مفعول به للمصدر (شعري) بمعنى علمي، كما هو الحالُ في أفعالِ القلوب في نحو قولكَ: علمتُ أزيدٌ عندكَ أمْ عمروٌ.

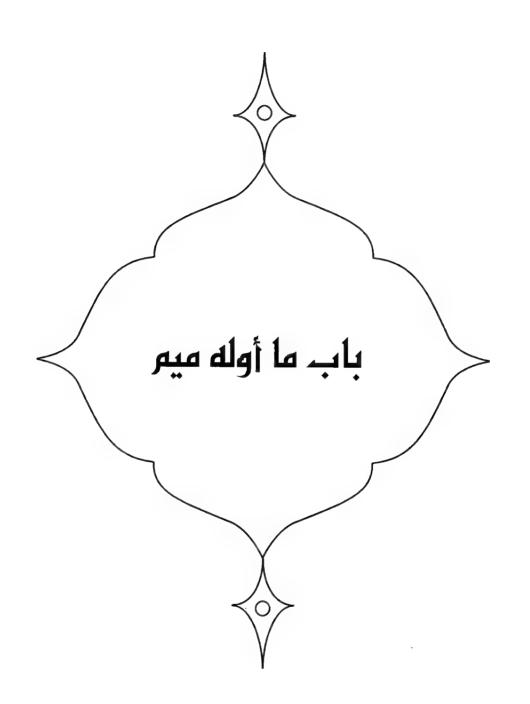
وهذا الاستفهامُ قائمٌ مَقَامَ الخَبَرِ، كالجارِّ والمجرورِ في: (ليتَكَ في الدارِ).

(١) المصدر السابق نفشه.

قاله ابنُ الحاجب، وعلَّق الرضيُّ في شرحه (١): وفيه نَظَرٌ ، لأنَّ شعْري مَصْدَرٌ معناه متعلّقٌ بمضمون الجملة الاستفهامية، فهي من حيث المعنى مفعولُ (شعري) ومفعولُ المصدر لا يكونُ ذلك المصدر حتَّى تُخْبِرَ به عنه؛ لأنّ عِلْمَكَ بالشيْء غيرُ ذلك الشيء.

وقال ابنُ يعيش: الاستفهامُ سادٌٌ مسدَّ الخَبَرِ.

⁽١) شرح كافية ابن الحاجب للاستراباذي٢ / ٣٦٢.



٧٧٥-ماتَ فلانٌ وأنتَ بوفاء

أسلوبٌ عربيٌ أصيلٌ، استعملتْه العَرَبُ في الدعاء للرجل بطول العُمُرِ، وهو من أساليب العزاء والمواساة للإنسان عندما يموت له قريبٌ أو صديقٌ عزيزٌ.

ذكره أَهْلُ اللغة وشرحوه، قال ابنُ الأعرابيّ: يُقال في الدعاءِ للرجلِ بطولِ العُمُرِ: (ماتَ فلانٌ وأنتَ له بوفاءٍ) أي بطولِ عُمْرٍ، تدعو له بذلك (١).

والوفاءُ عندَ أَهْلِ اللُّغَةِ الطُّولُ، ومعنى دعائهم له أنت له بطولِ عمرٍ ، فكأنّهم حذفوا المضاف إليه (عمر) للعلم به ونَوَّنوا المضاف (وفاء).

والواو حاليّة، ويجوزُ أن تكون استئنافيةً. و(بوفاء) يتعلقان بالخبر المحذوف للمبتدأ (أنت). والجملةُ الاسميةُ في محلّ نَصْبٍ حالاً.

⁽١) اللسان والتاج: وفي.

٢٧٦–ماعَدَا ممَّا بَدَا؟..

هذا أسلوبٌ عربيٌّ من أساليب الاستفهام، لكنَّه خَرَجَ عنه إلى الاستنكار أو التعجبِ. يقولُه المستنكرُ المتعجِّبُ إِذا وَجَدَ أَمْراً أَنكره في الناس.

ورد هذا الأسلوبُ عِنْدَ أهْلِ اللُّغَة، واستشهدوا عليه بحديث عليٌّ كرَّمَ اللهُ وجهَهُ، فقد قال لطلحةَ رضيَ الله عنه يَوْمَ الجَمَلِ: «عَرَفْتَنِي بالحجازِ، وأَنْكَرْتَنِي بالعراق، فما عَدا ممّا بَدَا(١) ، ؟

وذلك أنَّ طلحةَ بايَعَ عليّاً بالمدينة، وجاءَ ليقاتلَهُ بالبَصْرَة.

نُظُنَّ أنَّ هذا الأسلوبَ إِسلاميٌّ، إِذْ لم نَقَعْ على نصٌّ قديم استُعملَ فيه قَبْلَ الإسلام .

نصّ صاحبُ اللسان أنّ علياً كَرَّمَ اللهُ وجهَهُ يعني ما الذي صَرَفَكَ ومَنعَك وحَمَلَكَ على التخلُّف بَعْدَ ما ظهر منك من التقدم في الطاعة (٢)؟

وقيل: معناه ما عداك ممّا كان بدا لنا من نَصْرك؟ أي ما شَغَلَكَ (٣)؟.

وتقول في فعله: عدا عليه اللُّصُّ عَدَاءً وعُدْواناً وعَدَوَاناً: صَرَفَهُ. وعن أبي زيدٍ: ذَنُّبٌّ عَدُوان : عادٍ ، أو أنَّه يَعْدُو على الناس، ومنه الحديثُ : السلطان ذو عَـدَوان وذو بَدَوان، قال ابن الأثير: أي سريع الانصراف والملال، من قولك: ماعداك؟ أيْ ما صرَفَكَ؟(٤).

(١) اللسان والتاج: عدا.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٢) اللسان: عدا.

⁽٤) اللسان (عدا) نقلاً عن النهاية.

وقال المَجْدُ: عداه عن الأَمْر: صَرَفَهُ وشَغَلَهُ (١).

ولهذا الأسلوبِ صورةٌ أخرى في الاستعمال هي: أَمَا عَدَا مَنْ بَدَا؟(٢) وللعامَّةِ في استعماله صورةٌ أخرى فَهُمْ يقولون: ماعدا مَنْ بدا(٣).

قالَ الأصمعيُّ: هذا خَطُّ والصوابُ: أَمَا عَدَا مَنْ بَدَا؟، على الاستفهام (٤).

يقول: ألم يَعْدُ الحِقُّ منْ بَدَأَ بالظُّلْم؟ هذا على الاستفهام، ولو أراد الإخبار قال: قد عَدا مَنْ بَدَأَنا بالظلم، أي قد اعْتَدَى أو إِنَّما عدا مَنْ بدا(٥).

أجزاؤه وإعرابه:

واضحٌ أنَّ قولَهم (ماعَدا ممَّا بدا) فيه استفهامٌ مقدّرٌ، حُذِفَتْ أداتُه الهمزة، إِذ الأصل: أما عدا ممّا بدا؟.

وعليه ، فهو يتكوَّن من:

- همزة الاستفهام، وهي حَرْفٌ لا محلَّ له من الإعرابِ.
- وما النافية المبنية على السكون، وهي حرفٌ لا محلَّ له.
- والفعل الماضي (عدا) المبني على فتح مقدَّر، وفاعله ضمير مستتر فيه.
- و (مِمّا) أي (مِنْ) و (ما) و (مِنْ) حرف جر، و(ما) اسمٌ موصولٌ بمعنى الذي مبني على السكون في محلِّ جَرٍّ. والجارُّ والمجرورُ يتعلقان بالفعلِ
 - و (بدا) فعلٌ ماضٍ مبنيٌّ ، وفاعلُه ضميرٌ مستترٌّ فيه.

(٤) المصدر نفسه. (١) القاموس المحيط: عدا.

(٢) اللسان والتاج: عدا.

. (٣) اللسان: عدا.

(٥) اللسان والتاج: عدا.

٧٧٧ - ما له أخْزاهُ اللَّه!!

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، من أساليب العَرَبِ في الدعاءِ للرُّجُلِ، لا الدعاءِ عليه، كانوا يقولونَه إِذا أتَى الرَّجُلُ شيئاً مستحسناً مُعْجباً.

قال ابنُ منظورٍ: من كلامِهم للرجلِ إِذا أَتَى بما يُسْتَحْسَنُ:

(مالَهُ؟ . . أخزاهُ اللَّهُ) وربما قالُوا: (أخزاه اللَّهُ) من غَيْرِ أَنْ يقولوا: (مالَهُ؟)(١)

وكلامٌ مُخْزِ، أي يُسْتَحْسَنُ، فيُقال لصاحبه: أخزاكَ اللَّهُ (٢).

وذكروا أنّ الفرزدق قال بيتاً من الشّعْرِ جَيِّداً، فقال: هذا بَيْتٌ مُخْزٍ، أي إِذا أَنْشدَ الناسَ قالوا: (أَخْزَى اللَّهُ قائلَهُ، ما أَشْعَرَهُ!!).

وإنما كانوا يقولونَ هذا وشِبْهَهُ بَدَلَ المَدْحِ، ليكونَ ذلك واقياً له من العَيْنِ (٣).

والْمُرادُ من ذلك كلِّه الدُّعاءُ له لا الدعاءُ عليه بالخِزْي.

ويقولون: هذه قصيدةٌ مُخْزِيَةٌ ، أيْ أَنَّها نهايةٌ في الجَوْدَةِ والحُسْنِ، يقال لقائلها: أخزاكَ اللَّهُ.

واستعمالُهم هذا الأسلوبَ على غَيْرِ حقيقَتِهِ إِنَّما كانَ على الجازِ.

⁽١) اللسان والتاج: خزا.

⁽٢) اللسان: خزا.

⁽٣) المصدر نفسه.

إعرابه:

(ما لَهُ): ما : اسمُ استفهام، مبتدأ. و (له) شبهُ الجملة خبرهُ.

وأخزاه اللَّهُ: جملةٌ مكوَّنَةٌ من فعل ماض ومفعولِهِ المقدَّمِ وجوباً وفاعلِهِ المؤخّرِ جوباً.

وهذا الفعلُ الماضي خَرَجَ إلى معنى الدعاء، والدعاءُ إِنشاءٌ.

٢٧٨- ما له؟!! حَلَبَ ولا جَلَبَ !!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليبِ الدعاءِ على الرَّجُلِ.

ذكرهَ علماءُ اللُّغَةِ، ففسره بعضُهم، وتوقُّفَ بعضُهم الآخَرُ عن تفسيره وقال غَيْرُهُمْ: لا أعرفُ له وَجْهاً.

قال ابنُ منظورٍ: يقولون في الدعاء على الإِنسان: (ما له؟ حَلَبَ ولا جَلَبَ) نَقَلَ هذا عن ابنِ الأعرابيِّ محمدِ بنِ زيادٍ وقال: لم يُفَسِّرُهُ (١).

وذكر ابنُ سيده هذا الأسلوبَ وقال: ولا أعرفُ وجهَهُ (٢).

وقال صاحبُ اللسانِ في معرِضِ كلامِه على لغة إخرى من لغاتِ الأسلوبِ:

ويدعو الرجلُ على الرجل فيقول: (ما له؟ أَحْلَبَ ولا أَجْلَبَ)

ومعنى أَجْلَبَ، أيَ ولَدَتْ إِبِلُه الإِناثَ دونَ الذكورِ (٣).

ومعنى (ولا أَجْلَبَ) دعاءٌ عليه ألاَّ تَلِدَ إِبِلُه إِلاَ الذكورَ، لأنَّه المُقُ الخَفِيُّ لذهابِ اللَّبنِ وانقطاعِ النَّسْلِ.

والأسلوبُ يبدأُ بالاستفهامِ، لكنَّه يخرجُ إلى معنى الدعاءِ.

⁽١) اللسان: حلب والمحكم: ٣ / ٢٦٨.

⁽٢) المحكم: ٣/٨٦٢.

⁽٣) اللسان: حلب وانظر التاج: حَلَبَ.

٢٧٩–ما لَهُ؟.. رَجِلَ

أسلوبٌ من أساليبِ العَرَبِ القديمةِ، يُدْعَى به على الإِنسانِ بأنْ يَعْدِمَ المُرْكُوبَ فَيَبْقَى راجلاً.

ذكره ابنُ منظورٍ، ونَقَلَ عن ابن سيده: حَكَى اللحيانيُّ: لا تَفْعَلْ كذا وكذا وأُمُّكَ راجِلٌ، ولم يفسِّره (١). وما حكاه اللحيانيُّ إِنَّما هو صورةٌ أخْرَى من صُورِ استعمال هذا الأسلوب.

إعرابه:

يتكوَّن هذا الأسلوبُ من : (ما) وهي اسمُ استفهام، مبنيٌّ، في محلِّ رفع مبتدأ. و (له) جارٌّ ومجرورٌ في موضع الخَبَرِ، و(رَجِلَ) فعل ماضٍ تَحَوَّلَ إلى معنى الدعاء، وفاعله ضميرٌ مستترٌّ فيه.

⁽١) اللسان: رجل.

٠ ٢٨-ما لَهُ؟ سُقِيَ في لَزَن ضَاحٍ

أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ، ظاهِرُهُ الاستفهامُ وحقيقتُه الدعاءُ على الإِنسانِ لفعلِ مستقبَح صدر عنه، أو لصفة سيئة فيه.

ذكر بعضُ علماء اللُّغَةِ هذا الأسلوبَ على أنَّه ممَّا كانتِ العربُ تقولُهُ في الدعاءِ على الإِنسان.

قال ابنُ منظور: تقول العَرَبُ في الدعاء على الإِنسان : (ما لَهُ؟ سُقِيَ في لَزَنَ ضاح)، أي في ضَيِّق مَعَ حرِّ الشمس، لأنَّ الضَّاحِي من الأرضِ البارزُ الذي ليسَ يَسْتُرُهُ شيءٌ عنِ الشَّمْسِ) (١).

واللَّزَنُ: الضَّيِّقُ، الذي لا يُنال إِلاَّ بعد مشقّة (٢).

إعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من جملتين: اسمية وفعلية .

- فأمَّا الجملة الاسمية فهي (ما له): ما: اسم استفهام مبتدأ، وقد خرجَ الاستفهام عن معناه إلى الاستنكار. و (له) حرفُ جرِّ وضميرٌ متصِلٌ في محلِّ جرِّ. وهما في موضع الخَبَر. لـ (ما).

- وأمّا الجملةُ الفعليةُ ففيها الماضي المبنيُّ للمجهولِ (سُقِيَ) وهو مبنيٌّ على الفتح، ونائبُ الفاعل ضميرٌ مستترٌ فيه، وفي هذا الفعل معنى الخَبَرِ، لكنَّه تحوَّلَ عنه إلى الإِنشاءِ حين أُريدَ به الدعاءُ. وما بقيَ من الجملة جارٌ ومجرورٌ ثمّ نَعْتُ للاسم المجرور.

(٢) المصدر نفسه.	(١) اللسان: لزن.

٢٨١-ما لَهُ؟ صَفِرَ فِنَاؤُهُ وقَرِعَ مُرَاحُهُ

أسلوبٌ عربيٌ قديم من أساليب الدّعاء على الإِنسان، ذكره ابنُ فارس في متخيّر الألفاظ قال: يقال: ما له؟ صَفِرَ فِناؤُهُ وَقَرِع مُراحُهُ، أي هلكت ماشيته (١).

قال ابن منظور: صَفِرَ الإِناءُ: خلا، والعرب تقول: نعوذُ بالله من قَرَعِ الفِناءِ وصَفَر الإِناء، يعنون به هلاك المواشى! (٢).

وقال في موضع آخر: قَرِعَ المكانُ: خلا ولم يكنْ له غاشيةٌ يَغْشَوْنَهُ، وقَرِعَ مَأْوَى المالِ ومُراحُهُ من المال قَرَعاً فهو قَرِعٌ هلكتْ ما شيتُه، فَخَلاً. قال ابنُ أذينةَ:

إِذَا آدَاكَ مَالُكَ فَامْتَهِنَّهُ لِجَادِيهِ، وإِنْ قَرِعَ الْمُراحُ

ومن كلامهم: نعوذ بالله من قَرَعِ الفناءِ وصَفَرِ الإِناء، أي خُلُوِّ الدِّيارِ من سكّانها (٣).

إعرابه:

يتكون هذا الأسلوب من ثلاث جمل: اسمية ما له؟ وفعليتين: صفر فِناؤُهُ، وقَرِعَ مراحه.

⁽١) متخير الألفاظ: ٦٧ وتهذيب الألفاظ لابن (٣) اللسان: قرع. السكيت: ٧٧٥.

⁽٢) اللسان: صفر.

٢٨٢-ما لَهُ؟ عَضَبَهُ اللَّهُ

أسلوبٌ من أساليب الدعاء عند العَرَب، كانوا يدعونَ فيه على الرَّجُلِ بقَطْعِ يَدِهِ ورِجْلِه، حقيقةً لا مجازاً.

والعَضْبُ في اللغة القَطْعُ، وعَضَبَهُ يَعْضِبُه عَضْبًا: قَطَعَهُ، وعَضَبَهُ بلسانِهِ: شَتَمَهُ وتناولَهُ بالكلام عليه عَيْباً.

إعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من: (ما) وهي اسمُ استفهامٍ مبنيٌّ، مبتدأ.

و (له) الجارُّ والمجرورُ في مَوْضعِ الخبر. والاستفهام خرج عن معناه إلى الاستنكارِ. و (عَضَبَهُ اللهُ) فعلُّ والهاءُ مفعولُه المقدَّمُ ولفظُ الجلالةِ فاعلُه المؤخَّرُ.

ففي الأسلوب جملتان: اسميةٌ استفهاميةٌ، وفعليةٌ تُفيدُ الخَبَرَ، لكنَّ الجملةَ الفعليةَ تَفيدُ الخَبَرَ، لكنَّ الجملة الفعلية تحوَّلت إلى معنى الدعاء، فصارت إنشائيةً.

٢٨٣-ما لَهُ؟ لا عُدَّ مِنْ نَفَرِهِ !!

أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، من أساليب التعجُّبِ عند العرب. ظاهِرُهُ يُرادُ به الدعاءُ على الرَّجُل بالمَوْت، وحقيقتُه الإِعجابُ منه ومَدْحُهُ.

قال امرؤُ القيسِ يصفُ رجلاً بجَوْدَةِ الرَّمْي (١):

رُبَّ رامٍ من بني تُعَلِ مُتْلجٍ كَفَيْهِ في قُتَرِهُ في ماله ؟ لا عُدّ من نَفَرهُ

(متْلج: مُدْخِلٌ. قُتُرُهُ: جمع قُتْرَةً وهي بيتُ الصائِد يُكْمَنُ فيها لِلْوَحْشِ).

قال الحريريُ (٢): ظاهرُ كلامهِ أنَّه دعا عليه بالموتِ الذي يخرجُ به عن أنْ يُعَدَّ من قومهِ، ومَخْرَجُ هذا القول مَخْرَجُ المدحِ له والإعجابِ منه بما بدا من فعله، لأنَّهُ وصفَه بسداد الرماية وإصماء الرَّميَّة. وهو معنى قوله (لا تنمي رَميَّتُهُ) لأنَّهم قالُوا في الصَّيْد: رَماهُ فأصْماهُ إِذَا قَتلَهُ مكانَه، ورماه فأنْماهُ إِذَا غابَ عن عينيه، ثم وجده ميْتاً. وفي الحديث: « إِني أرمي الصيد فأصْمي وأنمي، فقال له: ما أصميت فكلْ، وما أنْميْت فلا تأكلْ». وإنّما نَهاهُ عن أكْلِ ما أنماهُ لجوازِ أن يكونَ ماتَ من غَيْر مرْمَاهُ.

قال في اللسان بعد ذكر بيت امرئ القيس: دعا عليه، وهو يمدحُه، وهذا كقولك لرجل بعجبُك فعلُه: ما له؟ قاتلَهُ اللَّهُ وأخزاه اللَّهُ، وأنت تريدُ غَيْرَ معنى الدعاء عليه.

⁽١) ديوان امرئ القيس ص: ١٠٤ طبعة السندوبي. (٣) اللسان: نفر.

⁽٢) درة الغّواص ص٦٩.

٢٨٤ –ما له؟ وَرَاهُ اللَّهُ

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب الدعاء على الرجل بالمَرَضِ والأَذَى والمُوْتِ حقيقةً لا مجازاً..

ذكرَه أَهْلُّ اللَّغَةِ، قال اللّحيانيُّ: تقولُ العَرَبُ: (ما لَهُ؟ وَرَاهُ اللَّهُ) أي رماهُ اللَّهُ بداءِ الوَرْي، وهو قَيْحٌ يكون في الجَوْف، وقيلَ: الوَرْيُ قَرْحٌ شديدٌ، يُقاءُ منه القَيْحُ والدَّمُّ (١).

والعرب تقول للبغيض إذا عَطَسَ. وَرْياً وقُحاباً، تدعو عليه بالوَرْي .

قال الراجز:

قالتْ له: وَرْياً ، إِذَا تَنَحْنَحْ

إعرابه:

يتكوّن هذا الأسلوب من : (ما) الاستفهامية: مبتدأ.

و (له) الجارُ والمجرور في موضعِ الخَبَرِ.

والفعل (وَرَاه) مع الهاء ضمير المفعول به والفاعلُ (اللهُ).

والجملة تفيدُ الخَبَرَ، لكنها تحوَّلت عنه إلى الإِتشاء حين أريدَ بها الدعاءُ.

⁽١) اللسان والتاج: وري.

٧٨٥ –ما له؟ يَدِيَ مِنْ يَدِهِ

أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، من أساليب الدعاء على الرَّجُلِ.

ذكره علماء اللُّغَة وفسّروه.

قال ابنُ منظورٍ: يُقال: (مالَهُ؟ يَدِيَ منْ يَدِهِ) وهو دعاء عليه، ويَدِيَ فلانٌ من يَدِهِ ، أي ذهبت ْ يَدُهُ ويَبسَت (١).

تركيبه وإعرابه:

يتكوّن هذا الأسلوب من:

- (ما) وهي اسم استفهام، مبتدأ .
- (له) الجار والمجرور، متعلقان بخبر محذوف.
- (يديَ) فعل ماض، مبني على الفتح، تَحَوَّلَ إلى معنى الدعاءِ.

وفاعلهُ ضميرٌ مستترٌ فيه.

- (من يَدِهِ) جار ومجرور، يتعلقان بالفعل (يدي) والهاءُ في محلِّ جرًّ مضافاً إليه.

* * *

(١) اللسان: يدي.

٢٨٦ – ما لي هَدْيٌ إنْ كانَ كذا

هذا أسلوبٌ قديمٌ، من أساليب القَسَم عندَ العَرَب، ذكره أهْلُ اللُّغَةِ، فقالوا: إِنَّ قَوْلَ العَرَبِ: (ما لي هَدْيٌ إِنْ كان كذا) يمينٌ للعرب، كانوا يُقْسِمون بها(١).

وفي الهَدْي لغتانِ ههنا. قال تعلبٌ: الهَدْيُ- بالتّخفيف- لُغَةُ الحجاز، والهَدِيُّ- بالتثقيل لغةُ تميم وسُفْلَي قَيْسٍ (٢)، وبهما قُرِئ قوله تعالى: ﴿ حتَّى يبلغَ الهَدْيُ مَحلَّه ﴾(٣)(٤)

قال أَهْلُ اللُّغَةِ في معناه: الهَدْيُ والهَدِيُّ: ما أُهْدِيَ إِلى مكَّةَ من النَّعَم، فكأنَّهُمْ كانوا يقسمون، أو يَدْعون بعدمِ قَبولِ الهَدْيِ إِنْ كانَ الأمرُ كذا وكذا.

إعرابه:

(ما) نافيةٌ و (لي هَدْيٌ) جملةٌ اسميةٌ. و(إِنْ) حرفُ شَرْطٍ. و (كان) تامة و (كذا) من الفاظ الكناية، في محلِّ رفع فاعلِ لكانَ التامَّة.

⁽١) اللسان: هدى.

⁽٢) المحكم: ٤ / ٢٧٠ والتاج: هدي.

⁽٣) البقرة: ١٩٦.

⁽٤) أَجمع العشرةُ على قراءة: « الهَدْي » بالتخفيف، وقرأ الأعرجُ وعن جماعةِ: (الهَديُّ) بالتشديد.

انظر: شواذ ابن خالویه: ۱۹.

٧٨٧- ٨٨٧ مَبْرُورٌ مَأْجُورٌ وبَرَّ اللَّهُ حَجَّكَ

هذا أسلوب إسلامي من أساليب الدعاء للإنسان المسلم بأن يجعل الله حجّه مبروراً، أي مقبولاً، لا مأثم فيه، وأن يكون انقلب إلى أهله بعد الحجّ بالثواب والأجر.

وقولُهم: (مبرورٌ) من بَرَّ عملُه بَرَّا وبُروراً، وأَبَرَّ، وأَبَرَّهُ اللهُ، فإِذا دَعَوْا له قالوا: أبرَّ اللهُ حَجَّكَ، قالوه بزيادة الهمزة.

وقال الجوهريُّ: (أَبَرَّ اللهُ حَجَّكَ) لغةٌ في: (بَرَّ اللهُ حَجَّك) أي قَبِلَهُ (١). وقال الجوهريُّ: (أَبَرَّ اللهُ حَجَّك) أي قَبِلَهُ (١). وقال أبو قُلابة لرجلٍ قَدمَ من الحج: بُرَّ العمل. أراد عَمَلَ الحجِّ.

فهذه ثلاث لغات في الفعل: بَرَّ وبُرَّ وأبَرَّ، وبها ورد الأسلوبُ في بعضِ وجوهِه القائمةِ على الفعلِ.

وقولُهم: (مبرورٌ مأجورٌ) بالرفع، على لغة تميم، وذلك بإضمار (أنت)، أي أنتَ مبرورٌ مأجورٌ.

ويجوزُ نصبهُ في لغة أخرى، فيقال: (مبروراً مأجوراً) على لغة أهلِ الحجاز، ينصبون على تقدير: اذهب مبروراً..

قال ابنُ الأنباري: (مبروراً مأجوراً) فيه وجهانِ:

مبروراً مأجوراً بالنصب على الدعاء، أي جعلَكَ اللهُ مبروراً مأجوراً والوجه الآخر أنْ يُنْصَبَ على الحالِ، فيكون المعنى قَدِمْتَ مبروراً مأجوراً (٢).

⁽١) الصحاح واللسان: برر.

⁽٢) الزاهر لابن الأنباري: ١ / ٢٣٥.

٢٨٩- متّع الله بك وأمتع

هذا أسلوبٌ من أساليب العَرَبِ في الدعاء للرجل بطول الحياة.

ذكرَه أَهْلُ اللُّغَةِ، وفسّروا معناه.

قال ابنُ الأنباريِّ: معناه أطال الله عُمْرَكَ، وهو مأخوذٌ من الماتِع، والماتِعُ عند العرب الطويلُ(١).

وقال ابن منظور : متّعه الله وأمْتَعَه بكذا: أبقاه ليستمتع به (٢).

ويقال: أمتع الله فلانا بفلان أي أبقاه ليستمتع به، فيما يُحِبُ من الانتفاع به والسرور بمكانه (٣).

ومتَّعَه الله بكذا وأَمْتَعَهُ بمعنيَّ (٤).

ويقال: مَتَّعَ اللهُ فلانا أَ وأَمْتَعَهُ إِذا أَبقاهُ وأنْسَأَهُ إِلى أَنْ ينتهي شبابُه (٥٠).

وأمتعَه بالشيء ومتَّعَهُ: ملاه إِيّاه، ومنه يُقال: أمتعَ اللهُ بكَ، وأمتعكَ اللهُ بطولِ العُمْرِ⁽¹⁾.

وجملة هذا الأسلوب فعلية تتكوَّنُ من فعل وفاعل وجارٍ ومجرورٍ وهي جملة خبرية، إلا أنها صارت إنشائية حين أريد بها الدعاء . والدعاء إنشاء .

* * *

(١) الزاهر لابن الانباري: ١/٣١٩. (٤) كتاب فعلت وأفعلت للزجاج: ٤٢.

(٢) اللسان: متع.

(٣) المصدر نفسه. (٣) اللسان: متع.

٠ ٢٩- مُحَلُّوفَةً بِاللَّهِ

هذا أسلوبُ قَسَم عربيٌّ قديمٌ. ذكره أهْلُ اللُّغَةِ.

قال ابنُ منظور: يقولون: (مَحْلُوفَةً باللَّه قال: كذا) أيْ قَسَماً محلوفَةً.

هم ينصبون على إِضمار ِفعل تقديرُه: يَحْلِفُ باللَّهِ محلوفةً، أي قَسَماً محلوفةً(١).

ونقل الأزهريُّ عن الأحمر قولَه: حَلَفْتُ مَحْلُوفاً مَصْدَرٌ (٢).

قال ابن بُزُرْ جَ: يقالُ: لا ومحلوفائه لا أفعل كذا.

يريد: ومحلوفه، فَمَدَّهَا(٣).

ونَصَبَ (محلوفةً) على أنها مفعولٌ مطلَقٌ، فعلُه محذوفٌ.

والجارُّ والمجرورُ متعلقانِ بالمصدرِ (محلوفةً)

⁽١) اللسان: حلف.

⁽٢) التهذيب: حلف:٥/٦٦.

⁽٣) اللسان والتاج: حلف.

۲۹۱ – مَرَحَيًّا

أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، وكلمةٌ كانتِ العَرَبُ تقولُها للرجلِ إِذَا أصابَ في الرمي (١). قال الزَّبيديُّ: إِنها تقال للرامي عند الصابتِهِ وهي مِثْلُ (مَرْحَى)(٢).

ذكره بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ.

قال ابنُ دُريدٍ: مَرَحَيَّا، بالتحريك، كلمةٌ تقالُ عند الإصابةِ في الرمي (٣). وذكرَها سيبويه، وجعلها للزَّجْرِ عندَ الرمي (٤)، ونقلَ ذلك عنه السيرافيُّ.

* * *

(٢) التاج: مرح.

للصغاني:٢/٢.

⁽١) اللسان والتاج: مرح. والمحكم ٣/ ٢٥٨ والتكملة (٣) الجمهرة: ٣/٢٢.

⁽٤) اللسان والتاج: مرح والمحكم: ٣/٨٥٨.

٢٩٢ – مضَّر اللهُ لكَ الثُّنَاءَ

أسلوبٌ عربيٌ، من أساليبِ العَرَبِ في الدعاءِ للرجلِ بالخَيْرِ.

ذكره أَهْلُ اللُّغَة، وذكروا معناه.

قال ابنُ منظورٍ: العَرَبُ تقوُل: (مَضَّرَ اللهُ لكَ الثناءَ)، أيْ طَيَّبَه (١).

ولعلهم أرادوا الدعاء له بالسُّمْعَةِ الطيبةِ والذَّكْرِ الحَسَنِ، حتَّى يكونَ ثناؤُهُ على السنةِ الناسِ طَيِّباً.

ويتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من جملة فعلية فيها: الفعلُ الماضي (مَضَّرَ) والفاعلُ (اللهُ) والجارُّ والجرورُ (لك) والمفعولُ به (الثناء).

وقد أفادتْ هذه الجملة الخَبَرَ، إِلاّ أنَّها صارتْ إِنشاءً حين أُريِدَ بها الدعاءُ.

⁽١) لسان العرب: مضر.

۲۹۳ مطَّيْرَى

هذا أسلوبٌ من أساليب صبيانِ الأعرابِ في الاستسقاءِ، كانوا يقولون: (مُطَيْرَى) قالَهُ المَجْدُ (١). وقال ابنُ منظورٍ: قال ابن شُمَيْلٍ: من دعاءِ صبيانِ الأعرابِ إِذا رأوا حالاً للمَطَرِ: مُطَيْرَى. قال الشاعر:

ومُطَّيْرَى إِذَا رَعَدَتْ سماءُ (٢)

أيْ ويقولون: مُطَّيْرَى.

قلتُ: كأنَّ الأصلَ أمْطريا مُطَّيْرَى!!

ومُطَّيْرَى اسمٌ للمبالغةِ، هو منادى بأداةِ نداءٍ محذوفةٍ، نكرةٌ مقصودةٌ بالنداءِ مبنيٌّ على ضمٍّ مقدَّرٍ على الألفِ للتعذُّرِ، في محلٌ نَصْبٍ على النداءِ.

* * *

(١١) القاموس والتاج: مطر

(٢) اللسان: مطر.

٤ ٩ ٧ - مَعْكُودُكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا

أسلوبٌ عربيٌّ عربقٌ، من أساليب الغاية والأمدِ والنهايةِ في الأمرِ.

ذكره أهْلُ اللَّغَةِ وذكروا أنَّ معناه غايَتُكَ وآخِرُ أمرِكَ وقُصاراكَ ومجهودُكَ أنْ تفعلَ كذا(١).

ذكر ذلك ابن الأعرابي محمد بن زياد، وأنشد :

سننصلى بها القوم الذين اصطلوا بها

وإلا فمعكودٌ لنا أمُّ جُنْدُبِ(٢)

ثم فسره فقال: معكودٌ لنا أيْ قُصارَى أمرِنا وآخِرُهُ أَنْ نظلمَ فَنَقْتُلَ غَيْرَ قَاتِلنا (٣).

أمّ جُنْدُبِ هنا: الغَدْرُ والداهية.

ومعكودُك: اسمٌ مفعول من: (عَكَدَ) رفعَ نائباً للفاعلِ. واسمُ المفعولِ هذا خبرٌ لمبتدأ محذوفٍ.

والمصدر المؤوَّلُ نائبُ فاعلٍ لاسمِ المفعولِ.

* * *

- 019 -

⁽١) اللسان والتاج: عكد.

⁽٢) اللسان: عكد.

⁽٣) المصدر نفسه.

٥ ٩ ٧ – مَكُفُورٌ بكَ يا فلانُ، عَنَّيْتَ وآذَيْتَ

هذا أسلوبٌ من أساليب العرب، كانوا يقولونه لكلِّ مَنْ أُمِرَ بأَمْرٍ، لكنَّه عملَ غَيْرَ ما أُمِرَ به .

ذكر أَهْلُ اللُّغَةِ هذا الأسلوبَ، وشرحوه.

قال الأزهريُّ: وكلمةٌ يلهجون بها لمَنْ يُؤْمَرُ بأمرٍ، فيعملُ على غَيْرِ ما أُمِرَ به، فيقولون له: (مكفورٌ بكَ يا فلانُ، عَنَيْتَ وآذيْتَ)(١).

وقولُهم: (مكفورٌ) مفعولٌ من: (كَفَر) بمعنى جَحَدَ. و(عَنَّيْتَ) من العَنَاءِ، أي سَبَبْتَ لنا الأذَى.

إعرابه:

مكفورٌ خَبَرٌ لمبتدأ محذوف، وهو اسمُ مفعول رفع نائباً للفاعل مستتراً فيه.

و (بِكَ) شبه الجملة يتعلَّقُ باسم المفعول.

و (يا فلانُ) منادى نكرةٌ مقصودةٌ بالنداء مبنيٌّ على الضمِّ في محلِّ نصب.

و (عنَّيْتَ) و(آذيْتَ) فعلان ماضيان والتاءُ فيهما ضميرُ الفاعلِ في محلِّ رفع.

⁽١) التهذيب:١٠/١٠٠ واللسان: كفر.

٢٩٦ مهلاً هداديك!!

هذا أسلوبٌ عربيٌ عريق، وهو من أساليب العَرَبِ في طَلَبِ الكفِّ عن التسرِّع في الأمر وعدم العَجَلَةِ.

ذكرَه أَهْلُ اللُّغَة وفسّروه. قال ابنُ منظورٍ: يُقال: مَهْلاً هَدَادَيْكَ!.

أي تمهَّلْ يَكُفْكَ، واكتفى بذلك، فلم يزدْ شيئاً (١).

وقوله: (مهلاً) مصدرٌ ناب عن فعله، فنُصب على المفعولية المطلقة.

وقوله: (هدادَيْكَ) كلمةٌ جاءتْ بلفظ المثنَّى، وهي ليست مثنَّى حقيقياً، ومعناها كُفَّ، والتثنية لتكرار الفعل، كأنَّ المعنى المرادَ كَفُّ بَعْدَ كَفِّ.

وهذا الأسلوبُ يشبهُ في لفظه واستعماله ومعناه وإعرابِه أسلوبَيْ (هَجَا جَيْكَ) و (هَذَا ذَيْكَ) فَتَتَبَعْهُمَا في كتابنا هذا. أُمَّا إعرابُه فهو اسمُ فعلٍ أمرٍ بمعنى كُفَّ عمّا أنت فيه.

⁽١) اللسان: هدد.

٧٩٧-مهيم؟؟

هذا أسلوب عربيٌّ يمانيٌّ قديمٌ، يقومُ على الحذف والاختصارِ، ويُعبَّرُ فيه بكلمة واحدة عن بِضْع كَلِمات، وهو يُستعملُ في موضع الاستفهامِ.

كثُرَ ورودُ هذا الأسلوبِ في الحديث الشريف، واهتمَّ به المُحَدِّثون واللغويون وشرَّاحُ الحديث، وفسروه وتناولوا أصلَه ومعناه وإعرابَهُ.

ورد في الحديث الشريف أنَّ النبيَّ عَلَيْكُ رأى على وجه عبد الرحمن بن عَوْف وَضَراً من صُفْرَة ، (أيْ أَثَراً من طيب فقال: مَهْيَمْ؟ قال: قد تَزوجْتُ امرأةً من الأنصار على نواة من ذَهَب، فقال: أوْلِمْ، ولو بشاة ».

وفي حديث لقيط: «فَيَسْتَوِي جالساً، فيقول: مَهْيَمْ؟»

وفي حديث الدَّجَّالِ : « فأخذ بِلجْفَتَي البابِ، فقال : مَهْيَمْ؟ » .

ووردت (مهيم) في أحاديث أخرى غَيْرَ ما ذكرناه.

وجاءت (مهيم) في حديث قصّة هاجر (مَهْيَا) موضع (مَهْيَمْ) والأوّلُ المعروفُ.

قال أَهْلُ اللَّغَةِ وشُرَّاحُ الحديثِ: مَهْيَمْ كلمةٌ يمانيةٌ (١) وقالوا: معناها: ما وراءك؟ أو ما حالُكَ وشانُك؟ وما أمرُك؟ وما هذا الذي أرَى بِكَ ونحواً من هذا الكلام.

وغريب الحديث: ٢ / ٢١ ٢ والمُحْكَم: ٤ / ٨٢.

⁽١) انظر: الصحاح واللسان والتاج: مهيم والنهاية في غريب الحديث: ٤/١٢٤. وتفسير غريب الحديث لابن حجر: ٢٣٠ والفائق: ٤/٦٥

قال أبو حيَّانَ: ومن الأدوات (مَهْيَم) وهي لفظةٌ تدخلُ في أدوات الاستفهام، يُراد بها ما وراءَكَ؟(١).

أمَّا أصلُها، فقد قيلَ فيه أقوالٌ لعلَّ أفضلَها ما قالَهُ ابنُ القيمِّ -رحمه الله-قال: كَأَنَّ الأَصْلَ ما هذا يا امرؤٌ؟ فاقتصروا من كلِّ كَلمَة على حَرْف، وهذا غايةُ الاختصار والحَذْف، والذي شجّعهم على ذلك أمنُهم من اللَّبْس لدلالة حال المسؤولِ والمسؤولِ عنه على المحذوف، فَهمَ المخاطبُ من قوله: (مَهْيَم) ما يَفهَمُ من تلك الكلمات الأربع (٢).

وقال ابنُ حَجَر قولاً قريباً من هذا في معنى (مَهْيَم) وأصلها (٣).

أمَّا إِعرابُها فقد جعلَها أبو البَقَاء العُكْبَريُّ اسماً للفعل(٢)، وكذلك فعلَ ابنُ مالك (°)، جعلاها بمعنى (مايك منت)؟ أو بمعنى (أخبرني).

. AY/ £

⁽٣) تفسير غريب الحديث لابن حجر: ٢٣٠. (١) تذكرة النحاة ص:٥٥. وانظر الحكم لابن سيده:

⁽٤) إعراب الحديث النبوي: ١٠٥-٥٠١.

⁽٥) انظر: شواهد التوضيح:٢١٦.

⁽٢) بدائع الفوائد: ١ / ١٥٤ وانظر: نتائج الفكر للسهيلي:١٩٧.



٢٩٨-نَاهِيكَ بفلانِ!!

أسلوبٌ من أساليب العرب العريقة، يُراد به إِظهارُ الإِعجابِ والاستحسانِ من فعلِ الرجلِ أو من خُلُقِهِ.

ذكرَه أَهْلُ اللُّغَةِ في مصنّفاتِهم، وذكروا لغاتِهِ واستعمالاتِه ومعانِيَهُ.

قال ابنُ منظورٍ في قولِهم: (ناهيكَ بفلانٍ): معناه كافيك به، وهو من قولِهم: قَدْ نَهِيَ الرجلُ من اللَّحْم وأَنْهَى إِذا اكتفى منه وشَبِعَ (١).

ولهذا الأسلوب لُغاتٌ وَرَدَ بها عنْدَ أَهْلِ اللُّغَة:

تقول: ناهيكَ بفلان ِ.

وهذا رَجُلٌ نَهْيُكَ من رجلٍ.

وناهِيكَ من رجلٍ

ونَهَاكَ من رَجُلٍ، وهذه اللغات جميعاً بمعنى حسبُ (٢).

وتأويلُ ذلك أنَّ هذا الرجلَ بجدِّه وغَنَائِه يَنْهاكَ عن تَطلُّب غيرهِ.

قال الشاعرُ:

هو الشيخُ الذي حُدِّثْتَ عَنْهُ نهاكَ الشيخُ مكرمةً وفَخْراً (٣)

وتقول: هذه امرأةٌ ناهيتُكَ من امرأةٍ، تُذكِّرُ وتؤنَّتُ وتُجمعُ وتثنَّى، لأنَّه اسمُ

⁽١) اللسان: نها.

⁽٢) الحكم لابن سيده: ٤ / ٢٧٩ واللسان: نها.

⁽٣) اللسان: نها.

فاعل.

وإِذا قلتَ: هذا رجلٌ نهْيُكَ من رَجُلٍ، فهو كما تقول: حَسْبُكَ من رجلٍ، لم تُثَنِّ، ولم تجمع لأنه مَصْدرٌ.

وتقولُ: هذا عَبْدُ اللهِ ناهِيَك من رجلٍ، فتنصبُه على الحالِ.

إعرابه:

تقول: هذا رجلٌ ناهيك من رجل: (هذا رجل) مبتدأ وخبر و(ناهيك) صفة للخبر مرفوعة، والكاف ضمير مضاف إليه.

وتقول : ناهيك بزَيْد رجلاً: ناهيك: اسم فعل بمعنى حسبك أو كافيك.

والباء زائدة. وزَيْد : اسم مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنَّه فاعلٌ. و(رجلاً): تمييز.

- وتقول: (ناهِيكَ بدينِ الله): ناهيك: خبر مقدّم ، والكاف في محل جرّ مضافاً إليه.

بدينِ الله: الباء حرف جر زائد. دين: اسم مجرور بها لفظاً مرفوع محلاً على أنه مبتدأ مؤخّرٌ. والمعنى: دين الله ناهيك عن طلب غيره.

وقد يُحذف المبتدأ قبل (نا هيك) الواقعة خبراً كما في قوله: (١)

⁽١) معجم شوارد النحو:١٨٢.

أق صلع في واح د أق صلح في واح د أق صلح في واح د أق م الله أو هي ناهيتُك .

- وتقول في المعرفة: هذا عَبْدُ اللهِ ناهِيَكَ من رجلٍ، فتنصبُ (ناهِيَكَ) على الحال. والكافُ ضميرٌ في محلِّ جرِّ مضافاً إليه.

٢٩٩ - نَتْناً لَهُ

هذا الأسلوبُ، عربيٌّ قديمٌ، يشبه الأسلوب (دَفْراً له) معنَّى واستعمالاً وإعراباً. فانظرْهُ في بابه .

• • ٣- النجاءَ النجاء!!

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، عُرِفَ منذٌ عَصْرِ الجاهليةِ، وله ذِكْرٌ في الحديثِ الشريف وشعْرِ العَرَبِ وكلامها.

قال الشاعرُ:

إِذَا أَخَذْتَ النَّهْبَ فَالنَّجَا النَّجَا(١).

وقال عليه الصلاةُ والسلامُ: «أنا النذيرُ العُرْيانُ، فالنَّجاءَ النَّجَاء».

أي انْجُوا بأنفسكم (٢).

والنجاءُ عندَ أَهْلِ اللُّغَةِ السرعةُ، والنَّجَاءُ: النجاةُ والخلاصُ (٣).

ويكونُ (النجاءُ) في هذا الأسلوب ممدوداً، كما ورد في الحديث الشريف، كما يكون مقصوراً كما ورد في قول الشاعر:

إذا ... فالنجا النجا

والنجاءُ بلغتيه: المدِّ والقَصْرِ مصدرٌ منصوبٌ بفعلٍ مضمَرٍ، تقديرُه: انجوا النجاءَ.

قال سيبويه: ومما جُعِلَ بدلاً من اللفظ بالفعل قولهم: النجاءَ النجاء، فإِنّما انتصب هذا على: عليك النّجاء، ولكنهم حذفُوا، لأنّه صار بمنزلة (افعلْ)

=- 041 -=

⁽١) اللسان والتاج: نجا.

⁽٢) اللسان: نجا.

⁽٣) المصدر نفسه.

ودخول (عليك) على (افعلُ) محالٌ (١).

وقالوا: (النَّجاكَ) فأدخلوا الكاف للتخصيص بالخطاب، ولا موضع لها من الإعراب، لأنَّ الألفَ واللامَ (أل التعريف) معاقبَةٌ للإضافة، فتُبَتَ أنَّ هذه الكافَ كالكافِ التي في (ذلك) و (أرأيتَك) (٢).

⁽۱) سيبويه ١/٥٧٥–٢٧٦.

⁽٢) اللسان: نجا، وانظر مادة (أرأيتُكَ) في كتابنا

٣٠١-نَعَاء فلاناً

أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، عَرَفَتْهُ العَرَبُ في كلامها منذُ عَصْر الجاهليةِ، واستعملوه في العصور التالية للجاهلية، وذكرَه أَهْلُ اللُّغَة وشَرَحوه. وهو من أساليب نَعْي الميت أو المقتول وتبليغ خبر موته إلى الناس. قال الجوهريُّ في الصحاح(١): كانت العربُ إذا مات منهم ميتٌ له قَدْرٌ ركبَ راكبٌ فرساً، وجعل يسيرُ في الناس ويقولُ: نَعَاء فُلاناً، أي انْعَهُ وأظهرْ خَبَرَ موته. لكنَّ النبيُّ عَلَيْكُ نَهَى عن

والنَّعْيُ خَبَرُ المُوْتِ، والنَّعْيُ والنَّعِيُّ نداءُ الداعي، وقيل: هو الدعاءُ بموتِ الميتِ والإشعارُ به (٣).

قال ابنُ سيده: نَعَاء بمعنى انْعَ (٤). وقال ابنُ دُريدِ: يُقالُ: نَعَاء فُلاناً، معدولٌ عن النَّعْيِ ، مِثْلُ نَزَالِ وتَرَاكِ ، كَأَنَّكَ قُلْتَ : انْعَوْا فلاناً ، وإِنْ شئتَ قلتَ : نَعَائي فلاناً، كأنك قُلْتَ: أنا أَنْعي فلاناً (°).

وقال أبو عُبيد: خَفْضُ (نَعَاء) مِثْلُ قَطَامِ ودَرَاكِ ونَزَالِ، بمعنى أَدْرِكُ وانزِلْ، وأنشد للكُميث بن زيد:

نَعَاه جُذَاماً غَيْرَ موت ولا قَتْل ولكن فراقاً للدعائم والأصل

ورُويَ عن الأصمعي قولُ العَرَب: يا نَعَاء العَرَب(٦)، قال: تأويله: يا هذا انْعَ العَربَ. وقال ابنُ الأثير: قولُه: (يا نَعَاءِ العَرَبَ) مع حرف النداءِ، تقديرُه: ياهذا

⁽٥) الجمهرة: ٣/٥١ - ١٤٦.

⁽١) الصحاح والأساس: نعا.

⁽٦) اللسان: نعا.

⁽٢) اللسان: نعا. (٣) المصدر نفسه.

⁽٤) المحكم: ٢/١٨٤.

انْعَ العَرَبَ، أو يا هؤلاء انْعَوا العَرَبَ بموتِ فلان (١).

إعرابه:

نَعَاءِ: اسمُ فعلِ أَمْرٍ بمعنى انْعَ أو انْعَوْا. فلاناً: مفعولٌ به لاسمِ الفعْلِ. وفاعله ضميرٌ مستترٌ فيه وجوباً.

⁽١) المصدر نفسه.

٣٠٢ - نَعَشَ اللَّهُ فلاناً

هذا أسلوبٌ من أساليب الدعاءِ للرجلِ، ذكرَه أهْلُ اللُّغَةِ وفسّروه قال ابنُ الأنباريِّ في الزاهر: فيه قولان متقاربان في المعنى:

أحدهما جَبَرَهُ اللَّهُ.

والثاني: رَفَعَهُ اللَّه، قَالَهُ الأصمعيُّ، وقال: النَّعْشُ الارتفاعُ، وإِنَّما سُمِّي نَعْشُ الميت نَعْشًا لارتفاعه (١٠).

ويُقال: قدِ انْتَعَشَ الرجلُ إِذا ارتفعَ بَعْدَ خُمولٍ، أو استغنى بَعْدَ فَقْرِ (٢).

وقال ابنُ سيده: نَعَشَهُ اللَّهُ وأَنْعَشَهُ: سَدَّ فَقْرَهُ (٣).

إعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من جملةٍ فعلية، فعلُها الماضي كانَ يُفيدُ الخَبَرَ لكنَّه تَحَوَّلَ عنه إلى الإِنشاءِ حينَ أُريدَ به الدعاءُ.

* * *

=- 040 ·

⁽١) الزاهر: ١/٤٨٣.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المحكم: ١ / ٢٣١.

٣٠٣ - نَقْدَاً لِكَ مِنْ كُلِّ سَدْعة

هذا أسلوب عربيٌّ قديمٌ، وهو من أساليب الدعاء للرجل، استعملتُه العربُ في مَعْرِضِ الدعاءِ للرجلِ بالسلامةِ مِنْ كُلِّ نَكْبَةٍ.

ذكرَهُ أَهْلُ اللُّغَة، وذكروا أنَّ معناه سلامةٌ لكَ من كُلِّ نكبة (١): قال ابنُ دُرَيْدٍ: قولُهم: (نَقْذاً لكَ من كُلِّ سَدْعَةٍ) أي سلامةً لك من كُلِّ نكبةٍ، وهي لُغَةٌ يمانيةٌ (٢). وقال الصَّغَاني: أَهْلُ اليَمَنِ يقولونَها للعاثرِ ٣).

والنَّقْذُ عِنْد أَهْلِ اللُّغَةِ النَّجاةُ، تقولُ: نَقَذَ يَنْقُذُ نَقْذاً: نَجَا (٢).

والسَّدْعُ صَدْمُ الشيء بالشيء . يقالُ: سَدَعَهُ يَسْدَعُهُ سَدْعاً، وسُدِعَ الرجلُ: نُكبَ بلغة اليَمَن^(°).

ونَقْذاً: مصدرٌ ناب عن فعله، مفعولٌ مطلقٌ لفعلٍ محذوفٍ.

و (لكَ) متعلقٌ بخبرِ محذوف لِبتدأ محذوف، والتقديرُ: هو كائنٌ لكَ. ولا يجوزُ تعليق الجارِ والمجرور بالمصدر (نقذاً) إِذْ لا بُدَّ مِنْ جملتين: فعلية، حُذِف فعلُها، وبقيَ المصدرُ نائباً عنه.

واسمية دلَّ عليها الجارُّ والمجرورُ (لكَ).

⁽٣) التكملة للصغاني:٢/٣٩٥.

⁽٤) اللسان والتاج: نقذ. والجمهرة ٢/٣١٧.

⁽٥) الجمهرة: ٢ / ٢٦١ والتاج: سدع.

⁽۱) الجمهرة لابن دريد: ۲/ ۲۲۱ و۲/ ۳۱۷

والتهذيب: ٢ / ٧٥ واللسان والتاج: سدع والتكملة للصغاني:٢/٣٩٥.

⁽٢) الجمهرة: ٢ / ٣١٧,٢٦١ والتاج: سدع.

٤ • ٣- نَوَاك اللَّهُ

أسلوبٌ من أساليب العرب العريقة في الدعاء للإنسان بأنْ يحفظه اللَّهُ.

قال الفَرَّاءُ يفسره: نَوَاكَ اللَّهُ ، أيْ حَفظَكَ، وأنشد:

يا عَمْرو ، أَحْسن -نواك الله بالرَّشَد-

واقرا السلامَ على الأنْقَاءِ والثَّمَدِ (١)

وقال الأزهريُّ: نَواَه اللَّهُ، أي صَحِبَهُ اللَّهُ في سفره، وحَفِظَهُ (٢).

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من فعلِ ماضٍ وضميرٍ وقعَ مفعولاً به، ولفظُ الجلالةِ الفاعلُ المؤخَّرُ.

والجملةُ الفعليةُ كانتْ أصلاً تفيدُ الخَبَرَ، إلا أنّها تحوَّلتْ إلى الإِنشاءِ حينَ أُريدَ بها الدعاءُ.

⁽١) انظر: الصحاح واللسان والتاج: نوي.

⁽٢) التهذيب: ١٥/٢٥٥.

٥ • ٣ - نَيَّح اللهُ عظمك

هذا أسلوب "عربي "أصِيل، استعملته العَرَبُ في الدعاءِ للرجلِ بالقُوَّةِ والصَّلابةِ والسَّلابةِ والسَّلابةِ

ذكرَه أَهْلُ اللُّغَةِ. وهو من قولِكَ: عَظْمٌ نَيِّحٌ، أيْ شديدٌ. قال ابنُ منظورٍ: يقال: نَيَّحَ اللَّهُ عَظْمَكَ، يدعو له بذلك (١٠).

ويقال في ضِدِّه، أيْ في الدعاء عليه: نَيَّحَ الله عَظْمَكَ ، إِذا رضَّضَهُ، يدعو عليه، وهو ضدُّ من الأضداد، قالَه الزَّبيديُّ(٢).

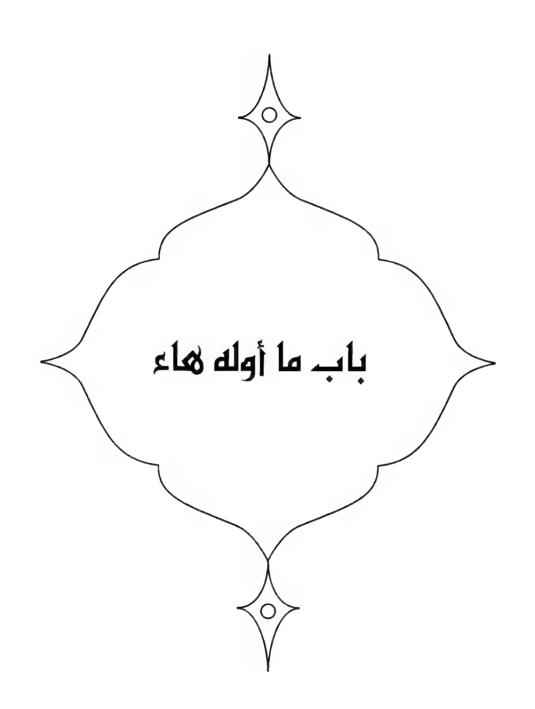
وفي الحديث: لا نَيَّحَ اللَّهُ عظامهُ، أي لا صَلَّبها ولا شدَّ منها (٣) ويتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من فعلٍ ماضٍ (نَيَّحَ) وفاعلٍ هو لفظُ الجلالِة (اللَّه) ومفعول ثم مضاف إليه (عظمَكَ).

وهذه الجملة الفعليةُ أفادتِ الخَبَرَ، إلا أنَّها تحوَّلَتْ عنه إلى الإِنشاءِ حينَ أُريدَ بها الدعاءُ.

⁽١) اللسان: نيح.

⁽٢) التاج: نيح.

⁽٣) اللسان والتاج: نيح.



٣٠٦ هاءَ.. يا رَجُلُ!!

أسلوبٌ من أساليب العَرَب القديمة، ورَدَ ذِكْرُهُ عندَ أَهْلِ اللَّغَة، وذكروا له شواهد من القرآن الكريم والحديث الشريف، ولم نقف على شاهد قديم يرجِّحُ جاهليتَهُ، أو قدمه قبل الإسلام ونكاد نميل إلى أنّه من الأساليب الإسلامية التي جاء بها القرآن الكريم وحديث سيد المرسلين عَيْكَة

معناه واستعماله:

قال أَهْلُ اللُّغَةِ: هاءِ كلمةٌ تُستعملُ عند المناولةِ، تقول: هاءَ يا رجلُ!! وفي استعماله لُغاتٌ:

تقول للمذكر والمؤنّث: هاء على لفظ الواحد وللمذكّرين : هاءا، وللمؤنثتيّن : هائيا، ولجماعة المذكّرين : هاؤوا، ولجماعتهن : هائي، بإثبات الياء، مثل : هائي، وللمذكّرين والمؤنّثتين : هائيا، مثل : هاتيا، ولجماعة الذكور : هاؤوا، ولجماعتهن : هائين ، مثل : هاتين ، تقيم الهمزة في جميع هذا مُقام التاء .

ومن العَرَبِ مَنْ يقول: هاءَ، بالفَتحِ، كأنّ معناه هاكَ، وهاؤُمَا يارجلانِ، وهاؤُمَا يارجلانِ، وهاؤُمَن . وهاؤمنَ ، وهاءِ يا امرأةُ بالكَسْرِ بلا ياءٍ، مثلُ : هاعٍ، وهاؤُمَا، وهاؤُمْنَ .

قال الجوهريُّ: هاؤنَّ، تقيمُ الهمزة في ذلك كلِّه مُقامَ الكاف(١).

ومِنَ العربِ مَنْ يقولُ: هَأْ يا رجلُ، بهمزة ساكنة مثلُ: هَعْ، وأصلُهُ: هاءْ أُسْقِطَتِ الألِفُ لاجتماعِ الساكنينِ.

⁽١) الصحاح: هوأ.

ويقولون للاثنين: هاءا، وللجميع: هاؤُوا، وللمرأة: هائي، مِثْلُ: هاعي، وللاثنين: هاءًا ، للرجلين والمرأتين، مثل: هاعًا، وللنسوة: هَأْنَ، مِثْلُ: هَعْنَ ، بالتسكين.

شواهد من الكتاب والسنة:

قال تعالى: ﴿ هَاؤُمُ اقْرَؤُوا كِتَابِيَهِ ﴾ (١)

وفي حديث الربا: « لاتبيعوا الذهبَ بالذهبِ إِلاَّ هاءَ هاءَ».

وفي حديث آخر : ﴿ فَقُلْ: هَاءَ هَاءَ »

وروى ابنُ ماجةَ حديثاً ثالثاً وفيه: « والصَّرْفُ هاءَ هاءَ »

إعرابه:

(هاء) وما جاء فيها من لغات واستعمالات تُعْرَبُ اسمَ فعل أمر بمعنى خُذْ.

⁽١) الحاقة: ١٩.

٣٠٧ – ٣٠٨ – هاهْ.. ها هيه!!

هذا الأسلوبُ من أساليب العَرَب القديمةِ، كانت العَرَبُ تقولُه عندَ التَّوَجُّع أو التَّلَهُّف، وقد يُقالُ في الإِيعادِ والتهديدِ وفي حكاية الضَّحِكِ (١).

قال ابنُ منظورٍ: وقد تُقالُ للتوجُّعِ، فتكونُ الهاءُ الأولى مُبْدَلَةً من همزة (آه) وأنشدَ الأصمعيُّ:

قال الغواني: قد زَهَاهُ كِبَرُهُ وقُلْنَ: ياعَمُّ!! فصما أُغَيِّرُهُ وقُلْتُ: هَاهٍ لحديثٍ أُكُثِرِ رُهُ(٢) وفي حديث عذاب القَبْر: «هاهُ!! هاهُ!!»(٣).

وإعراب (هاه) أو (هاهيه) اسمُ فعل مضارع بمعنى أتوجَّعُ أو أتَلَهَّفُ..

⁽١) اللسان والتاج: هوه.

⁽٢) اللسان: هوه.

⁽٣) المصدر السابق.

٣٠٩-هَبلَتْكَ أُمُّكَ!!

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عربيٌّ عريقٌ عَرَفَهُ الجاهليون، كما عَرَفَهُ الإِسلاميون، وذكرَه أهْلُ اللَّغَةِ وفسروه وأعربوه وذكروا وجوه استعماله في كلام العَرَب.

وقد كثُر ورودُه في الحديثِ الشِريفِ، واستعملَه اللسانُ العربيُّ على الحقيقةِ والمجازِ، وهو في كلامِهم من أساليبِ الدعاءِ على الرَّجُلِ، لكنّه كثيراً ما كان يخرُجُ إلى الإعجابِ والمدْحِ. أنشد أبو حاتم لامرأة من جُهَيْنةَ في الرثاءِ: (١)

أَجَعَلْتَ أَسْعَدَ للرماحِ - دريئة هَبِلَتْكَ أُمُّكَ أَيَّ جَسِرْدٍ تَرْقَعُ؟

أرادت: لا ترقع البالي من الثياب وتترك أسعد وقد خُرَّقَتْه الرماحُ، فأيّ أمرٍ تُصْلحُ بعدَ موته؟ .

وجاء في حديث أمِّ حارثَة بن سراقة: « وَيْحَكَ! أَوَهَبِلْتَ؟ » وفي حديث عليًّ كرَّم اللَّهُ وجهَه: «هَبِلَتْهُمُ الهَبُولُ » وفي بعضِ الحديثِ: «لأمِّكَ هَبْلٌ » وفي غيرِه: «لأمِّكَ الهَبْلُ » (٢).

وقال مُزرِّدٌ وهو أخو الشمَّاخ: (٣) فقال لها: هَلْ من طعام فإنَّني

أَذُمُّ إِليكِ الناسَ، أُمُّكِ هابِلُ

وفي حديث عُمَرَ رضيَ اللَّهُ عنه: «هَبِلَتِ الوادعِيَّ أُمُّهُ، لقد أذكرَتْ به» (٤) يريد: ما أعلَمه وما أصْوَبَ رأْيَهُ، يتعجَّبُ منه، فهو كقوله عليه الصلاة والسلام:

⁽٣) شرح المفضليات للتبريزي:١/٥٥٨.

⁽٤) اللسان والتاج: هبل.

⁽١) الزاهر لابن الأنباري:١/٣٩٣.

⁽٢) انظر الأحاديث في اللسان والتاج: هبل.

« وَيُلْمُّه مسْعَرَ حَرْبٍ ».

وكقولِ الشاعرةِ ترثي: (١)

هَوَتْ أُمُّه ما يَبْعَثُ الصُّبْحُ غادِياً وماذا يُرَى في اللَّيلِ حينَ يؤوبُ؟

والأصل في قولهم: (هَبِلَتْهُ أُمُّه) أنه للدعاءِ على الإنسانِ بالمُوْتِ، لكنَّهم استعملوه على المجازِ، فصار للمدح والإعجابِ.

وقولهم (هبلتك...) من الهَبَلِ، وهو الثُّكْلُ. قال الجوهريُّ: الهَبَلُ مصدرُ قولك: هَبِلَتْهُ أُمُّه، والهَبُول من النساء الثَّكُول، والمُهَبَّلُ: الذي يُقال له: هَبِلَتْكَ أُمُّكُ (٢)، أي ثكلتْكَ، وفي الدعاء: هَبِلْتَ ، ولا يقال: هُبِلْتَ، قالَهُ ابنُ الأعرابيِّ، وقال ثعلبٌ: القياسُ هُبِلْتَ بالضَّمِّ، لأنّه إِنّما يدعو عليه أن تَهْبَلَهُ أُمُّه، أيْ تَمْكُلُهُ ".

صور هذا الأسلوب:

كثُر استعمالُ العَرَبِ لهذا الأسلوبِ، وكثُر تَصَرُّفُهُمْ فيه فجاءَ على صورٍ متعددة مِي:

- هَبلَتْ فلاناً أمُّه، وبهذه الصورة جاء حديثُ عَمَر.
- هَبلْتَ. وبها جاء حديثُ أم حارثة في قولها مستفهمة: أو هَبلْت؟
- هَبِلَتْهِم الهبولُ: كما جاء في حديث عليٌّ رضي اللَّهُ عنه، والهَبُول:

⁽١) الصحاح: هبل.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) انظر: المحكم لابن سيده: ٤ / ٢٣٠ والصحاح واللسان والتاج: هبل.

الثكول وهي التي لا يبقى لها ولدٌ من النساء.

لأمِّكَ هَبْلُ - بالتنكير- والهَبَلُ- بالتعريف، كما في حديثِ الشعبيِّ وقد مرَّ بنا.

فهذه الصور التي جاء بها هذا الأسلوبُ كانتْ كلُها على المجازِ، إِذْ لم يكنْ المرادُ منها الدعاءُ على الإنسانِ بالهَبْلِ، أي أنْ تَثْكَلَهُ أُمَّه، بل المرادُ المدحُ وإظهارُ الإعجابِ.

قال الشاعر:

يسالُ الناسَ ولا يعطيهمُ هَبِلَتْهُ أُمُّهُ مَا أَطْمَعَهُ (١) وقال عمران بن حطان:

قد كان يُرْجى ويُخْشَى في عشيرتِهِ لأُمَّهِ زَيْنَبَ الوَيْلاتُ والهَبَلُ (٢)
وقال مطرودُ بنُ كعب الخزاعيُّ يبكي عَبْدَ المطلِّب بنَ عَبْدِ مناف:
يا أيُّها الرجلُ المُحَوِّلُ رَحْلَهُ هلا سألْتَ عن آلِ عَبْدِ مناف (٣)
هَبلَتْكَ أُمُّكَ لو حَلَلْتَ بدارَهمْ ضَمنُوكَ من جُرْمٍ ومنْ إِقراف

⁽١) الزاهر لابن الأنباري:١/٣٩٣.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) سيرة ابن هشام: ١/٨٨/.

٣١٠ هَتَكَ اللَّهُ سِتْرَ الفاجر

هذا أسلوبٌ عربيٌ من أساليب الدعاء على الرجل بالفضيحة، ويبدو أنَّه من الأساليب الإسلامية. ذكره أهْلُ اللُّغة وجعلوه من الجاز (١) في قَوْلِ العَرَبِ.

قال ابنُ منظور: يقال (هَتَكَ اللَّهُ سِتْرَ الفاجِرِ) أي فَضَحَهُ، دعاءٌ عليه بالفضيحة، ومنه قولهم في الدعاء والخَبَرِ: (هَتَكَ اللَّهُ سِتْرَ فلان ٍ) (٢).

قال الزمخشريُّ: ومن المجاز: هَتَكَ اللَّهُ سَتْرَ الفاجر: فَضَحَهُ (٣).

والهَتْكُ في اللَّغَةِ: خَرْقُ السِّتْرِ ليدو ما وراءَهُ وأنْ تجذبَه فتقطعَه من موضعِهِ، أو تشقَّ منه طائفةً يُرَى ما وراءَهُ (٤٠٠).

وقد يشدُّدُ للمبالغة فيقال: هَتَّكَ.

قال ابنُ سيده: هتك السُّتْرَ والثوبَ يَهْتِكُهُ هَتْكاً فانْهَتَكَ، وَتَهَتَّكَ:

جَذَبَهُ فقطعه من موضعه أو شَقَّ جُزْءاً منه فبدا ما وراءَهُ(٥).

إعرابه:

يتكوّن هذا الأسلوبُ من جملة فعلية فيها فاعلُها ومفعولُها والمضافُ إِليه. وهي أصلاً تُفيدُ الخَبَرَ، لكنّها تحوّلت عنه إلى الإِنشاء حينَ أُريدَ بها الدُّعاءُ.

⁽١) أساس البلاغة: هتك. (٤) اللسان والتاج: هتك.

 ⁽٢) اللسان والتاج: هتك والمحكم: ٤/٩٩.

⁽٣) الأساس : هتك.

٣١١ هَجَا جَيْكَ

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، يقومُ على استعمال مصدر سماعيٌ، جاءَ على صيغة التثنية لَفْظاً لا معنى، فهو ليس مثنى حقيقياً، وإنّما سمعوه عن العَرَبِ على هذه الصورة فحكوه واستعملوه على ذلك، لكنّهم أرادوا بتثنيته التكثير.

ذُكر هذا الأسلوبُ عندَ أَهْلِ العربيةِ، فشرحوه وذكروا معناه ولُغاتِهِ وإعرابَهُ.

معناه: تقولُ العَرَبُ: هَجَاجَيْكَ ههنا وههنا، أي كُفَّ.

قال السيوطيُّ: قال الأصمعيُّ: تقولُ للناسِ إِذا أردْتَ أَنْ يكفُّوا عن الشيْءِ: هَجَا جَيْكُ (١)!

وذكر ابنُ منظور قولَ اللِّحيانيِّ: يقال لِلأْسَدِ والذئبِ وغَيْرِهما في التسكينِ: هَجَاجَيْكَ!! على تقديرِ الاثنينِ (٢).

لغاته:

قال صاحبُ التذكرة: يقال إِذا زَجَرْتَ الرجلَ: هَجَاجَيْك!!، و(هَجْ) و(هَجْ) و(هَجْ) و(هَجْ) و(هَجِ) بالكسر والتنوين، و(هَجاً هَجاً)(٣) فذكرَ خَمْسَ لُغاتٍ.

قال الحارث بنُ الخزرَج:

سَفَرَتْ ، فقلتُ لها : هج ، فَتَبَرْ قَعَتْ

فذكرت حين تَبَرْقَعَتْ ضبّارا(٤)

(٣) تذكرة النحاة: ٧١.

(١) المزهر:٢/١٩٦.

(٤) التكملة: ٣/٣٦ وابن يعيش:٤/٥٧.

(٢) اللسان: هجج.

وضَبَّارٌ اسمُ كَلْبٍ.

إعرابه:

(هَجَا جَيْكَ) مصدرٌ سماعيٌ منصوبٌ على المفعوليةِ المطلَقَةِ، والعاملُ فيه محذوفٌ وجوباً، وهو من المصادر النائبة عن أفعالِها.

وقد جاء بصيغة التشية مع الإضافة إلى الكاف الضمير، وهو من المصادر غَيْرِ الْمُتَصَرِّفَةِ، أي أنّه يلازمُ حالةً واحدةً سُمِعَ بها، وهي النَّصْبُ مع الإضافة والتثنية، وحُذفَت النونُ للإضافة.

٣١٢ –هَدَّكَ رَجُلاً– منْ رَجُل

من أساليب العَرَب العريقة قولُهم في المدح وإظهار الإعجاب: (هذا رَجُلٌ هَدَّكَ صَاحِباً) أو (هَدَّكُ من صَاحب) أيْ حَسْبُكَ، وهو مَدْحٌ وإِعَجابٌ به، أو أنه بمعنى ما أَنْبَلَهُ أو ما أَجَلَّهُ صاحباً! (١).

قال الشاعرُ الأموَيُّ دُكَيْن، وقد فَرَّ من مروانَ، فلجأ إلى عَمَايةٍ فوجدَ فيها أسداً أَلفَهُ:

ولي صاحبٌ بالقاعِ هَدُّكَ صاحِباً أخسو الجَسوْنِ إِلاّ أنَّه لا يُعَلَّلُ (٢)

أراد ما أَجَلَّهُ! وما أَنْبَلَهُ!!، وقيل معناهُ حَسْبُكَ. وقيل: معناه أَنْقَلَكَ وَصْفُ محاسنه.

أجزاء هذا الأسلوب واستعمالُه وإعرابُه:

قولهم: (هَدُّك) فيه لغتان واستعمالان :-

- الأول: أن يُجْرَى (هَدَّكَ) مُجْرى المصدر، فلا يُؤَنَّتُ ولا يُثَنَّى ولا يُثَنَّى ولا يُثَنَّى ولا يُثَنَّى ولا يُجْمَعُ، ويكونُ على ذلك مصدراً سماعيّاً منصوباً والكاف ضميرٌ في مَحَلِّ جرِ مضافاً إليه.
- الثاني: أنْ تجعلَ (هَدَّك) فعلاً ماضياً بمعنى يكفيكَ، فتُلْحق به ما يُثَنِّيه ويجمعُه ويؤنِّتُه، فتقول: مررتُ برجل هَدَّكَ من رجلٍ وبرجلين هدَّاك وبامرأتين

⁽١) اللسان والتاج: هدد.

⁽٢) الأساس والتاج: هدد.

هدَّتاكَ وبامرأة هَدَّتْك وبنسوة هَدَدْنَكَ وبرجال هَدُّوك (١). وتُعربُ الأفعالُ والضمائرُ المتصلةُ بها والكافُ ضمير المفعول به وقولهم: (رجلاً) نُصِبَ على التمييز، ويصح أنْ تقولَ: (من رجلٍ) وهما في موضع التمييز.

⁽١) ذكره ابن سيده وقال: حكاه سيبويه عمَّن يُوثق به: المحكم لابن سيده: ٤/ ٦٧.

٣١٣ - هَذَاذَيْكَ

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، نَظُنُ أنَّه من أساليب العرب في الجاهلية . وهو يقومُ على استخدام مصدر سماعيٍّ جاء على صيغة التثنية لَفْظاً لا معنى، وقد أريد به التكثير، وهذا المصدر يدلُ على تتابع حدوث الفعل. قال الشاعر :

فباكَرَ مختوماً عليه سياعُهُ هَذَا ذَيْكَ حتى أَنْفَدَ الدَّنَّ أجمعا(١)

فَسَّرَه أبو حنيفة فقال: هَذَاذَيْكَ: هَذَّا بَعْدَ هَذًّ، أَيْ شُرْباً بعد شرب، والمعنى في البيتِ أنَّه باكرَ الدَّنَّ مملوءاً وراحَ وقد فَرَّغَه. وقال الراجزُ:

ضَرْباً هذاذَيْكَ كَوَلْغِ السذِّئْبِ صَرْباً هذاذَيْكَ كَوَلْغِ السذِّئْبِ وَعَالَ العَجَّاجُ (٢): ضرْباً هَذَاذَيْكَ وطَعْناً وَخْضا

كَأَنَّ يقول: هذًّا بَعْدَ هَذٌّ، والوَخْضُ: الطَّعْنُ الجائفُ.

ويروى بيت عبد بني الحَسْحاس:

إِذَا شُقَّ بُرْدٌ شُقَّ بِالبُـرْدِ مِـئُه هذاذَيْكَ حتَّى لَيْسَ للبُرْدِ لابِسُ (٣)

والرواية المعروفة: دواليكَ حتَّى ليسَ للبرد لابسُ.

قال في اللسان في معنى (هذاذَيْكَ): يأمرُه أنْ يقطعَ أمرَ القَومِ (١٤)، وهذاذيكَ مصدرٌ من الهَذِّ، وهو القَطْعُ. تقول: هذاذَيْكَ في غصون الشجر، أي

⁽١) اللسان: هذذ.

⁽٢) اللسان: هذذ وديوان العجاج ص: ٩٢. (٤) المصدر نفسه.

تَهَـٰذٌ هَذَاذَيْكَ، بمعنى تقطع مرةً بعد أخرى. وقال الصَّغَانيُّ: الناسُ هَذَاذَيْكَ وَبَذَاذَيْكَ، أي ها هنا وها هنا (١). وهذا معنى آخر.

ذكرَ أَهْلُ العربيةِ هذا الأسلوب في مصنفاتهم مع أساليبَ سماعية ٍ أخرَى جاءت على صورة مصادر مثنَّاة لَفْظاً، ومنصوبة على المفعولية المطلقة.

أما عاملُ النَّصْب فيها فمحذوفٌ وجوباً، وهي نائبةٌ عنه.

والذي يُلاحَظُ على هذه المصادرِ أنَّها غَيْرُ مُتَصَرِّفةٍ على الأغلب، أيْ أنَّها تلازمُ حالةً واحدةً في الأكثر، سُمِعَتْ بها، وهي حالةُ التثنيةِ والإضافةِ إلى الكافِ الضميرِ.

وقيل: إِنَّ المصدر السماعيّ (هَذَاذَيْكَ) لا فِعْلَ لَهُ من لفظِهِ، لأنَّ التثنيةَ فيه في اللَّفظ دونَ المعنى.

وحُذفَت النونُ من آخره للإضافة إلى الكاف الضمير.

⁽١) التكملة للصغاني: (بذذ): ٢/ ٣٧١.

٤ ٣١٦– هذه يَدي لكَ

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، عُرِفَ منذُ عَصْرِ الجاهلية، وقد عَرَفهُ الإِسلاميون واستعملوه في كلامِهم، وهو من أساليب الاستسلام والطاعة والانْقياد، يقولُه مَنْ أذنبَ لمن يعاتبُهُ على ذَنْبِهِ، كما يقولُه من غُلِبَ لمن غَلَبَهُ وصار إليه أمرُهُ.

ذكره أَهْلُ اللُّغَةِ وشرحوا معناه واستشهدوا له بشواهد من الحديثِ الشريفِ.

قال ابنُ منظور: يُقالُ للمعاتبِ: (هذِي يدي لَكَ). واليَدُ ههنا بمعنى الطاعةِ والقدرة (١٠).

وفي الحديث الشريفِ أنَّ النبيَّ صلّى اللهُ عليه وسلَّم قال في مناجاتِهِ رَبَّهُ: «وهذي يدي لَكَ) . أي اسْتَسْلَمْتُ إِليك، وانْقَدْتُ لك (٢).

وفي حديثِ عثمان بنِ عَفَّان رضي اللَّهُ عنه: «هذي يدي لِعَمَّارٍ» أيْ أنا مستسلمٌ لعمّارِ، منقادٌ لَهُ، فَلْيَحْكُمْ عليَّ بما يشاءُ (٣).

(هذه): اسم إِشارة مبتدأ. (يدي) خَبَرٌ، والياءُ ضميرٌ في محلِّ جرِّ مضافاً إليه. (لك) جارٌ وضميرٌ في محلِّ جرٍ بحرفِ الجرِّ، والجارُّ والمجرورُ متعلقانِ بالخبرِ (يدي) أو بحالٍ محذوفةٍ له.

⁽١) اللسان: يدي.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

ه ٣١ – هَلْ لَكَ...

أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، عَرَفَتْه العَرَبُ في كلامِها منذُ عصرِ الجاهلية ومازلْنا نسعملُه في أيامِنا، وجاء به التنزيلُ العزيزُ، وهو نَظْمٌّ عربيٌّ قديمٌ يرادُ به دعوةُ الإِنسانِ إِلى أمرٍ، أو حثُّه على عَمَلِ شيء. قال الشاعرُ الجاهليُّ أوْسُ بنُ حجرٍ (١):

فهل لكم فيها إليَّ فإِنني طبيب بما أَعْيا النَّطاسيَّ حِذيْمَا

وقال تعالى: ﴿ هَل لَكَ إِلَىٰ أَن تَزَكَّىٰ ﴾ (٢) وقال كعبُ بنُ زُهَيْرٍ: ألا أَبْلغاعني بُجَيْراً رسالةً فَهَلْ لكَ فيما قُلْتُ بالخَيْفِ هَلْ لكا(٣)

وقد يُستبدل حرفُ الجر (إلى) بغَيْرِهِ، فتقول: هل لك في أنْ ...

والأصل في هذا الأسلوبِ أنّه للاستفهام، وكأنَّه خَرَجَ عن معناه الأصليِّ إلى العَرْض، أو الدعوة لأمرِ ما.

إعرابه:

لا بُدَّ في هذا الأسلوب من تقديرٍ مبتدأٍ محُذوف لِخَبَرٍ محذوف يتعلَّقُ به شبهُ الجملة (لك) فيكون التقدير : هل شأنٌ كائنٌ لك . . .

⁽۱) دیوانه ص:۱۱۱ ط. دار صلی ادر ط (\tilde{Y}) (\tilde{Y}) شرح دیوان کعب بن زهیو ص \tilde{Y} . . ۱۹۲۰ ت. د. محمد یوسف نجم.

⁽٢) النازعات:١٨.

٣١٦- هَلُمَّ!!

هَلُمَّ أسلوبٌ في كَلِمَةٍ، تقومُ على تركيبٍ من تراكيبِ العربيةِ.

نال هذا الأسلوبُ حظاً وافراً من عناية العلماء قديماً وحديثاً، واهتم به أكثرُ من ثلاثين عالماً وباحِثاً، كان منهم اللغويُّ والنَّحْويُّ والمفسِّرُ والأديبُ، من هؤلاءِ الخليلُ وسيبويه والفرَّاءُ والسيرافيُّ والزَّجَّاجيُّ والأصمعيُّ وابنُ فارسٍ وابنُ جنِّي الخليلُ وسيبويه والفرَّاءُ والسيرافيُّ والزَّمخْشرِيُّ وابنُ يعيش والاستراباذيُّ وغيرُهم والجوهريُّ وابنُ هشامٍ والعُكْبَرِيُّ والزَّمخْشرِيُّ وابنُ يعيش والاستراباذيُّ وغيرُهم كثير.

منهم مَنْ عَقَدَ لهذا الأسلوب باباً أوْ فَصْلاً وأطالَ القَوْلَ فيه (١)، ومنهم من اكتفى بالإشارة العابرة السريعة.

ولم تَخْلُ كُتُبُ الباحثين المعاصرينَ منه (٢).

وقد جمعتُ أقوالَ العلماءِ فيه قديماً وحديثاً، ورتبْتُ المسألةَ فيه في سبعةِ أمورٍ تتناول أَصْلَ التركيب ولُغاته ووجوه استعماله ومعانيه وإعرابه .

الأول: تركيبه:

(هَلُمَّ) من المركبات التي استعملَتْها العَرَبُ في الدعوة إلى شيء ما .

فقد استعمله الداعي والمنادي في مثْلِ قَوْلِ أحدِهم: تعالَ. أي اعْلُ، ثم كثُرَ حتّى قاله منْ كان أسفلَ لمنْ هُوَ فوقَ (٣).

حسن.

⁽١) الزاهر لابن الأنباري: ٢/ ٢٦٥. (٣) معجم المقاييس: ٦٠/٦.

⁽٢) أساليب إنشائية لهارون والنحو الوافي: عباس

ويركى بعضُ العلماءِ أنَّ هذا التركيبَ من المشكِلِ، (١) ولذا نجدُه يدخلُ في كُتُب المصنفينَ على هذا الأساس.

ونجد عند العلماء والباحثين إجماعاً على تركيبه، والبصريون والكوفيون في ذلك سواء، لكن في كيفية تركيبه اختلافاً كبيراً، ولهم في ذلك أقوال أهمها قولان:

١- قَوْلُ البصريين. قال الرضيُّ: هو مركبٌ عند الخليلِ من (ها) التنبيه، رُكب معها (لُمَّ) أمْرٌ من قولكَ: لَمَّ اللَّهُ شَعْتُهُ، أي جَمَعَ، أي اجْمَعْ إلينا في اللازمِ واجْمَعْ غيرَك في المتعدي.

ولّما غُيِّرَ معناه عند التركيب، فتحوَّلَ إِلى معنى أَقْبِلْ، أي احضُرْ، بعد ما كان بمعنى اجْمَعْ، صار كسائر أسماء الأفعال المنقولة عن أصولها، فلم يتصرّفْ فيه أهلُ الحجازِ، مع أنَّ أصلَه التصرفُ، ولم يقولوا فيه: الْمُمْ، كما هو القياس عندهم في: (اردُدْ) و(امْدُدْ) (٢).

وذكر أبو البقاء أنّ أصلَه (ها أُلْمُمْ) أيْ اقْصِدْ ، فأدغمت الميمُ في الميمِ، إذْ كانتْ حركتُها عارضةً (٣).

وقال السيوطيُّ: هو من قولكَ: لأَمْتُ الشيْءَ، أي أصلحْتُه، فحُذِفَ الألفُ ورُكِّبَ (٤).

العضديات: ۲۷۸.

⁽١) المصدر السابق ومشكل إعراب القرآن لمكّى: (٣) المصدر السابق.

^{1)} المصدر السنابق ومسكل إخراب الغران لملي. ١ / ٢٩٨ .

⁽٢) شرح الكافية: ٢/٧٢.

⁽٤) الإتقان: ١ / ١٧٨ ومشكل إعراب القرآن

لمكي:١ /١٩٨ والمفردات:٥٤٥ والمسائل

٢ - قول الكوفيين: قالَ في شَرْح الكافية: قال الكوفيون: أصلُه (هَلاَ أُمَّ) و (هلا) كلمة استعجال، فَغُيِّرَ إلى (هلا) لتخفيف التركيب، ونقل ضمة الهمزة إلى اللام، وحُذفت، كما هو القياس في نحو: (قد أفلح)، إلا أنَّه ألزمَ هذا التخفيف ههنا لثقل التركيب (١).

وقال الراغبُ: وقيل: أصلُه (هَلْ أُمَّ)، كأنَّه قد قيلَ: هَلْ لكَ في كذا؟ أُمَّهُ، أي اقْصِدْهُ، فَرُكِّبا (٢).

وقال ابن جنّي: أصلُه (هل) وهي زَجْرٌ وحَثٌ، دخلتْ على (أُمَّ) أي اعْجَلْ واقْصدْ (٣).

وقال ابنُ فارسٍ: أصلُه (هَلْ أَؤُمَّ)؟ كلامُ منْ يريدُ إِتيانَ الطعامِ (١٠).

قال ابنُ مالك : وقولُ البصريين أقربُ إلى الصواب، ويدلُّ على صحَّبهِ أَنَّهم نطقُوا به، فقالُوا : ها لُم (٥) . وقال أبو البقاءِ العُكْبَرِيُّ بعد أنْ ذكر رأي الكوفيين : وهذا بعيدٌ ، لأن لَفْظَهُ أمرٌ ، و(هل) إِنْ كانتِ استفهاماً فلا معنى للخولها على الأمرِ ، وإِن كانت بمعنى (قد) فلا تدخل على الأمرِ ، وإِن كانت بمعنى (قد) فلا تدخل على الأمرِ ، وإِن كانت بمعنى (قد) لها ههنا(٢) .

الثاني: لغاته:

ذكر العلماءُ لِـ (هَلُمَّ) أَرْبَعَ لغاتٍ، ثِنْتانِ منها أساسيتان، وثالثةٌ لُغَةٌ لبَعْضِ العرب، ورابعةٌ اختلفتْ عن الأولى قليلاً.

(٤) معجم المقاييس:٦٠/٦.

⁽١) شرح الكافية:٢/٧٣.

 ⁽۲) المفردات: ٥٥٥.
 (٥) همع الهوامع: ٥/١٢٦.

⁽٣) الخصائص:٣/٣٥.

ر د) معنع الهوامع . ۱۱۱۱ .

⁽٦) املاء ما منّ به الرحمن:١ /٢٦٥-٢٦٥.

١ - فَأَمَّا الأولى فهي لغة أهل الحجاز، وتكون (هَلُمَّ) بلفظ واحد في الإِفراد والتثنية والجمع والتذكير والتأنيث، فلا يَعْرُوها عندَهم تغييرٌ نحو: هَلُمَّ يا رجلُ وهلمَّ يا رجلان وهلمَّ يا امرأتان وهلمَّ يا نسوةُ وهلمَّ يا رجالُ،. فقد أفرد والمخاطبون مختلفون. قال ابنُ يعيش بعد ذكر هذه اللُّغَة: وهو القياسُ (١). وقال العُكْبَريُّ: وهي اللُّغَةُ الفصيحةُ (٢). والقياسُ والفصاحةُ يأتيان من كَوْن (هلمٌ) اسمَ فعْلِ، وليس من القياس اتصالُها بضمائرِ الرفع، لكونها مختصَّةً بالأفعال، وهي ههنا اسمُ فعلٍ، وبهذه اللغة جاءَ التنزيلُ العزيز. قال تعالى: ﴿ هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ (٣)، وقال أيضاً: ﴿ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمُ ﴾ (١) وقد وردتْ هذه اللُّغَةُ في أشعارِ فصحاءِ العَرَبِ، قال الأعشى الكبيرُ (٥):

وكان دعا رَهْطَهُ دَعْوَةً هَلُمَّ إلى أمركُمْ، قد مُسرمُ

٢ - وأمَّا اللُّغَةُ الثانيةُ فهي لغةُ النجديين، وبها تكلمتْ تميمٌ. تقول على هذه اللغة: هلمَّ، هلمًّا، هلمُّوا، هلمِّي، هَلْمُمْنَ. فهم يَصْرفُونَّها ويُجْرُونَها مُجْرَى الأفعال، فتلحقُها الضمائرُ، فهي عندهم بمنزلة الفعل المضاعف المتصرِّف.

قال الاستراباذي: بنو تميم يصرفونه نظراً إلى أصله (٦).

وتُعَدُّ (هَلُمَّ) على هذه اللُّغَةِ فعْلَ أمرٍ، وليسَ اسماً له. قال ابن هشام: ولا نعرفُ موضعاً أجمعُوا فيه على التزام كونها فعلاً، ولم يَقُلْ أحدٌّ: إِنَّهُ

⁽١) شرح المفصل:٤ /٤٢.

⁽٥) ديوانه: ٤٣. (٢) المشوف المعْلَم للعكبريّ: ٢/٨٠٨.

⁽٣) الأحزاب: ١٨.

⁽٤) الأنعام: ١٥٠.

⁽٦) شرح الكافية: ٢/٧٣.

سمع: (هَلُمَّا) ولا (هَلُمِّي)(١).

ويَدْفَعُ قولَ ابن هشام ويردُّه حديثُ النبيِّ عليه الصلاةُ والسلامُ لعائشةَ: «فَهَلُمّي لأريَك ما تركُوا منه» وقوله عَلِيَّةُ: هَلُمِّيها...(٢).

وقولُه في حديث أبي هريرةَ: «فيقولون: هَلُمُّوا»(٣).

وقد جاءت هذه اللُّغَةُ في شعْر المتنبي، لكنَّه حذفَ الياءَ قال:

قَصَدْنا له قَصْدَ الحبيب لقاؤُهُ

إِلينا، وقلنا للسُّيوف: هَلُمَّنَّا

قال الواحدي في شرحه لبيت المتنبي:

قلنا للسيوف هَلُمِّي، ثمَّ أدخل عليها النونَ الشديدة، فحذفَ الياءَ لالتقاءِ الساكنين، ثمَّ أشبع فتحة النونِ فصارَ: (هَلُمُّنا) ومَنْ ضمَّ الميمَ خاطبَ السيوفَ مخاطبة منْ يَعْقِلُ كقوله تعالى : ﴿ ادْخُلُوا مَسَاكِنكُمْ ﴾ (٤) ثم أسقط الواو من (هلمُّوا) لاجتماع الساكنين، ثم أشبعَ الفَتْحَةُ (٥).

٣ - وأمَّا اللُّغَةُ الثالثةُ فهي التي نُسبتْ لبعضِ العَرَبِ، حيث قال: (هلمِّينَ) بقلب
 المزيدة قَبْل نون الضمير ياءً (٦). ولم نقفْ على شاهد لهذه اللُّغة.

٤- وأمَّا اللَّغَةُ الرابعةُ فقد ذكرَها اللِّحْيانيُّ في قولِه: ومِنَ الْعَرَبِ من يقولُ: (هَلَمَّ) بفتح الهاء واللام (٧). وهذه اللُّغَةُ كالأولى إلا أنَّها تختلفُ عنها في ضَبْطِ

⁽١) الأشباه والنظائر:٣/ ٤٨٠.

⁽٢) اللسان: هلم.

⁽٣) تفسير غريب الحديث لابن حجر: ٢٥١.

⁽٤) النمل:١٨.

⁽٥) انظر القول في : شرح ديوان المتنبي للواحدي

ص٤٥٩ طبعة برلين سنة ١٨٦١م. وشرح ديوانه

المنسوب للعكبري: ٤ / ١٦٦.

⁽٦) شرح الكافية: ٢/٧٣.

⁽٧) اللسان: هلمّ.

اللاَّم فَقَطْ.

الثالث: عربية هذا الأسلوب:

شكَّ بَعْضُ علمائِنا في كَوْنِ هذا الأسلوبِ أو التركيبِ عربياً. فابنُ هشامٍ يتوقَّفُ عَنْ عدِّه عربياً (١).

لكنَّنا عندَ استعراضِ لغات هذا التركيبِ رأيْنا أنه يتكوَّنُ من مقاطعَ عربية، فأصلُه وتركيبُه يُوحِيانِ بأنَّه عربي النِّجَارِ، فهو يتركبُ من (ها) و(لُمَّ) أو من (هَلْ) و (ألمَّ) والمقطعان على الوَجْهَيْنِ عربيانِ.

الرابع: معنى هذا الأسلوب:

اختلفَ علماؤُنا في معنى (هلمَّ) فذكروا لها عشرة معان هي: أقْبِلُ (٢)، و (ائتِ) (٣)، (تعالَ) (٤)، و (احضُرْ) (٥) ، و (جُرَّ) (٢)، و (هلَ لك في) (٧) و (اعجَلْ) (٨)، و (اقصدْ) (٩)، و (قربْ) (١١)، و (هاتِ) (١١).

وهناكَ مِنَ العلماءِ مَنْ كان يضعُ لها معنًى قبلَ التركيبِ، ثم يُخْرِجُها منه بَعْدَ التركيب.

⁽٦) هذا برأي الكوفيين. ينظر: الأشباه والنظائر: ٣/ ٤٨١ .

⁽٧) معجم مقاييس اللغة:٦٠/٦.

⁽ ٨) هذا رأي الفرّاء. انظر: الخصائص:٣٦ / ٣٦.

⁽٩) المصدر السابق.

⁽١٠) تفسير النسفي: ٢ / ٣٩ وتفسير البيضاوي: ٣٤٣.

⁽١١) كتاب سيبويه: ١ / ٢٤١.

⁽١) الأشــبــاه والنظائر:٣/ ٤٨٢ والمزهر:١/ ١٣٦ والتاج: جرر.

⁽٢) حروف المعاني: ١٩ وشرح الكافية: ٢ /٧٣ وهمع الهوامع: ٥ /١٢٦ والنحو الوافي: ٤ / ١٤٥.

⁽ T) الخصائص: ٣ / ٣٥ والنحو الوافي: ٤ / ١٤٥ .

⁽٤) حروف المعانى: ٧٣ والخصائص:٣/٥٥.

⁽٥) همع الهوامع: ٥/١٢٦ وتفسير البيضاوي:

الخامس: إعراب (هلم):

إِنَّ اختلافَ علماءِ العربيةِ في تركيبِ (هَلُمَّ) وفي معناها أدَّى إِلى اختلافِهم في إِعرابِها، ويمكنُنا حصرُ الخلافِ في وجهين:

١- إعرابها اسمُ فعل أمرٍ، وتكون مبنيةً على الفتح، لا محلَّ لها من الإعرابِ (١).
 قال أبو البقاء: وبُنيَتْ لوقوعها مَوْقعَ الأمر المبنيِّ (٢).

وإعرابُ (هلمَّ) اسمُ فعل أمرٍ هو على لغة الحِجازيينَ الذين لا يصلونَها بالضمائر، وعلى ذلك تابعَهم البصريون من علماء العربية، وهي اللغةُ القياسيةُ والفصيحةُ كما رأينا (٣) من قبل، وبها نَزَلَ القرآنُ الكريمُ، ولا يجوزُ دخولُ نونِ التوكيدِ على (هلم) في هذه اللُّغَةِ (٤).

٢- إعرابها فعل أمر مبني على سكون مقدر، منع من ظهوره الفَتْحُ العارضُ للخفة، والأصل فيها على هذا الوجه (هَلْمُمْ) (٥)، وهي ههنا على لغة بني تميم والنجديين فعلٌ يذكّر ويؤنث ويفرد ويثنى ويجمع، أي أنه يتصل بالضمائر، ويجوز دخول نون التوكيد عليها في هذه اللغة (٢).

السادس: استعمال (هُلم):

قال ابنُ فارسٍ: (هَلُمَّ) كلمةُ دعوة إلى شيء (٧). وقد وردتْ في كتابِ اللهِ مرتين (٨)، كما وردت في الحديثِ الشريفِ مرات، ولها وجودٌ في شعر العرب

- (١) ثلاث رسائل لابن هشام: ٣٠.
- (٢) إملاء ما منّ به الرحمن: ٢ / ٢٦٤. (٦) سيبويه: ٣ / ٢٩٥ واللسان: هلم.
 - (٣) المشوف المعلم: ٢ / ٨٠٨ وشرح المفصل: (٧) معجم المقاييس: ٦ / ٦٠.
 - ٤ / ٢٤. (٨) الأحزاب: ١٨ والانعام: ١٥٠.
 - (٤) سيبويه:٣/٣١٥ واللسان: هلم.

ونَثَرِهم لكنَّها جاءت في الاستعمالِ على حالَيْنِ: قاصرةً، أو متعديةً:

١- أمَّا مجيئُها قاصرةً فكما في قوله تعالى : ﴿ هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ (١) وكقول الأعشى: هَلُمَّ إِلَى أَمْرِكم... البيت، فهي تُعدَّى بالحرف (إِلى) في اللازم. وقد ذكر السيوطيُّ أنَّها تكون بمعنى (أقبلُ) حينئذ (٢).

وقد تُعدَّى باللاَّم نَحْوَ قولِكَ: ﴿ هَلُمَّ للثريدِ ﴾ (٣). وذكرَ سيبويه: ﴿ هَلُمَّ لكَ) وجعل الكاف تُجَرُّ باللاَّم (1).

ورُبَّما تُعدَّى بالباءِ، كما في الحديث: «هلمِّي بالمدية» (°).

وقد تأتي لازمةً دونَ أنْ تتعدَّى بأيِّ من الحروفِ الجارّةِ الثلاثةِ: (إلى، اللام، الباء) كما في قولِه عليه الصلاة والسلام: «أناديهم، ألا هَلُمَّ »(٢). كقوله لعائشةَ : « فَهَلُمِّي لأُريَك ما تركوا » (٧).

وكقول الشاعر إياس بن الأرّت :

هلمَّ خليلي والغوايةُ قد تُصْبِي هلمَّ نُحَيِّي المنتشينَ منَ الشَّرْبِ(^)

٢ – أما مجيئها متعدية فكما في قوله تعالى: ﴿ هَلُمَّ شهداء كُم ﴾ (٩)، وتكون بمعنى: (أحضرْ) أو: (هاتِ). قال الرضيُّ: وأما في المتعدِّي نحو: (هلمّ زيداً) فهو باق على معناه، أي أسْرِع، اقصدْ زيداً وأَحْضرْهُ (١٠).

⁽٦) صحيح مسلم: ٢/ ٩٧٢ - كتاب الحج الحديث: (١) الأحزاب: ١٨.

⁽٢) همع الهوامع: ٥/١٢٦.

⁽٧) المصدر نفسه. (٣) المصدر السابق.

⁽٤) سيبويه: ١/٢٤٦.

⁽٥) صحيح مسلم: ٢ / ٢٩٨ - كتاب الطهارة -(١٠) شرح الكافية: ٣/ ٥٣٤. الحديث: ٢٤٩ وانظر: الفائق: ٤ /١٠٨.

⁽٨) شرح المرزوقي للحماسة: ٣/١٢٧٧.

⁽٩) الأنعام:١٥٠.

السابع: و آخر الأمور في (هلم) حركة الهيم:

وكنًا قد أشرْنا من قَبْلُ في إعرابِ (هلم) إلى أنَّ لها وجهين: اسم فعل أمر، وفعل أمر، وفعل أمر، وفعل أمر، وهي على الوجهين مبنيةٌ على الفَتْح، ولا يمكنُ لحركة الميم أنْ تتغيَّر كأنْ تُكْسر مثلاً تخلّصاً من التقاء الساكنين.

وواضح أنَّ الفتحة على الميم عارضةٌ للخفَّة. قال سيبويه: ولا يُكْسِرُ (هلمّ) من قال: هلمّا وهلمّي، ولكنْ يجعلُها في الفعل تجري مَجْراها في لُغَة أهْلِ الحجازِ، بمنزلة (رويد) (١).

وقال السيرافيُّ معلِّلاً ذلك: إِنَّ ضَعْفَ تَمَكُّنِهِ وتصرُّفِهِ بَمَا ضُمَّ إِليه جعلَهم يُلْزِمُونَهُ أخفَّ الحركات (٢).

وذكر سيبويه أنَّه لا يقولُ: (هلمِّ يا فتى) بكسرِ الميمِ مَنْ يقولُ (هلمُّوا) ولا يكسرُ (هلمُّ) أحدُّ لأنها لم تُصرَّف تصرّف الفعلِ، ولم تَقْوَ قوَّتَهُ (١).

⁽١) سيبويه:٣/٣٥.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

٣١٧- هَلُمٌّ جَرّاً

تجري على الألسنة والأقلام عبارة (هَلُمَّ جَرَّا) فيُقال في الاستعمال : كان ذلك عام كذا (وهَلُمَّ جَرَّاً) وهو كلامٌ مستعملٌ في العُرْف كثيراً.

وقد ورد ذكرُهُ في أساليب العَرَبِ قديماً منذُ عَصْرِ الجاهليةِ، وكان له وجودٌ في الحديثِ الشريفِ (١٠). وفي شعْرِ العرب ونَثْرِهم.

قال الخليلُ بنُ أحمدَ: يُقال: وكان عاماً أَوَّلَ فَهَلُمَّ جَرّاً إِلى اليوم (٢).

وقال عائذُ بنُ يزيد اليشكريُّ، جاهليُّ، حيث ردّ في أبيات على أخ له (٣):

وإِنْ جاوزْتُ مُـقْفِرةً رمَتْ بي إلى أُخْرَى كتِلْكَ هَلُمَّ جَرًا

وقال شاعر آخر:(١)

في الجاهلية كان سُؤْد دُوائل، فَهُمُ جَرا

تناول علماؤنا الأجلاءُ -رحمَهم اللَّهُ- هذا التركيبَ في مصنفاتِهم وتحدَّثُوا عنه، منهم الخليلُ بنُ أحمدَ في العَيْنِ (٥) والجَوْهريُّ في الصحاحِ (٦) والصَّغانيُّ في العُبَاب، فكان ذكرُهم له عابراً.

لكن بينَ علمائنا مَنْ وَقَفَ عنده طويلاً كابن الأنباريِّ في (الزاهر) (٧) والسيوطيِّ في (الأشباهِ) (٨) و(المزهر) (٩) وأبي حيانَ في ارتشافِ الضَرَبِ

(٥) العين:٦ /١٤.

⁽١) اللسان والتاج: جرر.

⁽٦) الصحاح: جرر.

 ⁽٢) العين: ٦ / ١٤.
 (٣) تنظر الأبيات في مجمع الأمثال: ٢ / ٤٠٣ و وفصلا

⁽٧) الزاهر لابن الأنباري: ١ / ٤٧٦ – ٤٧٧.

⁽٣) تنظر الأبيات في مجمع الأمثال: ٢ /٤٠٣ وفصل المقال ص : ١٩٠٠ و

⁽ ٨) الأشباه والنظائر للسيوطي :٣ / ٤٧٩ .

⁽٤) الأشباه والنظائر:٣/٤٨٢.

⁽٩) المزهر للسيوطي: ١ /١٣٦.

وَالميدانيِّ في مجمع الأمثال (1)، وابنِ هشام (٢)، وأبي عبد الله الراعي الذي ألَّف في هذا التركيب رسالةً رد فيها على ابنِ هشام وتعقَّبَهُ (٣)، وشيخ المرتضى النبيديِّ صاحب التاج الذي ألّف فيه رسالةً أودع فيها خلاصة البحث في (هلمَّ جراً)، لكن هاتين الرسالتين (رسالة الراعي ورسالة شيخ الزبيدي) فُقِدَتا، ولم يصل إلينا منهما إلا إشارة الزبيدي إليهما في التاج (٤).

أصل التركيب ومعناه:

يتكوَّنُ هذا التركيبُ من: (هَلُمَّ) وقد سبقَ الكلامُ عليها في أسلوبٍ مستقلِّ. ومن المصدرِ (جَرَّاً). وأصلهُ مِنَ الجرِّ، في السَّوْقِ، وهو أنْ تتركَ الإِبلُ والغَنَمُ ترعى في سَيْرها (٥٠).

وقال ابن الأنباريِّ: معناه سيروا على هيِّنتِكُم، أي تَثَبَّتُوا ولا تُجْهِدوا أنفسَكُم ولا تشقُّوا عليها (٢٠). وقيل: معناه استدامةُ الأمرِ واتصالُه (٧).

والناظرُ في هذا التركيب يَرَى أنَّه مكوَّنٌ من جملتين: خبرية وإنشائية وبينهما واو العَطْف، فأنت تقولُ في استعماله: (كان ذلك عام أوَّلَ وهلُمَّ جَرًا) أو فأوه: (فهلُم جراً) فقولك (كان ذلك عام أولَ) خَبَرٌ وقولُكَ (هَلُمَّ جَراً) إنشاءٌ، لكوْن الطلب موجوداً في (هَلُمَّ) فكيف يُعْطَف إنشاءٌ على خَبَرٍ؟

إِنَّ الذي يجبُ علينا الانتباهُ إِليه أنَّ (الجَرَّ المفهوم من المصدر (جَرّاً) إِنما هو على التعميم وليسَ جرّاً حِسّيّاً ، فكأنَّ المعنى فاستمرَّ ذلك في بقيَّة الأعوام

⁽١) مجمع الأمثال:٢/٢٠٤.

⁽٢) ثلاث رسائل في النحو لابن هشام ص:٩٦.

⁽٣) التاج: جرر.

⁽٤) المصدر السابق نفسه.

⁽٥) مجمع الأمثال:٢ /٢٠٤.

⁽٦) الزاهر:١/٤٧٦.

⁽٧) التاج: جرر.

⁻ DTT ---

استمراراً.

قال ابنُ هشام: و(جَرَّا) مصدرُ يَجُرُّهُ جرَّا إِذَا سَحَبَهُ، غَيْرَ أَنَّ السَّحْبَ هنا بالمعنى المجازي، إِذِ المرادُ التعميمُ، فإِذَا قيلِ: كانَ الخَيْرُ في عامِ كذا وهلمَّ جرَّا فمعناه استمر ذلك في نفسِ الأعوامِ بعدَها استمراراً (١). وعلى هذا يزولُ الإشكالُ القائمُ من وجودِ العطفِ بين الخَبرِ والإنشاءِ.

عربية هذا التركيب:

توقَّفَ ابنُ هشام طويلاً عندَ هذا التركيبِ، وحَارَ فيه أعربيٌّ هو أمْ مولَّدٌ؟ (٢).

قال: عندي توقُّفٌ في كونِ هذا التركيب عربيّاً محْضاً، وذكر أموراً رابَتْهُ وجَعَلَتْهُ يدفع عنه عربيَّتَهُ (٣).

لكنّنا - بالنظرِ إليه - ندركُ أنّه يتكونُ من (هلمٌ) وقد عرفناها من قَبْلُ في مسألةٍ خاصة بها، ومن المصدرِ (جرّاً) وهو من الفعل: جَرَّ يَجُرُّ بمعنى سَحَبَ، وهو فعلٌ عربيًّ، فكيف لا نعدُّ هذا التركيب عربياً خالصاً؟.

إعرابه:

عرفنا من قَبْلُ إِعرابَ (هلمَّ) أمَّا (جَرَّاً) فهو مَصْدَرٌ جاءَ منصوباً وفي نَصْبِهِ ثَلاثةُ أقوالِ .

أ- أنَّه مصدرٌ وُضِع موضعَ الحالِ، والتقديرُ فيه: هَلُمَّ جارِّينَ، أيْ متثبِّتين، أو أنْ

⁽١) ثلاث رسائل في النحو لابن هشام ص: ٢٩. (٣) المصدر السابق والأشباه والنظائر: ٣/ ٤٨٢ (٢) ثلاث رسائل ص ٢٩.

يكونَ تقديرُ المعنى تعالَوْا على هيِّنَتِكُمْ جارِّينَ. والحالُ ههنا مؤكِّدةٌ، وهذا قُوْلُ البصريين (١).

ب- أنَّه نُصِبَ على المصدر، فهو مفعولٌ مطلَقٌ، قيل: عاملُه (هَلُمَّ)، لأنّ فيها معنى الجرِّ، والتقديرُ: (جُرُوا جَرَّا)، وهذا رأي الكوفيين (٢).

جـ أنَّه نُصِبَ على التمييزِ، قالَهُ بعضُ النحويين، وهو وَجْهٌ ضعيفٌ. قال فيه ابنُ هشامٍ: هو غَيْرُ ظاهرٍ، كما لا يَخْفَى على ذي بصيرة (٣).

⁽١) الأشباه والنظائر للسيوطي: ٣/ ٤٨٩ والزاهر لابن (٣) ثلاث رسائل في النحو لابن هشام ص: ٢٩. الأنباري: ١ / ٤٧٦.

⁽٢) الزاهر لابن الأنباري: ١ / ٤٧٦.

٣١٨- هُنِّئْتَ ولا تَنْكَهُ

أسلوبُ من أساليبِ العَرَبِ، قديمٌ عريقٌ، استعملَتْه العربُ في الدعاءِ للإِنسانِ بأنْ يُصيبَ خَيْراً.

ذكره علماء اللُّغَةِ وذكروا معناه، قال الأصمعيُّ: يُقالُ في الدعاء للرجلِ: (هُنَّتُ ولا تَنْكَهُ)، أي أصبت خيراً، ولا أصابك الضُّرُّ، تدعو له (١).

وقال أبو الهيثم: في قوله: (هُنتُثَ) يريد ظَفرْت ، على الدعاء له.

وقوله: (ولا تَنْكَهْ) دعاءٌ له بالا يصيبَهُ أذًى أو ضررٌ، وهو مِنْ قَوْلِكَ: نَكَى العَدُوُّ فيه نكاية: قَتَلَ وجَرَحَ (٢٠).

ولعلَّ الأجودَ أنْ يُقالَ: (ولا نُكِيتَ)، أي لا قُتِلْتَ ولا أصابَك الضرَرُ، والهاءُ على هذا للسَّكْتِ.

وقد يكونُ قولهم: (ولا تَنْكَهْ) من قولِكَ: نَكَهَت الشَّمْسُ إِذَا اشتدَّ حرُّها وزاد ضررُها، تدعو له بالا يُصابَ بضربة ِ شَمْسٍ، أو بِحَرُّ، أو أذَى منها.

إعرابه:

قولهم (هُنِّئْتَ) فعل ماض مبنيٌّ للمجهولِ، والتاءُ الضمير ُنائبُ فاعلٍ.

(ولا تَنْكَهُ) الواو حرفُ عطفٍ تَنْكَهُ: مضارع نكى، مرفوعٌ، وحذفت لامُه منعاً لاجتماع الساكنين، إذ الأصلُ (تَنْكَى).

⁽١) اللسان والتاج: هنأ.

⁽٢) اللسان: نكى.

٣١٩ – هنيئاً مريئاً

هذا أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، استعملَتْه العَرَبُ في الدُّعاءِ للرجل بأنْ يكون هنيءَ المطعم والمَشْرَب.

ذكرَه علماءُ اللَّغَةِ، وتكلَّم عليه سيبويه (١)، وذُكِرَ في كتابِ اللَّهِ عزَّ وجَلَّ. قال تعالى: ﴿ فكلوهُ هنيئاً مريئاً ﴾ (٢).

كما ذُكر في الحديث الشريف، في حديث البخاري في المغازي: «هنيئاً مريئاً يا نبيَّ الله»، وفي حديث مسلم - باب الإِيمان: «فقال الناس: هنيئاً له الجنَّةُ» وفي حديث البخاري أيضاً - مواقيت: «كُلُوا هنِيئاً لكم».

وقال كُثيِّر عزَّة:

هنيئاً مريئاً غير داء مخامر لعزة من أعراضنا ما استحلَّت

قال سيبويه: قالوا (هنيئاً مريئاً)، وهي من الصفات التي أُجْرِيَتْ مجْرَى المصادر المدعوِّ بها، في نَصْبِها على الفعلِ غَيْرِ المستعمل إِظهارُهُ، واختزاله لدلالته عليه (٣).

وهَنِئ لي الطعامُ، وهَنُؤَ: ساغ وطابَ.

ومُرِأَ الطعامُ (مثلَّثة الراء) مَرَاءَةً، فهو مريِّء، أي هنيءٌ حميدُ المَغَبَّةِ، وكَلاَّ مريءً: غَيْرُ وخيمٍ.

ويقالُ في بعض كلام العربِ: أكلتُ الطعامَ هنيئاً مريئاً: أي طيِّباً لذيذاً سائِغاً

⁽۱) کتاب سیبویه :۱/۳۱۲–۳۱۷. (۳) سیبویه:۱/۳۱۷.

⁽٢) النساء: آية ٤.

بلا مَشْقَة (١).

ونص (هنيئاً مريئاً) على الحال، إِنّما هو سماعي ، والعامل ههنا محذوف . قال سيبويه: قولُك: (هنيئاً مريئاً) كأنّك قلْت : ثَبَت لك هنيئاً مريئاً . . . فاخْتُزِلَ الفِعْلُ، لأنّه صار بَدَلاً من اللَّفْظ بقولك: هناك (٢٠).

* * *

(١) اللسان: مراً هنا.

⁽۲) سيبويه: ۳/۲۱۳-۳۱۷.

٣٢ - هَنِيئاً لَكَ النافِجَةُ

من أساليب العَرَب القديمة، كان يقال في الجاهلية للرجل عندَما تُولدُ له بِنتٌ: (هنيئاً لك النافجةُ) أي المُعَظِّمَةُ لمالك (١).

وذلك أنَّه يُزَوِّجُها فيأخذُ مَهْرَها من الإِبلِ، فيضمُّها إِلى إِبلِهِ، فَيَنْفُجُها، أي يرفَعُها ويُكَثِّرُها.

وذكر الزمخشريُّ أنَّ من المجاز قولَهُم: (هنيئاً لك النافجةُ)، وهي البِنْتُ لأنَّه كانَ يأخُذُ مَهْرَهَا فينفُج مالَهُ أي يوسِّعُه ويعظّمُه (٢).

وعند أهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ كلَّ ما ارتفعَ فقد نَفَجَ وتَنَفَّجَ، وانْتَفَجَ جَنْبا البعيرِ: ارتفعا وعَظُما خلْقةً.

قال محمدُ المكيُّ بنُ الحسين: ومن عاداتِ العَرَبِ أنَّهم كانوا يدفعون الصداق إِبلاً، وتلك الإِبلُ يُقالُ لها: النافِجةُ، والنافجة البِنْتُ لأنَّها تعظم مال أبيها بَهْرها(٣).

إعرابه:

قولُهم: هنيئاً، انظر فيه الأسلوب (هنيئاً مريئاً) وقد مرَّ بكَ آنِفاً في كتابِنا هذا. ولك النافجة جملة اسمية أريد بها الدعاء للرجل ليهنا بابنته التي وُلِدَتْ له وستعظم أمواله يوم يُزَوِّجُها.

⁽١) اللسان والأساس: نفج.

⁽٢) الأساس: نفج.

⁽٣) عادات عربية: ١٠٥–١٠٦.

٣٢١ هَـهُ!!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، يقومُ على كَلِمَة واحدة، جاءَ على صورة اسم فعل. ذَكَرَهُ أَهْلُ اللَّغَةِ، وقالوا: هي كلمةُ تَذَكُّر، وتكونُ بمعنى التحذيرِ أيضاً، ولا يُصْرَفُ منها فعْلٌ لِجمودها.

قال الليثُ بنُ المظفَّر في معناها واستعمالها:

(هَهْ) تَذْكِرَةٌ في حالٍ وتحذيرٌ في حالٍ. فإذا مَدَدْتَها وقلت: (هاهْ) كانتْ وعيداً في حالٍ، وحكايةً لِضَحِكِ الضاحِكِ في حال (١١).

تقول: ضَحكَ فلانَّ فقال: هَاهْ . . هاهْ . .

وتكون (هاهْ) في موضع (آه) من التوجع، من ذلك قول الْمُثَقِّبِ العَبْديِّ في ناقته:

إذا ما قُمْتُ أَرْحُلُهَا بلَيْلِ تَأَوَّهُ آهَةَ الرجلِ الحسنينِ ويروى: هَاهَةَ الرجل الحزين (٢).

⁽١) اللسان والتاج: هَهُ.

⁽٢) اللسان: هَهُ

٣٢٢ - هَوَتْ أُمُّهُ!!

هذا أسلوبٌ عربيٌّ عريقٌ، عَرَفَتْهُ العَرَبُ منذُ الجاهلية، وكَثُر وُرودُه في شعرِها، وهو من أساليب الدعاء الذي لا يُراد به الوقوعُ، وقد خَرَجَ إِلَى التعجُّبِ والمَدْحِ.

قال كَعْبُ بن سعد الغَنَويُّ يرثي أخاه:

هَوَتْ أُمُّهُ!! ما يبعثُ الصُّبْحَ غادياً

وماذا يُؤدّي الليلُ حينَ يؤوبُ

هَوَتْ أُمُّهُ!! مافا تَضَمَّنَ قَبْرُهُ

من الجود والمعروف حين يغيبُ

وقالت أمُّ الصريح الكنديةُ ترثي أبناءها:

هَوَتْ أُمُّهُمْ !! ماذا بِهِمْ يومَ صُرِّعُوا

بجيشان ، من أسباب مَجْد تَصر ما

جيشان: اسم موضع.

قال الميدانيُّ: يُقالُ: العربُ تدعو على الإِنسانَ، والمرادُ الدعاءُ له، ومعنى (هوتُ أمَّهُ) أي سَقَطَتْ وهلَكَتْ، وهو دعاءٌ لا يُرادُ وقوعُه، وإِنّما معناه التَّعَجُّبُ (١). ويكثرُ استعمالُ هذا الأسلوبِ في الرثاءِ، والإعجابِ بشجاعةِ المرثيِّ.

⁽١) مجمع الأمثال للميداني: ٢/ ٣٩٠.

٣٢٣ هَيْءَ!!

أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، تكلَّمَتْ به العَرَبُ، ونَظُنُّ أنَّهُ من أساليبِ الجاهليين.

ذكرَه أَهْلُ اللَّغَةِ، فقالوا: (هَيْءَ) كلمة معناها الأَسفُ على الشيْءِ يَفُوتُ. وقيل: هي كَلمة تعجُّب (١).

قال ابنُ برِّي: ذَكرَ بعُضُ أَهْلِ اللَّغَةِ أَنَّ (هِيْءَ) اسمُ فِعْلِ أَمرٍ، وهو تَنَبَّهُ وَاسْتَيْقِظْ، بمعنى (صهْ) و(مَهْ) في كونِهما اسمين لـ(اسكتْ) و(اكفُفْ) (٢).

⁽١) اللسان والتاج: هي.

⁽٢) اللسان: هي. وانظر ما سيأتي في الأسلوب: (ياهَيُّ مالي) في باب الياء من كتابنا هذا.

٢٢٤ هَيْتَ لَكَ!!

هذا الأسلوبُ من أساليبِ العَرَبِ القديمةِ في التَّعَجُّبِ من فعلِ الرجلِ، ذكرَه أهلُ اللغة والتفسير والقراءاتِ.

قال ابنُ منظورٍ: (هَيْتَ) تَعَجُّبٌ، تقولُ العربُ: هَيْتَ لِلْحِلْمِ، أي عَجَباً لِلْحِلْمِ، أي عَجَباً لِلْحِلْم، وهَيْتَ لِلْحِلْم، أي أَقْبِلُ^(١).

وقال السجستانيُّ: هَيْتَ لَكَ، أي هَلُمَّ لك، أي أَقْبِلْ إِلى ما أدعوك إِليه، وقوله تعالى: ﴿ هَيْتَ لَكَ ﴾ (٢) أي إِرادتي بهذا لك (٣).

و (هَيْتَ) اسمُ فعل مضارع بمعنى أتَعَجَّبُ، وفيها ستُّ لغات، وقد قُرئ قوله تعالى «هَيْتَ لك (٢)» بهنَّ جميعاً، وهذه اللغات هي:هيْتَ لك (٢) وهيْتَ (٥) و هَيْتَ (٢) وهيْتَ (٨).

* * *

(٦) وهي قراءة ابن كثير.

(٧) وهي قراءة ابن عباس وابن عامر.

(٨) وهي قراءة باقي العشرة. انظر في هذه القراءات جميعاً: النشر: ٢ / ٢٩٣ وتحبير التيسير: ١٢١ ومختصر شواذ ابن خالويه: ٦٧. (١) اللسان والتاج: هيت.

(٢) سورة يوسف: ٢٣.

(٣) غريب القرآن للسجستاني بتحقيقنا ص٤٩١ ط. دار قتيبة ٩٩٥م.

(٤) وهي قراءة نافع وابي جعفر وابن ذكوان.

(٥) وهي قراءة هشام.

٥ ٣٢- هيد وهَيْدَ مَا لَكَ؟..

هذه كلمة تقولها العَرَبُ تسألُ بها الرجلَ عن شأنه، وهي بمعنى ما أَمْرُك؟ وهو أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ، استعمله الجاهليُّون، وذكرَه أَهْلُ اللَّغةِ وفسروا معناه. قال تأبَّط شرًا (١):

يا هَيْدَ ما لَكَ مِنْ شَوْق وإيراق؟

ومسر طيش على الأهوال طراق

وقال أَهْلُ اللُّغَة: يقال: أتى فلانٌ القومَ، فما قالوا له: هَيْدَ ما لَكَ؟ أي ما سألوه عن حاله (٢٠).

قال اللّحيانيُّ: لِقيّهُ، فما قال له: هَيْدَ ما لك؟ ولقيتُه، فما قال لي: هَيْدَ ما لك؟ ولقيتُه، فما قال لي: هَيْدَ ما لك ؟ (٣).

معناه واستعماله:

قال الأصمعيُّ: حكَى لي عيسى بنُ عمرَ: هَيْدَ ما لَكَ؟ أي ما أَمْرُكَ؟ (٤).

ويقال: لو شَتَمَني، ما قلتُ له: هَيْدَ ما لك(٥)؟

وقال الأزهري: العَرَبُ تقول: هَيْدَ ما لك؟ إذا استفهموا الرجل عن شأنه، كما تقول: يا هذا ما لك؟ (٢٠).

⁽١) شرح المفضليات: ١/٧ والتكملة: ٢ /٣٦٨.

⁽٢) اللسان والتاج: هيد وشرح المفضليات: ١/٧.

⁽٣) اللسان: هيد.

⁽٤) المصدر نفسه.

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٦) التهذيب: ٦/ ٣٨٨ واللسان والتاج: هيد.

والتكملة للصغاني: ٢ /٣٦٨.

وقال أبو زيد: قالوا: تقول العرب: ما قال له: هَيْدَ ما لَكَ؟ فنصبوا، وذلك أنْ يمرَّ بالرجل اللبعيرُ الضالُّ، فلا يَعُوجُه، ولا يلتفتُ إليه، ومرَّ بعيرٌ، فما قال له: هَيْد ما لَكَ، بكسر الدَّالِ، حكايةً عن أعرابي، وأنشد لكعب بن زهير (١):

لو أنَّها أَذَنَتْ بكُراً لقلتُ لها: يا هَيْد ما لَك؟ أو لو آذَنَتْ نَصَفَا

قال السكريُّ في شرحه: يا هيد : ما شأنُك؟ وما بالكِ؟ (٢).

وقال التبريزيُّ: الهَيْدُ في اللُّغَة، التحريكُ والإِزعاجُ، وفُسرّ بيتُ تأبطَ شرّاً المتقدم قائلاً: يا مزعجي ومحرّكي!! ما لك؟ (٣).

قال شمرٌّ: هيْدَ وهَيْدَ، جائزان (٢٠)، وهما لغتان. وذكرَ أبو زيد وجهاً ثالثاً: هيد، بكسر الدال، وأنشد بيت كعب (°)، وقد تقدم.

أجزاؤه وإعرابه:

هذا الأسلوبُ تركيبٌ من تراكيب العربية، يتكوَّنُ من : (هيد) و (ما لك) وقد سبق الكالام على (هيد).

أما (ما لَكَ) فهو استفهام بمعنى ما أَمْرُك؟ حكاه الأصمعي (١٦).

وقال التبريزيُّ: (ما لَكَ؟) لفظُه استفهامٌ، ومعناه التعجبُ، وهم يقولون: يا لَكَ من رجل ورجلاً، وما أنتَ من رجل؟ ... كلُّ هذا يُراد به التعجب (٧).

⁽١) ديوان كعب بشرح السكري: ٧١.

⁽٢) اللسان: هيه وشرح ديوان كعب بن زهير (٦) اللسان: هيد.

⁽٣) شرح المقضليات للتبريزي: ١/٩.

⁽٤) اللسان: هيد.

⁽٥) اللسان والتاج: هيد.

⁽٧) شرح المفضليات: ١/٧.

و (ما) اسم استفهام مبتدأ. و (لَكَ) خبره (١).

وروى بعضُهم بيت تأبط شراً: (يا هيد ما) ، على إضافة (هيد) إلى (ما)، وتكون (ما) بمعنى الذي و(لك) من صلته، كأنّه قال: يا هَيْد الذي لك من شوق .. وهو بعيد".

⁽١) شرح المفضليات: ١/٧.

٣٢٦ هَيْسِ هَيْسِ

هذا الأسلوبُ من أساليب العرب في الجاهلية، و (هَيْسِ) كلمة تقالُ في الخارة، عندما تُسْتَبَاحُ قرية أو قبيلة فتستأصلُ ولا يَبْقَى منهم أحدٌ، فكانوا عند ذلك يقولون: هَيْسِ. . هَيْسِ (١)!

ذكر أَهْلُ اللَّغَةِ هذا الأسلوب، وذكروا لاستعمالهِ وجها آخَرَ غَيْرَ ما ذكرناه.

قال ابن سيده: (هَيْسِ) كَلِمَةٌ تُقالُ عندَ إِمكان الأَمْرِ وإِغرائِهِ به (٢)، وقَدْ هِيسَ القَوْمُ هَيْساً.

ويقال: حَمَلَ فلانٌ على العَسْكَرِ فهاسَهُمْ، أي داسَهُمْ، وهو مِثْلُ: حاسَهُمْ. ويُقالُ: ما زِلْنا لَيْلَتَنا نَهِيسُ، أيْ نَسْرِي (٣).

إعرابه: هَيْس: اسمُ فعلِ أمرِ مبنيٌّ على الكسر. والثانية توكيدٌ لها.

⁽١) المحكم لابن سيده: ٤ /٢٦٧ واللسان والتاج: هيس.

⁽٢) ينظر ثلاثة المصادر السابقة.

⁽٣) اللسان: هيس.

٣٢٧- هِيَ مِنِّي صِرَّى

أسلوبٌ قديمٌ من أساليب القَسَم، عربيُّ النَّجَارِ.

ذكره علماءُ اللُّغَةِ، وذكرَ بعضُهم غَيْرَ لغة ووجه له في الاستعمال.

قال الجوهريُّ: قولُهم في اليمين: هي منّي صِرَّى، مثل شِعْرَى، أي عزيمةٌ وجدُّ، وهي مشتقةٌ من أَصْرَرْتُ على الشيْءِ، أيْ أقمتُ ودُمْتُ (١).

قال أبو السَّمَّالِ الأسديُّ وقد ضَلَّتْ ناقتُه: (أَيْمنُكَ، لئِنْ لم تردَّها عليَّ، لا عبدتُكَ) فأصاب ناقَتَهُ وقد تعلق زمامُها بعَوْسجة ، فأخذَها، وقال: (عَلِمَ ربِّي أَنَّها منِّي صِرَّى) (٢).

وثُمَّة لُغَاتٌ أخرى لأسلوب القَسَمِ هذا، حكاها يعقوب، وهي: هي منّي أصِرِّي وصِرَّى، بالألف وهنَّ عَمْرَي وصِرَّى وصَرَّى، بالألف وهنَّ ثلاثُ لغاتِ بالمقصورة (٣).

وقَوْلُ العرب: (هي منّي صِرَّى) خَبَرٌ، لكنَّه تَحَوَّلَ إِلى إِنشاءٍ حين أُريدَ به القَسَمُ.

قال الفرّاءُ: الأصلُ في قولهم (كانت مني صِرِّي وأَصِرِّي) أيْ أَمْرٌ، فلمّا أرادوا أنْ يغيّروه عن مذهب الفعل حوّلوا ياءه ألفاً، فقالوا: صِرَّى وأصِرَّى، كما قالوا: نُهِي عن قيلَ وقالَ، وقالَ: أُخْرِجْنا من نيَّة الفعل إلى الأسماء. قال: وسمعتُ

⁽٣) اللسان: صرر.

⁽١) الصحاح: صرر.

⁽٢) اللسان والتاج: صرر.

العربَ تقول: أعييتني مِنْ شُبَّ إلى دُبَّ، ويُخْفَضُ فيقال: من شُبٍّ إلى دُبٍّ.

و (صِرّى) بلغاتِها دخلتْ في الأسماءِ، وهي في قَوْل الأعرابي أبي السَّمَّالِ خَبَرٌ ل (أَنَّ).



٣٢٨ - وَاهاً وَاهاً!!

هذا أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ من أساليب التَّلَهُّف عنْدَ العَرَب(١).

قال النبيُّ عَيْكُ : من ابْتُلي فصَبَرَ فواهاً واها».

وفي حديث أبي الدرداء: « ما أنكرْتُم من زمانكم، فما غيرتُم من أعمالكم، إِنْ يكنْ خيراً فواهاً واهاً!، وإِنْ يكن شرّاً فآهاً آهاً » وقال أبو النَّجْم:

واهاً لرَيّا ثم واهاً واها

هي المني لو أنَّنا نلْنَاها

قال ابنُ منظور في معناها: (واهَ) تلهُّفٌ وتَلُوُّذٌ، وقيل:

استطابةً. قال: ويُنوَّن فيقال: واها (٢).

قال ابنُ جنِّي: إِذا نوَّنْتَ، فكأنَّك قُلْتَ: استطابةً، وإِذا لم تُنوِّنْ فكأنَّك قُلْتَ: الاستطابة، فصار التنوينُ عَلَمَ التنكير، وتركه عَلَمَ التعريف (٣).

قيل: وقد تردُ بمعنى التوجُّع، وقيل: إِنها توضَعُ موضعَ الإِعجابِ بالشيءِ (٤٠).

قال في اللسان: إِذا تعجبْتَ من طيب الشيء قُلْتَ: واها له، ما أَطْيَبَهُ!! ومن العرب مَنْ يتعجبُ بـ (واهاً) فيقول: واهاً لهذا!!، أي ما أَحْسَنَهُ!! (٥٠).

قال ابنُ برّي: وتقول في التَّفْجيع: (واهاً وواهَ) أيضاً (٦).

(٥) اللسان: ويه. (١) اللسان: أهة.

(٢) المصدر نفسه. (٢) المصدر نفسه.

(٣) اللسان: ويه.

(٤) اللسان: آهة.

ويتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من (واهاً) اسم فعل مضارع بمعنى أَتَلهَّفُ، أو ألوذُ، أو أستطيبُ ، أو أعْجَبُ. ويُحَدَّدُ معناه من خلالِ استخدامهِ والغَرَضِ منه. ويليه الجارُّ والمجرورُ ، وهما يتعلقان بالفعلِ، وقد يُحْذفَانِ.

٣٢٩ واليَوْمُ ظَلَم

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب العَرَب منذُ عَصْر الجاهلية، كانوا يستعملُونَه في كلامهم بمعنى (حقّاً)، وقيل: هو شبيه بقَوْل مَنْ قالَ: (لا جَرَمَ) أي حقًّا (١). وكان المفضَّلُ الضَّبِّيُّ يقيمُه مُقامَ اليمين (٢).

قال كُراعٌ: للعرب ألفاظٌ تشبهُها وذلك في الأيمان كقولهم: عَوْضُ لا أفعلُ ذلكَ، وجَيْر لا أفعلُ ذلك، وقَدمَ فلانٌ واليَوْمُ ظَلَمٌ، أيْ قَدمَ حقّاً (٣).

قال الشاعدُ:

إِنَّ الفراقَ اليَوْمَ ، واليَومُ ظَلَمْ

قيل: معناه واليومُ ظَلَمَنَا، فجعلَه فعلاً، وقيل: معنى ظَلَمَ ههنا أنَّه وضع الشيءَ في غَيْر موضعه.

وجَعَلَهُ الفرّاءُ اسماً، فقال: اليَوْمُ ظَلَمٌ، أي حَقّاً وأنشد (٢٠):

قالت له مي بأعلى ذي سلم : أَلاَ تزورُنا؟ إِنَّ الشُّعْبَ أَلَمُّ قال بَلَى يا ميُّ! واليَوْمُ ظَلَمْ

قال الفرّاءُ: هم يقولون: معنى قوله (واليوم ظلَمَّ، أيْ حقّاً، وهو مَثَلُّ، قال

(٣) اللسان والتاج: ظلم. (١) اللسان: ظلم.

(٢) التهذيب: ظلم: ١٤/٣٨٣.

(٤) اللسان: ظلم.

ورأيتُ أنّه لا يمنعني يومٌ فيه علَّةٌ تمنعُ (١).

وقال الأزهريُّ: كان ابنُ الأعرابي يقول في قوله: (واليَوْمُ ظَلَمٌّ): حقّاً يقيناً (٢).

إعرابه:

واليومُ ظَلَمٌ: الواوُ حاليةٌ، والجملةُ الاسميةُ بعدَها في محلِّ نَصْبِ حالاً.

وعلى تقدير: (واليوم ظَلَمَ) ظلم ماضٍ وهو خَبَرٌ (اليوم) والجملة حاليةٌ.

* * *

(١) اللسان: ظلم.

⁽٢) التهذيب: ١٤/ ٣٨٣ واللسان: ظلم.

• ٣٣- وَرْياً وقُحاباً

هذا أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ، من أساليبِ العَرَبِ في الدعاءِ على الإِنسانِ إِذا سَعَلَ.

ذكره أهْلُ اللُّغَةِ وفسّروا معناه.

قال أبو عليٍّ في الأمالي (١): تقولُ العَرَبُ للبغيضِ إِذَا سَعَلَ: (وَرْياً وقُحاباً). وفيه دعاءٌ عليه.

قال ابنُ منظورٍ: إِنَّ العربَ تقولُ هذا للشيخِ (٢)، ونَقَلَ عنِ التهذيبِ أَنَّه يُقالُ للبغيض، فهو دعاءٌ عليه (٣).

والوَرْيُ والوَرَى، من قولِكَ: وَرَّى الجُرْحُ سائِرُهُ تَوْرِيةً، إِذَا أَصَابَهُ الوَرْيُ. وَوَرَى القَيْحُ جَوْفُهُ يَرِيهِ وَرْياً: أَكَلَهُ.

قال أبو علي : الوَرْيُ: سُعالٌ يقيءُ منه دماً وقَيْحاً (١)، وأنشَد الجوهريُ:

قالتْ له: وَرْياً إِذا تَنْحَنحْ

يا لَيْتَهُ يُسْقَى على الذُّرَحْرَحْ (°)

تدعو عليه بالوَرْيِ. وأمّا القُحَابُ فهو السُّعَالُ، تقول: قَحَبَ يَقْحُبُ قُحاباً وقَحْباً إذا سعل (٦).

(٢) اللسان: قحب.

 ⁽١) الأمالي: ٢/ ٢٢١ وانظر اللسان: ورى، قحب.
 (٤) الأمالي: ٢/ ٢٢١.

⁽٥) الصحاح: ورى.

⁽٦) اللسان: قحب.

⁽٣) المصدر السابق وانظر التهذيب: ٤ / ٧٤.

وقال الجوهريُّ: القُحابُ: سُعالُ الخَيْلِ والإِبلِ، وربَّما جُعِلَ للناسِ (١).

إعراب الأسلوب: الاسمان: (وَرْياً) و (قُحاباً) منصوبان على تقدير الفعل المتروك إِظهارُهُ، فهما مفعولان لفعلين محذوفين وتقديرُ الكلام: ألزمَكَ اللَّهُ وَرْياً وقُحاباً، والواو بين الاسمين عاطفةٌ، إِمّا مفرداً على مفرد، أو جملةً على جملة وذلك بتقدير فعلين محذوفين من الكلام.

⁽١) الصحاح: قحب.

٣٣١ وَرْياً يَقْطَعُ العِظامَ بَرْياً!!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، وهو من أساليب الدعاء على الرجل حقيقةً لا مجازاً.

ذكرَه الميدانيُّ في مَجْمعِهِ وقال في تفسيره: هو أنْ يأكلَ القَيْحُ جَوْفَهُ، يُضْرَبُ في الدعاءِ على الرجلِ (١).

والوَرْيُ عند أهلِ اللغةِ قَيْحٌ يكون في الجَوْفِ، وقيلَ: قَرْحٌ شديدٌ يُقاءُ منه القَيْحُ والدَّمُ (٢).

ونَقَلَ الزمخشريُّ: قال النَّضر: الورثي شَرَقٌ يقعُ في قصَبِ الرِّئتين، فيقتلُ (٣). والعربُ تدعو على البغيض والعَدُوِّ إِذَا عَطَسَ فتقول له: وَرْياً وقُحاباً.

قال الشاعر: قالت له: ورْياً إِذا تَنَحْنَح (1)

تدعو عليه بالورْي. وقولُهم: (بَرْياً) أي قَطْعاً، وهو من بَرْي القَلَم، أيْ قَطْعِهِ. الإعراب: (وَرْياً) مصدرٌ منصوبٌ بفعل محذوف، والتقديرُ: ألزمَهُ اللهُ وَرْياً. و(يقطعُ العظامُ): فعلٌ وفاعلٌ مستترٌ والعظامُ: مفعولُه. (بَرْياً) منصوبٌ على المصدرية، نائبٌ عن المصدر الأصلي (قَطْعاً) أي قطعَ العظامَ قَطْعاً.

* * *

(٢) اللسان: ورى.

⁽١) مجمع الأمثال: ٢ / ٣٧٢. (٣) أساس البلاغة للزمخشري: ورى.

⁽٤) الصحاح: ورى.

٣٣٢ وَرَيْتُ بِكَ زِنادِي

هذا الأسلوبُ من أساليب العرب القديمة، كان الرجلُ يقولُه للرجلِ متمنياً أنْ يكونَ إلى جانبِه، وأنْ يقفَ معه في الملمّاتِ، وهو يشبه قولهم: (وَقَدْتُ بكَ زِنادي) و(زَهَّرْتُ بك زِنادي) (١).

وقيل: كان الرجلُ يقولُه لجارِهِ أو صديقِه، وهو مَثَلٌ (٢)، وفيه دعاءٌ بأنْ يقومَ بنصرته.

وقال الميدانيُّ: (ورَيْتُ بكَ زِنادي) و(زَهَّرْتُ بكَ زِنادي) يُضْرِبان عندَ لقاءِ النُّجْح، أي لقيتُ منك ما أُحِبُّ^(٣). وربما أُريدَ به الشُّكْرُ على صنيعه.

وثَمَّةَ صورةٌ أخرَى للفِعْلِ، تقولُ: (ورَتْ بكَ زِنادي) و(ورَيْتُ بكَ زِنادي) و(ورَيْتُ بكَ زِنادي)

فالأولُ لازمٌّ والثاني مُتَعَدُّ

قال الزمخشريُّ: ومن المجازِ: وَرَتْ بك زِنادي ووَرَيْتُ. قال الشاعرُ:

ورَت بعمرو بن علي ناري

ساعة تبدو أسوق العَذَاري(٥)

وقال ابنُ الأنباريِّ : (ورَيْتُ بكَ زِنادي، أي كبُر بِكَ أمري حتَّى أدركَ حاجتي وما أُريدُ (١).

(٥) أساس البلاغة: وري.

(٦) شرح المفضليات لابن الأنباري محمد بن القاسم

ابن بشار ص:۱٥٣.

(١) مجمع الأمثال:٢/٣٦٧.

(٢) الأفعال لابن القطاع:٣/ ٣٣١.

(٣) مجمع الأمثال:٢ /٣٦٧.

(٤) أساس البلاغة واللسان والتاج: وري.

٣٣٣ - وَقَدْتُ بِكَ زِنادي

هذا أسلوبٌ عربيٌّ قديمٌ، كانت تقولُه العَرَبُ للرجلِ تدعو به له .

وهو مِثْلُ قولهم: (وَرَيْتُ بك ناري)(١).

وزَنْدٌ ميقادٌ: سريعُ الوَرْي .

ولعلَّ المقصودَ بهذا الأسلوب أنْ يُدْعَى للرجل بالخيرِ، فيكون عَوْناً لغيرِه، أي جَعَلَكَ الله مَّنْ يوقِدونَ زِنادي، أو ناري، أي جَعَلَكَ اللهُ عَوْناً لي.

إعرابه

وَقَدْتُ: فعل وفاعلُه، وتحول الفعل الماضي ههنا في معناه إلى الدعاءِ، وكان يُفيدُ الخَبَرَ، فَتَحَوَّلَ عنه إلى الإنشاء.

زنادي: مفعوله، والياءُ ضميرٌ في محلِّ جرٌّ مضافاً إليه.

⁽١) انظر: مـجـمع الأمـثـال: ٣٦٧/٢. وانظر الأسلوب (٣٣٢) الذي سبقه.

٣٣٤ و قَعَ في خُبْلي مِنْ كذا...

أسلوبٌ عربيٌ عريقٌ، من أساليبِ العَرَبِ، يقولونه عند الحَيْرةِ والنَّدَمِ.

ذكره أهْلُ اللُّغَةِ، وقالوا: هو كقولهم: (سُقِطَ في يدي)(١).

وخَبْلي وخُبْلي- بضم الخاء وفَتْحِها، لغتانِ بمعنى نفسي وخَلَدي. (٢)

والجملة في هذا الأسلوب فعلية، تتكوَّنُ من الفعل الماضي (وقع) والجار والمجرور، والياء الضمير المضاف إليه بعدهما، ثمّ: (من كذا) منْ: حرف جرّ، و (كذا) اسم من أسماء الحكاية في محلِّ جَرِّ بـ (مِنْ).

⁽١) القاموس واللسان والتاج والتكملة: خبل.

⁽٢) القاموس وشرحه: خبل.

٣٣٥- وَيُبُكَ!!

كَلِمَةُ تَعَجُّبٍ عَرَفَتْهَا العَرَبُ في الجاهلية والإسلام، وهي مثل (وَيْلَكَ). قال الخُضَرِيُّ في حاشيته على شرح ابنِ عقيلٍ: (ويب) كناية عن العذاب والهلاك، وتُقال عند الشتم والتوبيخ، ثم كثُرتْ حتى صارتْ كالتعجب، يقولُها الإنسانُ لمن يُحِبُّ ويُبْغِضُ.

قال الكسائيُّ: مِنْ الْعَرَبِ مَنْ يقول: وَيْبَكَ!! ووَيْبَ غيرِكَ!!، ومنهم من يقول: وَيْبًا لزيد، كقولك: وَيْلاً له.

قال كعبُ بُن زهيرٍ:

وخالَفْتَ أسبابَ الهُدَى وتَبِعْتَهُ على أيِّ شيْءٍ وَيْبَ غَيْرِكَ دَلَّكَا (١)

وأنشد ابنُ برّي لذي الحِزْق الطهويِّ يخاطبُ ذئباً تَبِعَهُ:

حَسِبْتَ بُغَامَ راحلتي عَناقًا وماهي وَيْبَ غَيْرِكَ بالعَنَاقِ

وقال الكلحبةُ هُبيرةُ بنُ عبد مناف يخاطب جاريتَه كأساً:

يا كَــَأْسُ وَيْبَكَ إِنِّي غــالَنِي خُلُقي

على السماحة صعلوكاً وذا مال

وحكى ابنُ الأعرابيِّ: وَيْبِ فلانَّ إِلاَّ بني أسدٍ (بكسر الباء ورفع فلان) ولم

⁽۱) شرح ديوان كعب بن زهير ص: ٤ وسيرة ابن هشام: ٤ / ١٤٥.

يزدْ على ذلك.

وحكى تعلب : وَيْبِ فلان (بكسرهما) ولم يَزِد (١).

قال ابنُ جني: لم يستعملوا من الوَيْبِ فِعْلاً، لما كان يَعْقُبُ من اجتماع إِعلالِ فائهِ وعينهِ.

أمَّا إِعرابُ هذا الأسلوب، فقالوا: تقول: وَيْبَكَ ووَيْبَ زيدٍ، وَيْباً، نُصِبَ نَصْبَ المصادِرِ.

فإِن جئتَ باللام رفعْتَ فقلتَ: وَيْبُ لزيد ِ.

ونَصَبْتَ منوَّناً فقلتَ: وَيْباً لزيدٍ.

قال الجوهريُّ: فالرَّفْعُ معَ اللامِ على الابتداءِ أجودُ من النَّصْبِ، والنَّصْبُ مع الإِضافة أَجْودُ من الرَّفْع.

ويُضاف المصدرُ (ويب) إلى الضميرِ، أو إلى الاسمِ الظاهرِ.

فإذا لم يُضَفُّ جيءَ به منوّناً منصوباً، أو مرفوعاً على الابتداء.

⁽١) اللسان: ويب.

٣٣٦- وَيْحاً له!!

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، وكَلمَةُ رحمة وتَوَجُع، استعملَتْها العَرَبُ، وذكرَها أهْلُ اللهَةِ في مصنفاتِهم، وفسروها، وذكروا وجوه إعرابِها ومعناها واستعمالَها.

قال حُمَيْدُ بنُ ثُورٍ:

ووَيْحٌ لَنْ لم يَدْر ما هُنَّ، وَيْحَمَا

أَلاَ هَيَّهما ممَّا لقيتُ وهَيَّهما

وجاء في الحديث: عن رسول الله عَلَيْكُ أنَّه قالَ لعمارٍ: « وَيْحَكَ يا بْنَ سُمَيَّة!! بُوْساً لكَ!! تَقْتُلُكَ الفئَةُ الباغيةُ ».

فقد توجّع عليه الصلاة والسلام لعمّار بن ياسر، وتَرَحَّمَ عليه بقولِهِ له: (وَيْحَك)!!

معناها واستعمالها:

(وَيْحَكَ) كلمةُ رَحْمةٍ لَمنْ تَنْزِلُ به بليّةٌ، قالهُ الليثُ (١).

وقال ابنُ حَجَر: كلمةٌ تقالُ لمَنْ وقع في هلكة لا يستحقُّها (٢).

وقال ابنُ منظورٍ: إِنَّها كلمةُ ترحُّم وتوَجُّعٍ، وربَّما تُقال بمعنى المدْحِ والعَجَب (٣).

وقال سيبويه: الوَيْحُ قُبوحٌ أو تقبيحٌ (١).

==- 097 -=

⁽١) اللسان: ويح. (٣) اللسان: ويح.

⁽٢) تفسير غريب الحديث لابن حجر: ٢٦٢. (٤) انظر: سيبويه: ١ /٣٣٠ و ٤ /٢٢٥.

وقال أبو زيد: مثل ذلك (١).

وقيل في أصلها: إِنَّ الأُصْلَ (وَيْ) وُصِلَتْ بالحاءِ.

أما الفعل من (الوَيْحِ) فقد امتنعُوا عن استعمالِه، لأنّ القياسَ نَفَاهُ ومَنَعَهُ، وذلك لأنّه لو صُرِفَ الفعل منه لَوَجَبَ إعلالُ فائه وعَيْنِهِ، فَتَحَامَوا استعمالَه لما يعقب من اجتماع إعلالين.

ولا ستعمال (الوَيْح) وجوة، ولكلِّ إعرابُه:

١- تقول: وَيْحٌ لزيدٍ، بالرَّفْعِ دونَ إِضافةٍ.

٢ ـ وتقول: وَيْحاً له، بالنَّصْبِ دونَ إِضافةٍ.

٣- وتقول: وَيْحَكَ ، بالنَّصْب مع الإضافة إلى الضمير.

٤ - وتقول: وَيْحَ زيد، بالنَّصْب مع الإِضافة إلى اسم ظاهر.

فالرفع في الاستعمال الأولِ على الابتداء، والجارُّ والمجرورُ بعده خَبَرٌ، وسوّغَ الابتداء بالنكرة التعظيمُ المفهومُ من التنوينِ، أو لأنّ هذه الألفاظ جَرَتْ مَجْرَى الأمثال، أو أنّها أُقِيمَتْ مُقام الدُّعاء، أو التعجُّب الذي فيها.

أمّا نَصْبُهُ على الوَجْهِ الثاني، فعلى إِضمار فعْلٍ، كَأَنّكُ قُلْتَ: أَلْرَمَهُ اللَّهُ وَيْحاً. قاله الجوهريُّ وابنُ منظور (٢٠).

⁽١) اللسان: ويح.

⁽٢) الصحاح واللسان: ويح.

وقيل: النَّصْبُ في المصدر (وَيْحاً) على الدعاء له والتَّرَحُّم عليه (١).

ولكَ أَنْ تقولَ: (وَيْحَكَ) بالنَّصْبِ مِعَ الإِضافة إِلَى الضمير، أو أَنْ تقول: (وَيْحَ زَيْدٍ) بالنَّصْبِ مِعَ الإِضافة إلى الاسمِ الظاهرِ. والنصبُ فيهما بإضمارِ فِعْل، أي (ألزم).

وجَعَلَ الخُضَرِيُّ في حاشيتِه على شرحِ ابنِ عقيلٍ (وَيْحاً) منصوبةً على أنَّها مفعولٌ مطْلَقٌ لفعلِ مُهْمَلِ، أو فعْلِ من معناها.

⁽١) اللسان: ويح.

٣٣٧- وَيْساً له - وَيْسَهُ وَيْسٌ لَهُ

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، وكَلِمَةُ رحمة ورأفة واستملاح، استعملَتْها العَرَبُ في كلامِها، وذكروا وجوه استعمالها وإعرابَها.

يُقالُ للصَّبِيِّ: وَيْسَهُ ما أَمْلَحَهُ!! قال أبو حاتم: وَيْسَكَ لا يُقالُ إِلاَّ للصبيان (١).

وقيل: (وَيْسٌ) تصغيرٌ وتحقيرٌ. يقال: وَيْسٌ له: فَقُرٌ له، دعاءٌ عليه بالفَقْرِ.

وذُكرتْ في الحديثِ الشريفِ للترحُّمِ. قال النبيُّ عَلَيْكُ لعمارٍ: (وَيْسَ ابنِ سُمِيَّةَ (٢).

قال ابنُ الأثيرِ: وَيْسٌ كلمةُ تَرَحُّم، تُقالُ لمن يُرْحَمُ ويُرْفَقُ به، مِثْلُ (وَيْحٍ).

وفي حديث عائشة أنَّها ليلةً تَبِعَتِ النبيَّ عَلَيْكَ ، وقد خَرَجَ من حُجْرَتِها ليلاً ، فنظرَ إِلى سوادها ، فَلَحِقَها وهو في جوف حجرتها ، فوجد لها نَفَساً عالياً فقال : «وَيْسَها!! ماذاً لقيت اللَّيْلَة؟ » (7)

والأصلُ في (وَيْس) أنَّها (وَيْ) وُصِلَتْ بالسين، ولا فِعْلَ للوَيْسِ، قال ابنُ جنِّي: امتنعوا عن استعمالِ فعلهِ، لأنّ القياسَ نفاهُ ومنعَه، وذلك لأنه لو صُرَّفَ الفعلُ منه لوجبَ إعلالُ فائِهِ وعَيْنَهِ، فتحامَوْا استعمالَه لما يعقبُ من اجتماعٍ إعلالين (٤٠).

(١) اللسان: ويس. (٣) اللسان: ويس.

(٢) اللسان والتاج: ويس. (٤) الخصائص: ١/ ٣٩٢ واللسان: ويس.

ولاستعمال الوَيْس وجوه ولكلِّ إعرابُهُ.

- تقول وَيْسٌ لهُ بالرَّفْعِ ووَيْساً له بالنَّصْبِ دونَ إِضافةٍ فيهما.

- وتقول: وَيْسَكَ و وَيْسَ زَيْدٍ بِالنصبِ فيهما معَ الإِضافةِ إِلَى الضميرِ، أو إِلَى الاسم الظاهر.

والرَّفْعُ في (وَيْسٌ لزيدٍ) على الابتداء، والجارُّ والمجرورُ بعده في مَوْضِعِ الخَبَرِ. وسوّغَ الابتداء بالنكرةِ التعظيمُ المفهومُ من التنوين، أو لأنَّ هذه الألفاظ (وهي: ويس، ويب، ويح، ويل) جَرَتْ مَجْرَى الأمثالِ في الاستعمالِ، أو أنَّها أقيمتْ مُقامَ الدعاء، أو لما فيها من معنى التعجُّب.

أمّا النَّصْبُ في قولك: (وَيْساً له) فهو على إِضمارِ فِعْلٍ، كَأَنَّكَ قُلْتَ: ألزمهُ اللهُ وَيْساً. قالَه في الصحاح واللسان (١٠).

وقيل: النَّصْبُ في المَصْدَرِ (وَيْسَكَ) على الدعاء له، والتَّرَحُّمِ عليه ولك أنْ تقولَ: (وَيْسَ زيدٍ) تقولَ: (وَيْسَ زيدٍ) الإضافة إلى الضميرِ مع النصبِ، وأن تقولَ: (وَيْسَ زيدٍ) بالإضافة إلى الاسمِ الظاهرِ مع النصبِ أيضاً. وقد جاء في الحديث الشريف: «وَيْسَ ابن سميّةً...»(٢).

ويكون النصب فيهما على إضمار الفعل.

وجَعَلَ الخضريُّ في حاشيته على شَرْحِ ابنِ عقيلِ للالفية (وَيْساً) منصوبة على النها مفعولٌ مطلَقٌ لفعلٍ مهمَل، أو لفعلٍ من معناها.

* * *

- 7 • 7 -

⁽١) الصحاح واللسان: ويس.

⁽٢) اللسان: ويس.

٣٣٨- وَيُكَ!!

أسلوب عربيٌّ عريقٌ، استعمله الجاهليون، وورد في القرآن الكريم، وفي كلام العَرَب نَثْراً وشِعْراً.

قال عنترة:

ولقد شَفَى نفسي وأَبْرأ سُقْمَها قيلُ الفوارسِ: وَيْكَ عَنْتَرُ أَقْدِمِ (١)

وقال تعالى: ﴿ وَيُكَأَنَّهُ لا يفلحُ الكافرون ﴾ (٢).

معناه:

استعملت العربُ هذا الأسلوبَ في التعجبِ، كما استعملوه في التهديدِ، وهو مثلُ قولهم: (وَيْحَكَ) و (وَيْبَكَ) و (وَيْبَكَ).

ذكر علماءُ اللُّغَةِ هذا الأسلوبَ في مصنفاتهم، وأشاروا إلى معناه واستعمالاتِهِ.

قال ابنُ سيده: معناه التعجبُ، وقد يستعمل للتهديد في بَعْضِ لغاتِهِ، فيقالُ: (وَيْ بكَ يا فلانُ) و (وَيْكَ) و (وَيْ لك) (٣).

وحَكَى أبو زيد عن العَرَبِ قولَهم: (وَيْكَ) بمعنى (وَيْلَكَ) واستشهدوا ببيتِ عنترةَ المتقدِّم... وَيْكَ عَنْتُرُ... (٤)

إعرابه:

(وَيْ) اسمُ فعلٍ مضارعٍ بمعنى أتعجَّبُ، أو أُنْذِرُ وأُهَدُّدُ. والكافُ حَرْفُ خطابٍ لا محلَّ له من الإعراب.

(١) ديوان عنترة: ١٥٤. (٣) نَقَلَهُ في اللسان: وي.

(٢) القصص: ٨٢. (٤) انظر اللسان والتاج: وي.

٣٣٩ وَيْلاً لَهُ و وَيْلَهُ و وَيْلاً لَهُ

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، وكلمةُ عذاب وقُبوح، استعملَتْها العَرَبُ قديماً وما تزالُ تستعملُها حتَّى اليومِ. ذكرَها أَهْلُ اللَّغَةِ وفسروها وذكروا وجوه استعمالِها وإعرابها.

قال ابنُ منظور: (وَيْلَهُ) كلمة عنداب، والوَيْلُ: حلولُ الشَّرِ (١). وقال سيبويه: وَيْلاً له، أي قُبْحاً لهُ. وقيل: الوَيْلُ: الحُرْنُ والهلاك والمشقّة (٢).

والوَيْلُ: وادِ في جهنمٌ، وقيل: بابٌ من أبوابها (٣).

وفي حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: الوَيْلُ واد ٍ في جنهم يهوي فيه الكافرُ أربعينَ خريفاً (٤).

وقال المازنيُّ: حفظتُ عن الأصمعيِّ: الويلُ قُبوحٌ، وقد يَرِدُ بمعنى التعجبِ. وقال الخُضرِيُّ: الويلُ كنايةٌ عن العذابِ والهلاكِ (٥٠).

صور هذا الأسلوبِ في الاستعمالِ:

يقال: وَيْلَهُ و وَيْلَكَ و وَيْلي على الإِضافة للضمائرِ، وقد يُضافُ للاسمِ الظاهرِ نحو: وَيْلَ زَيْدٍ.

ويقال: ويلاً له بالنصب ، و وَيْلٌ له بالرفع، دون إِضافة فيهما. قال الأعشى: قَالَتُ هُرَيْرَةُ لمّا جَئْتُ زائرَها : وَيْلِي عَلَيْكَ ووَيْلِي منكَ يا رجُلُ

(١) اللسان: ويل. (٤) اللسان: ويل.

(۲) سيبويه: ١/٠١٠. (٥) المصدر نفسه.

(٣) اللسان والتاج: ويل.

ر ع) المستود وين.

=- マ・ヒ -

وقال جرير:

كَسَا اللَّاوَمُ تَيْماً خُضْرَةً في جلودها فويلاً لِتَيْمٍ منْ سرابِيلِها الخُضْرِ

وقال تعالى: ﴿ وَيْلِّ للمطففين ﴾ (١).

وفي حديث أبي هريرةَ: ﴿ إِذَا قرأَ ابنُ آدمَ السجدةَ فَسَجَدَ اعتزلَ الشيطانُ يبكى، يقول: يا وَيْلُه! ﴾ هذه صورُ الاستعمال، ولكلِّ إعرابُها.

قال سيبويه: (ويلاً له) و (ويلكه) انتصب على معنى الفِعْلِ الذي نصبه، كأنَّك قلت الزمهُ الله ويلهُ (٢).

ونقل صاحبُ اللسانِ قَوْلَ سيبويه ههنا: الرفعُ على الاسمِ والنَّصْبُ على المصدر (٣).

قال سيبويه: ويل لك وويلة لك . . . هذه الحروف كلُها مبتدأة ، مبني عليها ما بعد ها، والمعنى فيهن أنّك ابتدأت شيئاً قد ثبت عندك (٤) . وأوضح الجوهري أكثر حين قال: النصب على إضمار الفعل والرفع على الابتداء، هذا إذا لم تُضفه ، أما إذا أضفت فليس إلا النّصب ، لأنّك لو رفعته لم يكن له خَبَر (٥) .

قال ابن بري (٢): شاهد الرفع قوله تعالى: ﴿ وِيلٌ للمطَفِّفين ﴾ (١) وشاهِدُ النَّصْب قَوْلُ جريرٍ: كَسَا اللؤمُ وقد تقدّم .

قال أبو اسحق في «ويل للمطففين»: (وَيْلٌ) رَفْعٌ بالابتداءِ و (للمطففين)

(١) المطففين:١. (٤) سيبويه:١/٣٠٠.

(٢) سيبويه: ١ / ٣١٠. (٥) الصحاح: ويل.

(٣) اللسان: ويل. (٣) اللسان: ويل.

w . 4

الخَبَرُ قال: ولو كانتْ في غَيْرِ القرآنِ لجازَ (ويلاً) على معنى: جَعَلَ اللَّهُ لهمْ وَيْلاً، والرَّفْعُ أجودُ في القرآن، لأنّ المعنى ثَبَتَ لهم هذا (١٠).

وحكى المنذريُّ أنَّ أبا طالب النحويَّ قال: قولُهم (وَيْلَهُ) كان أصلُها (وَيْ) وصلَتْ بـ (له)(٢).

وقولُ العَرَبِ: (وَيْلَهُ وعَوْلَهُ) مصدران نُصِبا على الذَّمِ والدعاءِ. قال ابنُ الانباريِّ: وَيْلُ الشيطان وعَوْلُهُ، فرفعَ المصدريْن.

وقال الفرَّاءُ في قولِهم (ويلُ الشيطانِ) ستَّةُ أوجه: وَيْلَ الشيطان بفتحِ اللامِ وَيْلُ الشيطان بفتحِ اللام ووَيْلُ الشيطان بلكَّم، ووَيْلُ الشيطان بلكَّم، ووَيْلُ الشيطان بالجِرِّ الشيطان بالجرِّ الشيطان بالجرِّ والتنوين، ووَيْلِ للشيطان، بالجرِّ والتنوين، ووَيْلِ للشيطان، بالجرِّ والتنوين (٣).

وحكى ثعلبٌ: وَيْلٌ به، وأنشدَ قَوْلَ الشاعرِ:
وَيْلٌ بزيدٍ، فستى شيخِ ألوذُ به فسلا أُعَسسٌى لدى زيد ولا أردُ

أراد فلا أعشى إبلى.

ويقال على المبالغة: (وَيْلاً له وائلاً) قال رؤبة:

والهامُ يدعو البُومَ :وَيْلاً واثلا

أما الفعل من الويل فقد قال سيبويه: لا فعْلَ له. وقال ابن جنِّي معللاً ذلك:

(١) اللسان: ويل.

⁽٣) اللسان: ويل وانظر: الزاهر: ١ /١٣٧ -١٣٨ ففيه

تفصيل أكثر.

⁽٢) المصدر نفسه وانظر: الزاهر لابن الأنساري:

^{1/}٣٧ حيث نسب القول للفراء. وقال : وي للشيطان : حُرِثٌ للشيطان .

امتنعوا من استعمال أفعال الوَيْلِ والوَيْسِ والوَيْحِ والوَيْبِ لأنّ القياسَ نفاه، ومَنَعَ منه، وذلك لأنه لو صُرِف الفعل من ذلك لوجب اعتلال فائه وعينه، فتحامَوا استعمالَه لل كان يعقب من اجتماع إعلالين (١).

قال الشيخ مصطفى الغلاييني رحمَهُ اللّه: ومما يستعمل للدعاء مصادر قد أهملت أفعالها في الاستعمال، وهي منصوبة بفعلها المهمل ألهم من مناها (٢).

وقال الخضريُّ في حاشيته على شرحِ ابنِ عقيلٍ: إِنها مفاعيلُ مطلقةٌ لفعلٍ مهملٍ، أو لفعلٍ من معناها، وقيل: هي منصوبةٌ على المفعولِ به، والتقدير ألزمَهُ اللَّهُ وَيْلَهُ.

⁽١) الخصائص لابن جني:١/٣٩٢ واللسان: ويب،

ويح، ويس، ويل.

⁽٢) جامع الدروس العربية للغلاييني :٣٦/٣.

٣٤٠ وَيُلُمُّهُ!!

كَلِمَةٌ عربيةٌ قديمةٌ، وأسلوبٌ عريقٌ تكلّمتِ العربُ به في الجاهلية والإسلام، وهو من أساليب الدعاء على الرجلِ مَجَازاً، إِذْ لا يُراد به الدعاء عليه، وإنما المرادُ إظهارُ الإعجابِ بالرجلِ أو بصفة فيه أو عملٍ عمِلَهُ.

قال عبد اللهُ بنُ غَنَمَةَ الضَّبِيُّ يرثي بسطاماً الشيبانيُّ (١):

لأُمُّ الأرضِ وَيْلٌ مـــا أجنَّت ﴿ عَداةَ أَضَرَّ بالحَـسَنِ المسبيلُ

(الحَسَن: موضع في بلاد تميم) وقال الْمُتَنَخِّلُ الهذيلي يرثي ولدَه أُثيلة: (٢) وَيُلُمِّهِ رِجِلًا تَأْبَى به غَهِناً إِذَا تَجَرَّدَ لا خالٌ ولا بَخَلُ وقال علقمة الفَحْلُ (٣):

وَيُلُمُّ أَيَّامِ الشبابِ معيشة ويَلُمُّ أيَّامِ الشبابِ معيشة

وقال قيس بن عيزارة الهذلي (١٠):

فويلُ أُمُّ بَزِّ جَرَّ شَعْلٌ على الحَصَى

وَوُقُدرَ بَزٌّ، ما هنالكَ ضائعُ

(شعْلٌ: لقبُ الشاعرِ تأبطَ شرّاً. وبَزّ: سلاحٌ. ووُقِّرَ: صُدعَ وفُلِّلَ، وكان ابنُ عيزارةَ الهذليُّ، صاحبُ هذا البيت قد أَسَرَهُ تأبط شرّاً وسَلَبَهُ سلاحَهُ ودرعَه

⁽١) الخصائص: ١٥٠/٣. وشرح الحسماسة (٣) اللسان: ويل.

للمرزوقي: ٣/ ١٠٢١. (٤) ديوان الهذليين: ٣/ ٧٨ واللسان: بزز، ويل.

⁽٢) ديوان الهذليين:٢ / ٣٤.

ولبسهما، وكان تأبط شرًا قصيراً، فطالت عليه درع قيْسٍ فسحَبَها فوَقَرَهُ، لأنَّه كان على الحَصَى).

وقال حاجبُ بن حبيب الأسديُّ، وهو شاعرٌ جاهليُّ (١):

وَيْلُ أُمِّ قَوْمٍ رأيْنا أمسِ سادَتَهُمْ

في حادثات ألمَّت ، خَيْر جيران

وقال غَيْرُه (٢):

وَيْلُ أُمِّهِ مِسْعَرَ حَسرْبٍ إِذَا

وقال جبيهاء الأشجعي:

فَويْلُ أُمِّها كانتْ غبوقةَ طارقٍ وقال شاعر هذلي (٤٠):

وَيْلُمِّها لَقْمَةً إِمَّا تُؤُوِّبُهُمْ

وقال امرؤ القيس (٥):

وَيْلُمُّهَا في هواءِ الجوِّ طالبةً

وقال ذو الرِّمَّة (٦٠): وَيْلُمُّهَا روحةً والرِّيحُ مُعْصفةٌ

(1) شرح المفضليات: ١٢٥٨/٣.

(٢) اللسان: ويل.

(٣) شرح المفضليات: ٢ / ٦٢٢.

(٤) اللسان والتاج: ويل.

أُلْقيَ فيها وعَلَيْهَا الشليلُ

ترامَى به بِيدُ الإِكامِ القراوِحُ(٣)

نِسْعٌ شآميةٌ فيها الأعاصِيرُ

ولا كهذا الذي في الأرضِ مطلوبُ

والغَيْثُ مُرْتَجزٌ والليلُ مقتربُ

(٥) اللسان: ويل وديوانه: ٦٩ برواية: لا كالتي في

هواء.

(٦) ديوان ذي الرمة: ١٢٩/١.

(يريد: ويلُ أمِّ النعامةِ). وفي حديثِ أبي بصيرٍ: وَيْلُمِّهِ مِسْعَرَ حَرْبٍ لو كان له أصحابٌ»(١).

معنى الأسلوب وأصلُه:

قدَّمْنا أنَّ هذا الأسلوبَ من أساليبِ الدعاءِ، والدعاءُ ههنا لا يُرادُ به حقيقَتَهُ، وإِنما جاءَ على الجازِ، أيْ أنَّ الدعاءَ أُريدَ به التعجُّبُ، أو أنَّه خرجَ إِلى التعجّب.

قال السكري ُّفي شرح بيت المتنخل، وقد تقدّم: (وَيُلُمُّه رجلاً): كلمةً يُتَعجَّبُ بها ولا يُراد بها الدعاء عليه (٢). وذكر الخطيبُ التبريزيُّ أنَّ معنى الدعاء منه مفهوم^(۳).

وقالَ بعد ذكرِه بيت حاجبِ بنِ حبيب: وَيْلُ أمِّ قَوْمٍ...: تعجُّبُّ وتعظيمٌ للأمرِ، ولم يُرِدْ بذكرِ الوَيْلِ قُبوحاً، إِنما يُريد الفخامة (٢).

أمَّا الأَصْلُ في هذا الأسلوب فقد قال ابن جنِّي: أصلُهُ وَيْلٌ لأُمِّه، يدلُّ على ذلك ما أنشده الأصمعيُّ:

غداة أضرَّ بالحَسسَن السبيلُ لأُمُّ الأرض وَيْلٌ مـــا أجنَّت ،

· فحذفَ لامَ (وَيْل) وتنوينَه، وحُذِفَتْ همزةُ (أمّ) فَبَقِيَ (وَيْلِمِّهِ) فاللامُ لامُ الجرِّ، ألا تراها مكسورة؟ قال: وقد يجوزُ أنْ تكونَ اللامُ المحذوفةُ هي لامَ الجرِّ(*).

وقال الخطيبُ التبريزيُّ: أَصْلُ (وَيُلمُّهِ) وَيْلٌ لأُمَّهِ، فالمصدرُ (وَيْلٌ) مبتدأً،

⁽٤) المصدر نفسه. (١) اللسان: ويل.

⁽٥) الخصائص لابن جني:٣/١٥٠. (٢) شرح ديوان الهذليين للسكري:٢ / ٣٤.

⁽٣) شرح المفضليات: ٣/ ١٢٥٨.

والجارُ والمجرور يَعْدَهُ الخَبَرُ، وقد حُذِفَ منه شيئانِ: اللامُ من (ويل) والهمزةُ من (أُمَّ) ، وقال: لفظ (وَيْل) إِذا أُضيف بغير اللام فالوَجْهُ فيها النَّصْبُ، فتقولُ: (وَيْلَ زيدٍ)، والمعنى الزمَ اللَّهُ زيداً الوَيْلَ، فإذا أضيفتْ باللام فقيلَ: وَيْلٌ لزيدٍ فحكُمْهُ أَنْ يُرْفَعَ، فيصيرَ ما بعدَهُ جملةً ابتُدئ بها، وهي نكرةٌ، لأنّ معنى الدعاء منه مفهومٌ، والمعنى الوَيْلُ ثابتٌ لزيدٍ، وقال: أُلْقِيَتْ حركةُ الهمزةِ المحذوفةِ على اللامِ فصارَ (وَيْلُمٌ) -بضمٌ اللامِ وقد قيل: (وَيْلِمٌ) بكسرِ اللامِ (١٠).

ويبدو أنّ ماجرى على هذا التركيب من حَذْف وتخفيف إِنّما كان بسبب كثرة استخدامهم لهذه الكلمة، فقد تردَّدَتْ على السنتِهم كثيراً، والعربُ كثيراً ما كانوا يتخفَّفُون من بعضِ حروفِ الكلام الذي يكثُر استخدامُهم له، وهذا من سننهم التي ساروا عليها.

وقد جاء هذا التركيبُ دونَ حذف، كأنّهم اكتفَوا بالتخفيفِ من الهمزةِ تخفيفاً دونَ حذف، كما في قول الهذليِّ قيس بن عيزارة (٢):

فَوَيْلُ أَم بَزٍّ جَرَّ شَعْلٌ على الحصى

ووُقُر بَزُّ ما هنالكَ ضائعُ

إعرابه:

مرّ بنا قَوْلُ الخطيبِ التبريزيِّ في إِعرابِ هذا التركيبِ، فقد جعل (ويل) مبتدأً والجرورَ بعدَه الخَبرِ " .

⁽١) شرح المفضليات: ١٢٥٨/٣. (٣) شرح المفضليات: ١٢٥٨/٣.

⁽٢) شرح ديوان الهذليين: ٣/ ٧٨ واللسان: بزز،

وقال التبريزيُّ في موضع آخَرَ: (ويل أمِّها) الخَبَرَ كأنَّه قال: ويل أمها حاصلٌ، على طريق التعجب (١).

كما يجوز أنْ يشَّى فيُقالَ: ويلمِّهِ مَا، ويُجْمَعَ تذكيراً نحو وَيْلُمِّهمْ وتأنيثاً نحو: وَيْلُمُّهنَّ..

كما أنَّه قد يُضافُ إِلى الاسم الظاهر كما في قَوْلِ علقمةَ الفحْلِ:

وَيْلُمُّ أَيَامِ الشبابِ معيشة

قال الجواليقيُّ: تُكْتَبُ (وَيُلمُّه) موصولةً إِنْ لم تُهْمَزْ ، وأنشد للمتنخِّل :

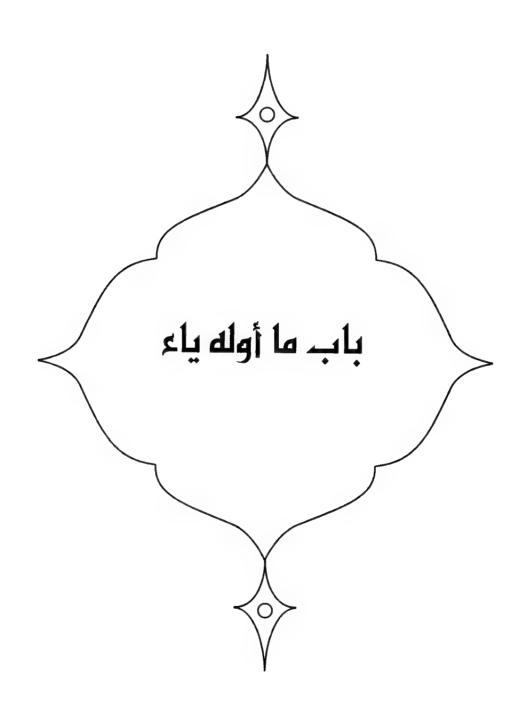
وَيْلُمِّ وَجِلاً تأْبَى بهِ غَابَناً إِذا تَجَورُدَ لا خالٌ ولا بَخَلُ

أما الاسمُ المنصوبُ بعدَ (ويْلُمُّه) فنصبُه على التمييزِ.

* * *

=- 711 -

⁽١) شرح المفضليات: ٢/٢٢/٢.



٣٤١- يا بُعْصُوصَةً كُفِّي!!

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ استعملَتْه العَرَبُ لسبٌ الجواري وشتمهنَّ، دونَ النساءِ الحرائر.

ذكرَه أَهْلُ اللُّغَة، وشرحوا معناه.

قال الأزهريُّ والجوهريُّ وابنُ منظورٍ والزَّبيديُّ: وسبٌّ للجواري: (يا بُعْصُوصَةُ كفّي!!)(١١).

والبُعْصوصُ والبَعْصوصُ، بضم الباء وفتحها، لغتانِ في الضئيلِ الجِسْمِ، والبَعْصُ: نحافَةُ البَدَن ودِقَّتُهُ.

وأصلُه دودةٌ يُقال لها: البُعْصوصةُ، قيل: هي دُويْبةٌ كالوَزَغَةِ، لها بريقٌ من ياضها.

> ويُقال للصبيِّ الصغيرِ وللصبيةِ الصغيرةِ بُعْصوصةٌ، لصغَرِ خَلْقِهِ وضَعْفِهِ. وقال ابنُ الأعرابيِّ: يقال لِلْجُويْرِيَةِ الضاوية البُعْصوصةُ.

الإعراب:

(يا) حرفُ نداء . (بعصوصةُ) منادى نكرة مقصودة مبني على الضمّ في محلّ نَصْبِ على النداء .

كُفِّي: فعلُ أمرٍ مبنيٌّ على حذف النون، والياءُ ضميرٌ في محلِّ رفعٍ فاعلاً.

* * *

بعص.

⁽١) التهذيب :٢/٢٥ والصحاح واللسان: والتاج:

٣٤٢– يا بن ذاتِ الرَّايات..

هذا أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، كانت العربُ تستعملُه في شَتْمِ الرجلِ وقَذْفِ أَعْراضِهِ، وهو من سبابِ العَرَبِ، ذكرَه ابنُ منظورٍ مع بَعْضِ أساليب السَّبُ والقذف عِنْدَ العَرَب (١).

والمعنى يا بنَ المرأةِ المستسلمةِ التي ترفع راياتِها، وتُسَلِّم عِرْضَها للآخرين. والمعنى على المجاز .

وكانتْ هذه الأصنافُ منَ النساءِ يَنْصبْنَ الراياتِ على الخِباءِ ليُعْرَفْنَ، ويدخلَ على الخِباءِ ليُعْرَفْنَ، ويدخلَ عليهنّ الرجالُ الزُّناةُ والعياذُ باللَّه (٢).

إعرابه:

يتكوّن هذا الأسلوب من (يا) النداء وهي حَرْفٌ، و (ابنَ) منادى مضافٌ منصوبٌ، و (ذات) مضاف إليه، وهو مضاف و(الرايات) مضافٌ إليه مجرورٌ.

⁽١) اللسان: وذر. وانظر التاج: وذر.

⁽٢) انظر: العقد لابن عبد ربه: ٥/٤-٥.

٣٤٣- يا بْنَ شَيامَّة الوَذْر

أسلوب عربيٌّ قديمٌ، وردَ ذكرُهُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ، وقالوا فيه: هو مِنْ سِبابِ العَرَبِ وذَمُّهم (١).

وقال أبو زيد في نوادره : هي كُلِمَة قَذْف.

وفي الصحاحِ والتهذيب واللسانِ والتاجِ: أنه سبٌّ يُكْنى به عنِ القَذْف (٢). والمعنى على المجاز (٣).

وفي حديث عثمانَ بنِ عَفَّانَ رضيَ اللَّهُ عنه أَنَّه رُفِعَ إِليه رَجُلٌ قال لرجلٍ: (يا بَن شامَّة الوَدْرِ) فأقامَ عليه حَدَّ القَدْفِ (١) وقد أرادَ الشاتمُ بهذا الشَّتْمِ يا بنَ شامَّة المذاكيرِ، ويعني الزِّنَي، كأنَّهُ أرادَ أنَّ أُمَّهُ كانتْ تَشُمُّ كَمَراً مختلفاً، فَكَنَّى عنه.

وقيل: أراد بها القُلَفَ، وهو جَمْعُ قُلْفَةِ الذَّكْرِ، وهي التي تُقْطَعُ (٥).

يا بنَ: يا: أداةُ نداءِ، وهي حَرْفٌ لا محلَّ له.

ابنَ: منادى مضافٌّ منصوبٌ.

شامة: مضاف إليه، وهو مضاف.

الوَذَرِ: مضافٌّ إِليه مجرورٌ.

(٥) التاج: وذر.

⁽٤) الصحاح والتهذيب:١٠/١٥ واللسان والتاج: (١) ينظر: الصحاح والتهذيب:١٠/١٥ واللسان والتاج: وذر.

⁽٢) المصادر السابق ذكرها.

⁽٣) التاج: وذر.

٣٤٤ يابْنَ مُلْقَى أَرْحُلِ الرُّكْبانِ

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ من أساليب السَّبِّ وقَذْف الأعراضِ عِنْدَ العَرَب، ذكرَه أَهْلُ اللَّغَةِ مَعَ بَعْضِ أساليبِ السبِّ والقَذْف التي كانت العربُ تَسبُّ بها (١).

يُقالُ: هو رَجُلٌ لَقِيُّ ومَلْقِيُّ ومُلَقًى ولَقَّاءٌ ومُلْقَى، يكونُ ذلك في الخَيْرِ والشَّرِّ، وهو في الشرِّ أكثرُ (٢). ومُلْقَى اسمُ مفعول من الرباعي (ألقى)، ولعل معنى السَّبِّ في هذا الاسلوب جاءَ من كَوْنِ مَنْ يقالُ له هذا شريراً، أو أنَّهم ينسبُونه إلى أمِّه، ويشتمونه بها لكونِها ينزِلُ عندها الركبانُ ويفجرون بها.

⁽١) انظر تلك الأساليب في: الصحاح واللسان والتاج (٢) اللسّان والتاج: لقي. مادة: وذر، وستمرّ بكَ تلك الأساليب في كتابنا هذا، كلُّ أسلوبٍ في بابه.

٣٤٥- يا بَني الميْقاب

هذا أسلوبٌ عربيٌّ، استخدَمه العَرَبُ في سبِّ أعدائها.

ذكرَه أَهْلُ اللُّغَة. قال الأزهريُّ: يُقالُ في السَّبِّ: (يا بَنِي المِيْقابِ) (١)

وللميقابِ في اللغة غَيْرُ معنّى:

يُقالُ: امراةٌ مِيقابٌ إذا كانت واسعةَ الفَرْجِ، نُسِبوا إلى أمِّهم، والمِيقابُ: الرجلُ الكثيرُ الشُّرْبِ للنبيذ، وربَّما كان سبُّهم من بابِ نِسْبَتِهِمْ إلى أبيهم المِيقاب، أي السَّكِير.

إعرابه:

(يا) أداة ُنداء، (بني): منادى مضاف منصوب بالياء لأنَّه ملحق بجمع المذكر السالم. وحُذفت النونُ للإضافة .

الميقاب: مضافٌ إليه مجرورٌ.

⁽١) التهذيب: وقب: ٩/٣٥٣ وانظر اللسان: وقب.

٣٤٦– يا دَفَار

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، من أساليب العَرَبِ في شَتْمِ الجَارِيةِ خاصَّةً وسَبِّها.

ذكره أَهْلُ اللُّغَةِ في مصنفاتهم.

قىال ابنُ منظورٍ: يُقىال لِلأُمَة إِذا شُتِمَتْ: (يا دَفَارِ) مِثْلُ (قَطَامِ) أي يا مُنْتَنَةُ (١)!!

وهو من الدَّفْرِ، أي النَّتْنِ^(٢).

وفي حديث قَيْلَةَ: ﴿ ٱلْقِي إِلِيَّ ابنةَ أخي يا دَفارِ ﴾ أي يا مُنْتِنَةُ (٣) وهي مبنيةً على الكسر، وأكثر ما ترد في النداء (٤).

إعرابه:

يا: حرفُ نداءٍ. دفارِ: منادى مبنِّي على الكَسْرِ سَمَاعاً، في محلِّ نَصْبٍ على النداءِ.

* * *

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٢) اللسان: دفر.

⁽١) اللسان والتاج والاساس: دفر.

^{. (}٤) اللسان والتاج: دفر.

٣٤٧- يا شيَّ مالي!!

هذا الأسلوبُ من أساليبِ التعجُّبِ والأسَفِ والتلهُّفِ عندَ العَرَبِ.

وهو من أساليبهم العريقة، استعمله الجاهليون، كما استعمله الإسلاميون. قال الجُمَيْحُ الأسديُّ وهو منقَذُ بنُ الطمَّاح المتوفَّى مقتولاً يوم جبلة سنة ٥٣ ق.هـ(١):

يا شيَّ مالي!! من يُعَمَّرُ يُفْنِهِ

مر الزَّمَانِ عليه والتَّهْلِيبُ

يا هيُّ مالي !! قَلِقَتْ محاوري

وصار أشباه الفغا ضرائري (٣)

وقال حميدٌ الأرقطُ، وهو أمويٌّ:

ألا هَيَّما مُّا لَقِيْت وهَيَّما !! ووَيْحاً لَنْ لم يدر ما هُنَّ وَيْحَمَا!(1)

⁽٣) اللسان: هيّا، فغا.

⁽٤) اللسان: هيا والخصائص:٢/ ١٨١.

⁽١) انظر الاعلام:٧/ ٣٠٨. وفي معجم الشعراء للمرزباني انه قتل قبل الإسلام به ٤٠ سنة.

⁽٢) اللسان والتاج: شيأ وفياً وهياً.

معناه:

ذكر ابنُ منظورٍ والزَّبيديُّ أنَّه كَلمَةُ تَعَجُّب (١)، وتأويلُه يا عَجَباً (٢). وقال اللِّحيانيُّ: معناه يا عَجَبي (٣).

وذكر صاحِبا اللسانِ والتاجِ معنَّى آخَرَ له، فأشارا إلى أنَّه كُلِمَةُ أَسَفٍ وتلهُّفٍ وحُزْن⁽¹⁾.

و (شي) مخفَّفُ (شَيْءٍ) و (في) مخفَّفُ (فَيْءٍ)، وللفيْء معان كثيرةٌ منها: الغُنْمُ أو الغنيمة والخراج والقِطْعَةُ من الطير، والظلُّ أو ما بعد الزوال منه، والرجوعُ والعَطْف (٥).

وأمَّا اللُّغَةُ الثالثةُ: (يا هيُّ ما) فَنَقَلَ ابنُ برِّي أنَّها بمعنى تَنبَّه واستيقظ، أو اسكُت واكفُف (٦).

استعملت العربُ هذا الأسلوب في صور ولغات هي:

- ۱- ياشيء مالي، بالهمز (۲).
- ٢ يا فيْءَ مالي، بالفاء والهمز أيضاً (١).

٣- ياهَيْءَ مالي، بالهاء والهمز أيضاً (٩). ونقَلَ صاحبُ الصِّحاحِ أنَّه لا

⁽١) اللسان والتاج: شيأ ، فيا، هيا، وشيّا، فيّا، هيّا.

⁽٢) اللسان: شيأ.

⁽٣) القاموس واللسان والتاج: فيأ.

⁽٤) اللسان والتاج: شيا، فيا، هيا، وشيّا، فيّا، هيّا.

⁽٥) اللسان والتاج: فيأ.

⁽٢) اللسان: هيأ.

⁽٧) اللسان والتاج: شيأ.

⁽٨) اللسان والتاج: فيا.

⁽٩) اللسان والتاج: هيا.

⁽١٠) الصحاح: هوي واللسان: هيّا.

٤ _ ياشيُّ مالي، دونَ همزٍ، وقد اختارَها اللُّحيانيُّ (١).

٥ يا في مالي، دون هَمْزٍ أيضاً (٢)، ونَقَلَ اللِّحياني عن الكِسائي أنَّها لا هُمَرُ (٣).

٦ ـ يا هيَّ مالي، دون همز أيضاً (٤).

وقد وَقَعَ تداخُلٌ وخَلْطٌ بينَ هذه اللُّغَاتِ عندَ أَهْلِ اللُّغَةِ، وذلك في همْزها وعَدَمه.

٧- وثمّة لغة أخرى دون (ما) ذكرَها الكِسائيُّ في قوله: مِنَ العربِ مَنْ يتعجّب بـ (شيَّ) و (هيَّ)، ومنهم مَنْ يزيدُ (ما) (٥٠).

وقال ابنُ دُرَيْدٍ: العَرَبُ تقولُ: هَيَّكَ، أي أسرعْ فيما أنتَ فيه (٦).

وقد تُوصَلُ (هيَّ) بـ (ما) فتقول: يا هيَّمَا. وقلْ ذلك في :يا شيَّما ويا فيَّما (٧). وعلى ذلك جاء بيتُ حُمَيْد المتقدِّمُ.

أجزاء الأسلوب وإعرابه:

يتركب هذا الأسلوبُ في صورهِ السِّتِّ الأولى من:

١- (يا) النداء، وهي حرفٌ دخل على هذا الأسلوبِ كما دَخَلَ على فِعْلِ الأَمْرِ في قَوْلِ الشمّاخِ:

(١) اللسان والتاج: شياً.

(٢) اللسان: شيأ. (٦) اللسان هيّا.

(٣) اللسان: فيأ. (٧) المصدر السابق.

(٤) اللسان: هيّا.

=- 777 -=

أَلاَ يا اصْبِحَاني قَبْلَ غارةِ سِنْجَالِ وقَبْلَ منايا باكرات وآجال (١)

و (يا) في هذا الأسلوب للتنبيه، أو أنها للنداء والمنادى محذوف تقديره: يا هذا هي مالي، وبَيْتُ الشماخ شاهد على ذلك (٢).

٢ (هي ً) و (شي ً) و (في ً) مهموزات أوْ غير مهموزات اسمُ فعل أمرٍ. نقله ابنُ برِّي عن بعض أهلِ اللَّغة وهي بمعنى (صَهْ) أو (مهْ) في كونِهما اسمَيْنِ لاسْكتْ واكفُفْ، ودخلَ حَرْفُ النداءِ عليهما، كما دخل على فعل الأمرِ في قولِ الشمّاخ: ألا يا اصبحاني (٣) . . . البيت . . .

وإِنَّما بُنِيَتْ على حركة بخلافِ (صهْ) و(مهْ) لئلاَّ يلتقيَ ساكنانِ وخُصَّتْ بالفتحة طَلَباً للخفَّة (٤٠).

هذا هو رأيُ أَهْلِ اللُّغَةِ، وفيه أنَّ (هيَّ ولغاتِها اسمُ فعلٍ، وقد نَقَلَ ذلك ابنُ بري ـ كما رأينا ـ عَنْ أَهْلِ اللُّغَة).

ولكنْ . . ما الذي يمنع عَدَّ (يا) للنداء، وقد خرج ههنا إلى معنى التعجُّب؟ ويكونُ المنادى في هذا الأسلوب من نوع المنادى المضاف المنصوب، وتكونُ فتحةُ (هيَّ) فتحة إعراب لا بناء ، و(ما) بعدها اسمُ موصول في محل جرِّ مضافاً إليه، والجارُّ والمجرور (لي) خبر لمبتدأ محذوف والتقدير : ياهيَّ ما هو لي .

إِنَّ الصناعةَ النحويةَ تقبلُ هذا ولا ترفضُهُ.

⁽١) ديوان الشماخ: ٥٦٦ واللسان والتاج: هيأ. (٣) اللسان والتاج: هيأ.

⁽٤) المصدران السابقان.

٣- (مالي) قال ابنُ منظورٍ: قوله (مالي) بمعنى أيُّ شيءٍ لي (١).
 قال أَهْلُ اللَّغَةِ: (ما) في موضع رَفَعٍ (٢)، هذا على الوجهِ الذي نقلَه ابنُ برِّي.
 أمّا على ما ارْتَأَيْناهُ فهي اسمُ موصولٍ، مَحَلُّهُ الجُّر بالإضافة . . .

واللهُ تعالى أعلم.

* * *

(١) اللسان: هيا.

والصحاح: هوى.

⁽٢) اللسان: فيّا، هيّا واللسان والتاج: شيأ،

٣٤٨- يا صَبَاحاهُ!!

أسلوبٌ عربيٌّ عربيٌّ، عَرَفَهُ الجاهليون، ووردَ في حديثِ سيدِ المرسلين عليه الصلاةُ والسلامُ في أولِ البعثة.

ذكر أَهْلُ اللغة هذا الأسلوبَ وأشاروا إلى أنه أسلوبُ إِنذارٍ بالغارةِ.

قال ابنُ منظور : تقولُ العَرَبُ إِذَا نَذَرَتْ بغارة مِنَ الخيل تَفْجَؤُهُمْ صباحاً : (يا صَبَاحاهُ!!) يُنْذِرُونَ الحيَّ أجمعَ بالنداء العالي (١) . وقال : هذه كَلِمَةٌ تقولُها العَرَبُ إِذَا صاحُوا للغارة ، لأنّهم أكثر ما يُغيرون عِنْدَ الصباح ، ويُسَمُّونَ يومَ الغارة يَوْمَ الصباح ، فكأنَّ القائلَ (يا صباحاه!!) يقولُ : قدْ غَشِيَنا العَدُوُّ (٢) .

وقيل: إِنَّ المتقاتلين كانوا إِذا جاء الليلُ يرجعونَ عنِ القتال، فإِذا عادَ النهارُ عادُوا. فكأنَّهم يريدون بقولهم: (يا صَبَاحاهُ) قد جاء وقتُ الصباح، فتأهَّبُوا للقتال.

وردَ في حديثِ رسولِ اللَّهِ عَلَيْهُ : لمَّا نزلت: ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (٣) أنَّه صَعدَ على الصَّفا، وقال: « يا صباحاهُ ».

وورد في حمديث سَلَمَة بنِ الأكوعِ: « لمّا أُخِذَت ْ لِقَاحُ رسولِ اللَّهِ عَلِيَّةً نَادَى: « يا صَبَاحاه!! ».

⁽١) اللسان: صبح.

⁽٢) اللسان والصحاح والتاج: صبح.

⁽٣) الشعراء: ٢١٤.

الإعراب:

يا: حرفُ نداء. (صباحاهُ) منادَى أصلُه يا صباحي، أَبْدلَت الياءُ الضميرُ فيه الفاً، وهو منادى مضافٌ منصوبٌ، وعلامةُ نصبه الفتحةُ المقدرةُ على ما قبل ياء المتكلم التي أبدلت ألفاً، منع من ظهورِ الفتحةِ اشتغالُ المحلِّ بالحركةِ المناسبةِ للياءِ. والهاءُ للسَّكْت حَرْفٌ لا محلَّ لَهُ.

٣٤٩- يا قَدِيدِيُّ

هذا الأسلوبُ من أساليبِ الشَّتْمِ عند العَرَبِ، كانوا يقولون لمَنْ يشتمونه: (يا قَدِيدِيُّ)، وقد يُحَقِّرونَهُ فيقولون: (ياقُدَيْدِيُّ)، بالجمع بين السبِّ والتحقيرِ (١٠). قال ابنُ منظورٍ: واللَّفْظُ معروفٌ في كلام أهْل الشَّام (٢٠).

معناه:

القديدي هو واحِدُ القديديين، وهم تُبّاعُ العَسْكَر من الصَّنَّاعِ كالحدّادِ والنجّارِ والبيطارِ (٦). ورُوِيَ عن الأوزاعيِّ في الحديثِ أنه قال: لا يُقْسَمُ للعَبْدِ ولا للأجيرِ ولا للقَديديينَ. قال ابنُ الأثيرِ: كأنّهم لخستِهم يكتسون القديد، وهو مسْحٌ صغيرٌ، وقيل: هو من التقديُّرِ والتفرُّقِ، لأنّ القديديين يتفرقون في البلادِ للحاجة (٤).

إعرابه:

(يا) حرفُ نداءٍ. (قديديُّ): منادى نكرةٌ مقصودةٌ بالنداءِ، في محلِّ نَصْبِ.

* * *

(٣) المصدر نفسه.

⁽١) اللسان والتاج :قدد.

⁽٤) اللسان نقلاً عن ابن الأثير في: النهاية: قدد.

⁽٢) اللسان: قدد.

٣٥٠- يا لُكُ!!

أسلوبٌ من أساليب التعجب العريقة في لُغَة العَرَبِ، جاهليٌ قديمٌ، وردَ في شعْرِ كُلَيْب بن ربيعة إِذْ يقول:

يا لَكِ مِنْ قُبَّرة بِمَعْمــر !! (١) خَلاَ لك الجُوُّ فبيضي واصْفُري

ذكره أَهْلُ اللُّغَةِ في مصنفاتِهم.

قال صاحبُ اللَّسان: (يا لك) كلمةُ تعجُّب (٢).

أجزاؤه وإعرابه:

يتكوَّنُ هذا الأسلوبُ من (يا) ولام الجرِّ وضميرِ الخاطبِ للمذكرِ أو للمؤنثِ وهذا الضميرُ قابلٌ للتغيير، فتقول: يالي، ويا لَنا، ويا لَكِ ويا لَكُمْ ويا لَكُنَّ، تريد بذلك كله التعجُّبَ.

أما إعرابُه فـ (يا) حرفُ نداءٍ، والمنادي محذوفٌ والتقديرُ: يا قَوْمُ! يا لي!! وخرجَ النداءُ إلى التعجب.

ويجوزُ أن تجعل (يا) حَرْفَ تنبيه، والجارُّ والمجرورُ يتعلقان بمعنى التعجبِ في (يا) كأنّك قلتَ: أعجبُ لكَ.

* * *

=- **٦٢٩** -

⁽١) اللسان: يا.

⁽٢) المصدر نفسه.

٣٥١- يا لَلأَفيكُم !!

أسلوبٌ عربيٌ من أساليب التعجُّب من أمرٍ عَظَيم أو كَذَّبَة عظيمة. ذكرهُ علماءُ اللُّغَةِ وأصحابُ المعجمات بصورتين ومعنيين، فقالوا: تقولُ العربُ: يا لَلاَفِيكَة!! ومن ويا لِلاَفِيكَة!!، بفتح اللاَّم وكَسْرِها، فمنْ فتَحَ اللامَ فهي لامُ الاستغاثة، ومن كسرَها فهو تعجُّبٌ، كأنّه قال: يا أيها الرجلُ اعجبْ لهذه الأفيكة، وهي الكذبةُ العظيمةُ. واللاَّمُ جارةٌ على الوجهين.

أما (يا) فهي حرف نداء، والمنادي محذوف والتقدير: يا قومُ (أو يا رجلُ) للافيكة.

ويجوزُ عدُّ (يا) حَرْفَ تنبيه والجار والمجرور متعلقان بمعنى التعجب.

٣٥٢- يا لهفُ نفسي!!

هذا الأسلوبُ معروفٌ عندَ العَرَبِ منذُ عَصْرِ الجاهليةِ وحتَّى يومِنا هذا. استعملتْه العَرَبُ عندَ الحُزْن واللهفة والتحسُّر على ما فاتَ.

ذكرهَ أهْلُ اللُّغَة في مصنفاتهم وفسروا معناه.

قال الجوهريُّ: لَهِفَ: حَزِنَ وتَحَسَّر، وقولُهم: (يا لَهْفَ فلانٍ) كلمةٌ يُتحَسَّرُ بها على مافات (١٠).

قال الشاعرُ الجاهليُّ لقيطُ بنُ يَعْمُرَ الإِياديُّ (٢):

يا لَهْفَ نفسي إِنْ كانتْ أمورُكم

شتى، ، وأُحْكِمَ أمرُ الناسِ فاجْتَمعا

وقال أبو زبيد الطائيُّ يرثي عثمان بن حسان (٣):

يا لَهْفَ نَفْسِيَ إِنْ كَانَ الذي زعمُوا

حقاً، وماذا يَرُدُّ اليَوْمَ تَلْهِيفي

وقال قبيصة الجرميّ وهو شاعر نصراني قديم:

وعَبْدِ اللهِ يا لهفي عليه

وما يخفي بزيد مناةً خاف(١)

(١) الصحاح واللسان: لهف.

(٢) ديوان لقيط: ٣٩.

(٣) ديوان أبي زبيد الطائي: ١٢٠ وانظر اللسان: أمر،

(٤) شرح ديوان الحماسة للمرزوقي: ٣/١٠٣١.

=- 171 -=

وقال مرّةُ بنُ همام وهو جاهليٌّ قديمٌ:

للَّه عَـوْفٌ لابساً أثوابَهُ

يا لَهْفَ نفسى قرن ما أنْ يُعْلَسا

قَالَ التبريزيُّ معلِّقاً على البيت: (يا لَهْفَ نَفْسِيَ): تَهَكُّم (١).

إعرابه:

لك في إعراب هذا الأسلوب مذهبان:

- الأول: أنْ تجعلَ الأداةَ (يا) للنداء، و (لهف) منادى مضافاً منصوباً، و(نفس) مضافاً إليه، والياء الضمير في محل جر مضافاً إليه.

- والثاني: أن تجعلَ الأداة (يا) حرفَ تنبيه و (لهف) منصوباً نَصْبَ المصادر، أي مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف.

ويمكنك على هذا الوَجْهِ أَنْ تجعلَ الأداة للنداء ، والمنادى محذوفاً والتقدير: يا قومُ لهفَ نفسي، وتبقى (لهفَ) مفعولاً مطلقاً على ما ذُكِرَ.

⁽١) شرح المفضليات للتبريزي:٢/٢٩٩.

٣٥٣- يا نَغَفَةُ !!

هذا أسلوبُ سبِّ واحتقارٍ، كانتِ العَرَبُ تقولُه للرجلِ الذي تَحْتَقِرُهُ. ذكره أهْلُ اللَّغَة، وفسروه.

قال ابنُ منظورٍ: العَرَبُ تقولُ لكلِّ ذليلٍ حقيرٍ: ما هو إِلاَّ نَغَفَةٌ، ويُقالُ للرجلِ الذي تحتقره: يا نَغَفَةُ، وإِنّما أنتَ نَغَفَةٌ (١).

وقال الزمخشريُّ: ومن المجازِ قولُهم للمحتَقَرِ: يا نَعَفَةُ (٢).

والنَّغْفَةُ عند أَهْلِ اللَّغَةِ دودةٌ تكونُ في أَنْفِ البعيرِ والشاةِ فإذا احْتُقرَ الرجلُ قيل له: يا نَغَفَةُ على جهةِ التشبيهِ بالدودةِ، هذا قولُ أبي العباس، ذَكَرَهُ ابنُ الأنباريِّ في الزاهر(٣).

وقال ابنُ سيده: النَّغَفَةُ الدودةُ والنَّغَفُ: ما يخرجُه الإِنسانُ من أَنفِهِ من مُخَاطِ يابس، والنَّغَفَةُ المُسْتَحْقَرُ، مشتقُّ من ذلك (٤٠).

وضَبَطَهُ ابنُ الأنباريِّ في الزاهر بإِسكان الغين (٥)، في حين نَجِدُ ابنَ منظور (٢) وابنَ سيده (٧) والزمخشريُّ (٨) والجوهريُّ (٩) والزَّبيديُّ (١٠) يفتحونَ الغَيْنَ.

إعرابه:

يا: حَرْفُ نداء.

نَغَفَةُ: منادي نكرةٌ مقصودةٌ مبنيٌّ على الضمِّ في محلِّ نَصْبٍ على النداءِ.

تعقه: منادي تكره مقصوده مبني على الصم في محل تصب على النداءِ.					
(۱) اللسان: نغف.	(٦) اللسان: نغف.				
(٢) أساس البلاغة: نغف.	(۷) المحكم:٥/٨١٨.				
(٣) الزاهر:١/ ٩٥٩.	(٨) أساس البلاغة:نغف.				
(٤) المحكم:٥/٣١٨.	(٩) الصحاح:نغف.				
(٥) الزاهر:١/٩٥٤.	(١٠) تاج العروس: نغف.				

٣٥٤- يا وَجْه الكُتَعِ

هذا الأسلوبُ من أساليب العَرَبِ القديمةِ، جعلَتْ ه العَرَبُ خاصاً بالجواري والإماء، كانوا يقولونه في حال سبِّهِنَّ وشَتْمِهِنَّ. وعلى هذا ذكره أَهْلُ اللُّغَةِ. قال الأزهريُّ: وسبٌّ للجواري: (يابُعْصُوصَةُ كُفِّي) و (يا وَجْهَ الكُتَعِ) (1).

والكُتَعُ: اللهيمُ أو الذَّليلُ (٢)، وكأنَّ سبَّهم للجاريةِ أُريدَ به أيَّتُها الذليلةُ اللهمةُ.

ويقوم هذا الأسلوبُ على استخدامِ النداءِ بـ (يا) وبعدها منادى مضافٌ ، ثمَّ المضافُ إليه.

لكنّ النداء ههنا خرج عن معناه إلى معنى السَّبِّ والشَّتْم، حينَ أريدَ به ذلك.

⁽١) تهذيب اللغة: ٢/٢٥ واللسان: نغف.

⁽٢) اللسان: بعص، كتع.

٣٥٥ يعاط

أسلوبٌ عربيٌ قديمٌ، ذكرَه أهل اللغة وشرحوه، وورد في شعر الجاهليين والإسلاميين. قال الأعشى (١):

لَقَدْ مُنُوا بِتَيَّحانِ سِاطِ ثَبْتِ، إِذا قيلَ لَه: يَعَاط

وقال المتنخلُ الهُذَلِيُّ (٢):

وهذا ثُمَّ قَدْ علم وا مكاني إذا قالَ الرَّقِيبُ: أَلاَ يَعَاطِ

وقال بَعْضُ الرُّجُّازِ (٣):

تنجو إِذا قيلَ لها: يا عاط

وقال غَيْرُهُ (٤):

صُبُّ على آلِ أبي رِباطِ ذُوالةٌ كالأَقْدُحِ الأمراطِ يدنو إذا قيلَ له: يَعَاط

معناه واستعماله:

⁽٣) اللسان: يعط.

⁽١) اللسان: يعظ والتهذيب: ١٠٧/٣.

⁽٢) ديوان الهذليين: ٢ / ٢٣ وما بنته العرب ص: ٦٢ (٤) ما بنته العرب ص: ٦١ - ٦٢ واللسان: يعط. واللسان: يعط.

قال الأزهري: (يَعَاط) زَجْرٌ في الحرب، واستشهد بقول الأعشى المتقدم آنفاً^(۱).

وقال الصَّغانيُّ: كان الرقيبُ إِذا رأى جيشاً قال: (يَعَاط) ينذرُ أهلَهُ، وقيل: (يعاط) معناهُ احملوا. وقال الجُمَحيُّ: (يَعَاطِ) استغاثة وزَجْرٌ (٢٠). ونقل عن الليثِ قَـولَه: (يَعَـاطِ) زَجْـرُكَ الذئبَ إِذا رأيتَـه. تقـولُ يَعَّطْتُ به وأيعطت به وياعَطْتُ وياعَطْتُهُ وأنشدَ: صُبَّ على آل . . . (٣)

وقال ابنُ منظورٍ: هو زَجْزٌ للإِبلِ. وقيلَ: (يَعَاطِ) كلمةٌ يُنْذرُ بها الرقيبُ أهلَهُ إِذَا رأى جيشاً. قال المتنخّلُ: وهذا ثُمَّ...(١)

هذا عن معناه وما ذكرَه أهْلُ اللُّغَة عن ذلك. أمّا عن استعماله فقد قال ابنُ منظور: يقال: (يَعَاطِ) و (يا عَاطِ)، لغتان (٥) ونقلَ عن الفرّاء قولَهُ: العَرَبُ تقولُ: (يا عاط) و (يَعَاط)، وبالألف أكثر، قال الراجز:

تنجو إِذا قيلَ لَهَا: ياعاط

واشْتَقّ منه اللَّيْثُ فعلاً فقال: تقولُ: يَعَّطْتُ به وأَيْعَطْتُ به، وياعَطْتُ وياعَطْتُهُ وأنشد: - صُبَّ على آل (٢) وقد تقدمتْ ثلاثةُ المشاطير.

وحكى ابنُ برّي عن محمد بن حبيب : (عاط عاط) قال : فهَذَا يدلّ على أن الأصل عاط، مثل غاق، ثمّ أدخل عليه (يا) فقيل: (ياعاط) ثُمَّ حُذِفَ منه الألفُ تخفيفاً، فقيل: (يَعَاط) (٧)

⁽٥) المصدر نفسه. (١) التهذيب: ٣/٧٠ واللسان: يعط.

⁽٦) ما بنته العرب على (فعال) للصغاني ص: ٦١. (٢) ما بنته العرب على (فعال) ص: ٦٢.

⁽٧) اللسان: يعط. (٣) ما بنته العرب ص: ٦١-٦٢.

⁽٤) اللسان: يعط.

إعرابه:

إذا جعْلنا (يَعَاطِ) كلمةً يقولُها الرقيب يُنْذِرُ بها أهلَه فهي اسمُ فعلٍ أمرٍ بمعنى: (احْمِلُوا). وتكون كذلك اسمَ فعلٍ، ولكن ْللمضارع إذا جاءت للاستغاثة.

وتكونُ اسمَ صَوْت إِذا استعملت لزجرِ الإِبلِ أولزجرِ الذِّئبِ. أمّا قولُهم (يا عاطِ) فيمكن جعل (يا) للنداءِ أو للتنبيهِ ، و(عاطِ) منادى أو اسم صوت مثل: غاق على نحو ما ذكر ابن حبيب، وقد قدّمنا قوله .

٣٥٦- يَمِينُ اللَّهِ وَأَيْمُنُ اللَّهِ لأَفعلنَّ كَذَا...

أسلوبٌ من أساليب القَسَمِ العريقةِ في العربيةِ، عَرَفَهُ الجاهليون والإسلاميون، واستعمله الشعراءُ والكُتَّابُ والخطباءُ منذُ عَصْرِ الجاهليةِ وحتَّى يومِ الناسِ هذا.

قال امرؤ القيس:

فقلتُ: يمينُ اللَّهِ أبرحُ قاعِداً ولوقطعوا رأسي لليكِ وأوصلي (١)

وقال الشاعرُ الأمويُّ نُصَيْب وقد استعملَ لغةً أخرى من لغاتِ هذا الأسلوب: فقال فريقُ اللهِ ما نَلْري (٢) فقال فريقُ اللهِ ما نَلْري (٢)

وفي حديث عروة بن الزبير: لَيُمنْكَ لئن كنتَ ابتليْتَ لقد عافَيْتَ . . . » (٣)

قال الجوهريُّ: اليمينُ: القَسَمُ، وسُمِّيتْ بذلك لأنَّهم كانوا إِذا تحالفوا ضَرَبَ كُلُّ امرئِ منهم يمينَهُ على يمين صاحبه (١٠).

وقال ابنُ فارسِ اللَّغَوِيُّ: اليمينُ: الحَلِفُ، وهو من اليدِ النَّيْمُتى... وسمِّي الحَلِفُ على يمينِ صاحبِهِ (°). الحَلِفُ يميناً، لأن المتحالِفَيْنِ كان أحدُهما يصفقُ بيمينِه على يمينِ صاحبِهِ (°).

وقال الزمخشري: قيل للحَلفِ: اليمينُ، لأنهم كانوا يتماسحون بأيمانهم، فيتحالفون (٢). واليمينُ لليدِ والحَلفِ مؤنثة، يقال: حَلَفْتُ على يمين فاجرة (٧).

⁽١) ديوان امرئ القيس:١٦١.

⁽٢) اللسان والتاج: يمن.

⁽٣) اللسان: يمن.

⁽٤) الصحاح واللسان: يمن.

⁽٥) معجم القاييس: ٦/١٥٨-١٥٩.

⁽٦) أساس البلاغة: يمن.

⁽٧) المذكر والمؤنث لابن الأنباري: ٢٩١-٢٩١

والمذكر والمؤنث لابن التستري: ١١١.

صوره ولغاته وإعرابه:

أَكْثَرَ العَرَبُ من التصرُّفِ في استخدامِ هذا الأسلوبِ فجاءَ عندهم في عدةِ صورٍ ولغاتٍ نجملها في الآتي:

١- يمينُ اللّه، بالإفراد، وعلى هذه اللغة جاء بيتُ امرئ القيس، وقد تقدّم.
 وذكر الرضيُّ أن (يمين) تجيءُ رفعاً ونصباً عند الجميع، وجرّاً عند الكوفيين (١).

وقال الزجاجي في بيت امرئ القيس: يُرْوَى: (يمينُ ويمينَ الله) رفعاً ونَصْباً (٢٠).

وقال صاحبُ الخزانة: رُوي (يمينُ الله) مرفوعاً ومنصوباً، أما الرفعُ فَعَلَى الابتداء والخَبَرُ محذوفٌ، وأمّا النصبُ فعلى أنّ أصلَهُ أحلف بيمين الله، فلما حُذفَ الباء وصلَ فعلُ القسم إليه بنفسه، ثم حُذفَ فعلُ القسم، وبقي منصوباً (٣).

وقد أجاز ابنُ خروف، وكذلك ابنُ عضفورٍ في الْمَقرَّبِ أن ينتصب بفعلٍ مقدّرٍ يصل إليه بنفسه تقديره: ألزمُ نفسي يمينَ اللهِ. وردّوا هذا الرأي ودفعوه بأنّ الفعلَ (أُلزمُ) ليس من أفعال القسَم، وإذا قُلنا: إنه يتضمّن معنى القسم فالتضمينُ ليسَ بقياس.

قال سيبويه: والنصبُ في كلامهم أَكْثَرُ على إِضمار فِعْلِ (٢).

وأمَّا الجرُّ عند الكوفيين فَعَلَى دخولِ حَرْفِ الجَرُّ عليها في قولكَ: ويمينِ الله أو:

(٢) الجمل للزجاجي:٧٣.

⁽١) شرح الرضيّ على الكافية: ٢/ ٣٣٥. (٣) الخزانة: ٢/ ٢٠٩ وانظر: المقتضب: ٢/ ٣٢٧.

⁽٤) كتاب سيبويه: ٣/٩٩٦.

بيمينِ اللَّهِ.

٢ - اللُّغَةُ الثانيةُ: أَيْمُنُ اللَّهِ، بالجمع مع فَتْحِ الهمزةِ وضم الميم. قال سيبويه:
 وبَعْضُ العربِ يقول: أَيْمُنُ الكعبةِ لأفعلنّ... كأنه قال: لَعَمْرُ اللهِ المُقْسَمِ به (١).

قال الجوهريُّ: (أَيْمُنُ) اسمٌّ وُضِعَ للقَسَمِ هكذا بضمٌّ الميم والنون، وألفُه أَلِفُ وصلِ عند أكثرِ النحويين، ولم يَجِئُ في الأسماء ألفُ وصلٍ مفتوحةٌ غيرَها. وقد تدخلُ عليه اللامُ لتأكيد الابتداء، تقول: (لَيْمُنُ اللَّهِ) فتذهب الألفُ في الوصل (٢).

وذكره السيوطيُّ في بابِ المجروراتِ على أنَّه من حروفِ القَسَمِ الجارَّةِ، فجعلَه خامِسَ تلك الحروفِ، لكنّه قال بعد ذِكْرِ لغاتِهِ: والأصحُّ أنه اسمٌّ، وقالَ الرمّانيُّ والزّجاجُ: هو حرف جرِّ^(٣).

وقيل عن همزته: إِنّها همزة وصل عند أكثر النحويين (٤)، وذهب ابن كيسان وابن درستويه والكوفيون إلى أنّها همزة قطع، واستدلّوا على ذلك بأنّها مفتوحة، وابن درستويه والكوفيون إلى أنّها همزة وبإبدالها هاء في بعض اللغات (هيْمُنُ)، ولا تكون همزة الوصل مفتوحة، وبإبدالها هاء في بعض اللغات (هيْمُنُ)، وأجابوا عن حذفها في الدرج بأنّه تخفيف لكثرة الاستعمال (٥) وقد رُوِيَ حديث عروة على هذه اللّغة: «أيْمُنُكَ لئن ابتليت ...» (٢)

أمًّا إعراب (أيمن) فمبتدأ مرفوع، خبرُه محذوف وجوباً والتقدير: أَيْمُنُ اللهِ قَسَمي (٧).

⁽١) كتاب سيبويه:٣/٣٤.

⁽٢) الصحاح: يمن: ٦ / ٢٢٢١.

⁽٣) همع الهوامع: ٤ / ٢٣٨ وما بعدها.

⁽٤) اللسان: يمن وهمع الهوامع: ٤ / ٢٣٩.

⁽٥) همع الهوامع:٤/٢٣٩.

⁽٢) همع الهوامع: ٤/٢٤٠.

⁽۱) سے جورتے، ۱

⁽٧) الصحاح: يمن.

وقد أشار الرضيُّ إلى أنَّه واجبُ الرفع عندَهم سَمَاعاً (١).

٣- اللغة الثالثة: إِيْمُنُ اللَّهِ، بكسرِ الهمزةِ، ولا تختلفُ هذه اللغةُ عن سابقتها إلا بكسر الهمزة.

٤ - اللغةُ الرابعةُ: أَيْمَنُ اللَّهِ: بفتح الهمزةِ والميم.

٥ - اللغة الخامسة: إِيْمَنُ اللَّهِ: بكسر الهمزة وفتح الميم. ذكرها المُجْدُ (٢).

٦- اللغةُ السادسةُ: يُمْنُ اللَّه: بالجمع معَ حَذْف الهمزة تخفيفاً.

٧- اللغةُ السابعةُ: لَيُمْنُ اللهِ: كسابقتها ولكنْ بزيادة لامِ الابتداءِ عليها.

٨- اللغةُ الثامنةُ: لَيْمُنُ اللَّهِ. بسقوط همزةِ الوصلِ ودخولِ لامِ الابتداءِ عليها وعلى هذه اللغة جاء بيت نُصيب (٣):

نَعَمْ، وفريقٌ: لَيْمُنُ اللَّه ما ندري فقال فريقُ القومِ لمّا نشدتُهم:

وعليها رويَ حديثُ عروةً عندَ بعضِهم، ولكنْ بإبدال لفظِ الجلالةِ كافاً: « لَيُمنْكَ لئنْ...» (عَالَمُ

٩- اللغةُ التاسعةُ لَيْمَنُ اللَّهِ، وهي كسابقتها، ولكنْ، بفتح الميم.

١٠ - اللغةُ العاشرةُ: لَيْمُ اللَّهِ، كالشامنةِ ولكنْ بحذفِ النونِ. ذكرَها ابنُ منظور (٥).

=- 111 -=

⁽٤) همع الهوامع:٤/٢٤٠. (١) شرح الكافية:٢/٣٣٥.

⁽٥) اللسان: يمن. (٢) القاموس والتاج: يمن.

⁽٣) اللسان والتاج: يمن.

١١ - اللغةَ الحادية عشرة أيْمُ اللّه: بفتح الهمزة وحذف النون (١). وهي لغة تميم كما ذكر السيوطي (٢).

١٢- اللغة الثانية عشرة: إِيْمُ اللَّه، وهي كسابقتها ولكنها بكسر الهمزة (٣). وهي لغةُ سُلَيْم كما ذكر السيوطي (٤).

قال الرضي بعد ذكره اللغتين (١١-١١): هما مقصوران من: (إِيمُنُ اللَّه) بفتح الهمزة وكسرها (٥).

١٣- اللغة الثالثة عشرة: إيم الله، بكسر الهمزة والميم (٦). وذكرها المبردُ وأشار [لى أن هذه اللغة تأتي للاستفهام $(^{\vee})$.

١٤ - اللغة الرابعة عشرة: هَيْمُ اللَّه، بالهاء مفتوحةً ومبدلةً من الهمزة، وقد ذكر أبو حيّان أنها أغربُ اللغات (٨).

٥١ - اللغة الخامسة عشرة: أمُّ اللَّه (على حرفين: الهمزة والميم) وهي بفتح الهمزة وضم الميم (٩).

١٦- اللغة السادسة عشرة أمَ الله ، وهي كسابقتها، ولكن بفتح الميم (١٠).

١٧ - اللغة السابعة عشرة: أم الله: وهي كسابقتها، ولكن بكسر الميم (١١).

⁽٦) القاموس المحيط: يمن وهمع الهوامع: ٤ /٢٣٨.

⁽٧) المقتضب:٢/ ٣٣٠.

⁽٨) همع الهوامع: ٤ / ٢٣٨.

⁽٩) القاموس والتاج واللسان: يمن وهمع الهوامع:

[.] YTA / E

⁽١٠) انظر المصادر السابقة الأربعة.

⁽١١) انظر المصادر السابقة الأربعة.

⁽١) انظر: القاموس المحيط واللسان: يمن وسيبويه:

٣/٣ م ورصف المباني: ٣٩١ وهمع الهوامع:

⁽٢) همع الهوامع:٤/٢٣٨.

⁽٣) همع الهوامع:٤ / ٢٣٨ واللسان: يمن.

⁽³⁾ and llaglas: 3/27.

⁽٥) شرح الكافية:٢/ ٣٣٥.

١٨ - اللغة الثامنة عشرة: إم الله: وهي كسابقتها، ولكن بكسر الهمزة وضم الميم، وهي لغة أهل اليمامة (١٠).

9 - اللغة التاسعة عشرة: إِمَ اللَّهِ: وهي كسابقتها، ولكن بكسر الهمزة وفتح الميم (٢).

· ٢ - اللغة العشرون: إِمِ اللَّهِ: بكسرتين.

٢١ - اللغة الحادية والعشرون: مُنُ اللهِ: (على حرفين هما الميم والنون مع ضَمُّهما) (٣) وقد يقال: مُن ربي.

٢٢ - اللغة الثانية والعشرون: مُنَ اللهِ: بضم الميم وفتح النون(٤).

٢٣ ــ اللغة الثالثة والعشرون: مُن الله: بيضم الميم وكسر النون (°).

٢٤ - اللغة الرابعة والعشرون: مَنُ ربي: بفتح الميم وضم النون (٦).

٢٥ - اللغة الخامسة والعشرون: مَنَ الله: بفتحتين (٧). وذكرها الرضي وقال: يجوز أن يكون مقصوراً من: (يمين الله) بإتباع الميم للنون (٨).

٢٦ - اللغة السادسة والعشرون: مَن الله: بفتح الميم وكسر النون (٩).

٢٧ - اللغة السابعة والعشرون: مِن الله: بكسرتين (١٠).

(١) همع الهوامع: ٤ / ٢٣٨. (٦) المصدران السابقان.

(٢) همع الهوامع: ٤ / ٢٣٨ والقاموس واللسان (٧) القاموس واللسان والتاج: يمن.

والتاج: يمن. (٨) شرح الكافية: ٢/ ٣٣٥.

(٣) اللسان: يمن. (٩) القاموس واللسان والتاج: يمن.

(٤) اللسان: يمن. (١٠) انظر المصادر السابقة.

(٥) القاموس والتاج: يمن.

=- 75F-=

٢٨ - اللغة الثامنة والعشرون: مِنْ ربي: بكسر الميم وتسكين النون (١).

٢٩ - اللغة التاسعة والعشرون: مُنْ ربي: بضم الميم وتسكين النون (٢).

٣٠ - اللغة الثلاثون: مُ الله: بالميم المضمومة فَحَسْبُ (٣).

٣١ - اللغة الحادية والثلاثون: مَ الله: بالميم المفتوحة فَحَسْبُ (٤).

٣٢ - اللغة الثانية والثلاثون: مِ اللهِ: بالميم المكسورة فَحَسْبُ (٥).

وقد ذكر الرضيُّ: اللغاتِ: (٣٠) و (٣٢) وأشار إلى أنهما مقصورتان من: (مِنْ) و (مَنْ) على رأي سيبويه، وقيل: مقصورتان من: (أيمن)، وقيل اللغة (٣٢): (مِ اللهِ) مقصورة من: (يمين)، وقيل: هما بدلان من الواو، كالتاء (٢٠).

قال الرضيّ: كل ما قُصِرَ من (أيمن) لا يستعمل إِلاَّ مع لفظة (الله)، ويختص لفظ (الله) بجواز الجرّ مع حذف الجار بلا عوضٍ. والكوفيون يجوّزون الجرّ في كل ما حُذف منه الجار من المقسم به، وإن كان بلا عوضٍ نحو: الكعبة لأفعلنّ (٧).

إِنَّ لغاتِ هذا الأسلوب كثيرةٌ، كما رأينا، والسبب في كثرتها، أنهم تصرَّفوا

⁽١) سيبويه:٣/٩٩٤ وهمع الهوامع:٤/٣٩٨.

⁽٢) المصدران السابقان، وقال سيبويه بعد ذكر اللغتين

⁽٢٨) و (٢٩): اعلم أنّ من العرب مَنْ يقول:

منْ ربي، ومُنْ ربي (بكسر الميم وضمها والنون

ساكنة فيهما) إِنَّك لأشرَّ، يجعلها في هذا

الموضع بمنزلة الواو والباء في قوله: والله لافعلنّ.

انظر كتاب سيبويه: ٣ / ٤٩٩ .

⁽٣) القاموس والتاج: يمن . وهمع الهوامع:٤ / ٢٣٩

وشرح الكافية:٢ / ٣٣٥.

⁽٤) انظر المصادر السابقة الأربعة.

⁽٥) انظر المصادر السابقة الأربعة.

⁽٦) شرح الكافية: ٢/٣٣٥.

⁽٧) شرح الكافية: ٢/٣٣٥.

في استعمال هذا الأسلوب كثيراً (١). ودأبُ العرب أنهم يكثرون من الحذف والتصرف والتخفيف في كل ما يكثر دورانه على السنتهم من الكلام.

ويُلاحَظُ هنا أنَّهم تصرَّفوا في هذه اللغات بالمضاف إِليه، فهو مرة: لفظ الجلالة (الله) ومرة: (ربي) وثالثةً: (الضمير الكاف) كما في حديث عروة بن الزبير، وقد مرّ بنا من قَبْلُ. وقد أُضيفَ لفظُ القَسَم في حديث رسولِ اللَّهِ عَلِيلُهُ إلى الاسم الموصول (الذي) حيثُ قال: « وأَيْمُ الذي نفسي بيده . . . » (٢).

ونَقَلَ السيوطيُّ عن ابن هشام أنَّه لا يُضافُ إلى غير ما ذُكرَ، فإِن أُضيفَ فشاذٌّ كقول الشاعر، وهو مجهول:

لَيْمُنْ أبيهم لبئس العذرةُ اعتذروا(٣)

والأمرُ الذي يلفتُ النظرَ أنَّ أكشر النحويين واللغويين قــد جـعلوا الألفـاظَ المقصورةَ من هذه اللغات حروفاً، وذكروها في كتبهم على أنَّها حروفٌ (١٠).

وقد أشار بعضُهم إلى حرفيتها وأقوال العلماء في ذلك، ثم صحح ما قاله فيها، على نحو ما فعلَ السيوطيُّ وابنُ عبد النور المالَقِيُّ. قال الأخيرُ: والأظهرُ عندي أنْ تكون أسماء مقتطعةً من (أيمن) وليست حروف جرٍّ. و(أيمن) يحذف منها النون، فيقال: (أيم)، ويحذف منها الألفُ والياء والنون فيقال: (مُ) [بتثليث الميم] ولنا أن نقول: إِنها بكثرة إِضافتها، وبكثرة الاقتطاع منها صارتْ تشبهُ الحروفَ، والصحيح فيها أنَّها اسمٌّ، كما ذكرتُ (٥٠).

⁽١) همع الهوامع:٤/ ٢٣٨.

⁽٢) اللسان: يمن وهمع الهوامع: ٤ / ٢٣٨.

⁽٣) همع الهوامع: ٤ / ٢٤٠.

⁽٤) انظر: سيبويه: ٣/٩٩ ورصف المباني للمالقي:

٣٩١ وشرح الكافية: ٢/٥٣٥ وهمع الهوامع:

^{. 449/ 8}

⁽٥) رصف المباني لابن عبد النور المالقي: ٣٩١-

^{. 494}

قال مصنف الكتاب:

أحمدُ الله على حُسْنِ توفيقه وعَوْنِهِ، فبفضله ومَنَّه أُنْجزَ فلله الحمد في الأولى والآخرة، وإليه المرجعُ والمآب، وصلّى الله تعالى على خاتم رسله، وعلى آله وصحبه وسلّم.

كان الفراغ من كتابته وتبييضه فجر اليوم الثاني عشر من شهر ذي الحجة من سنة تسع وأربعمائة وألف هجرية.

الموافق لليوم الخامس عشر من شهر تموز من سنة تسع وثمانين وتسعمائة وألف ميلادية.

عدينة حمص...

والحمد لله ربِّ العالمين.

محمل أديب بن عبد الواحد جمران

الغهارس الغنية

- ١- فهرس الآيات الكرمة.
- ٢- فهرس الأحاديث الشريفة.
 - ٣- فهرس الأقوال.
 - ٤- فهرس الأشعار.
 - ۵- فهرس الأعلام.
 - ٦- فهرس الأم والجماعات
 - ٧- فهرس المواضع والبلدان.
- ٨- فهرس موضوعات الكتاب (الأساليب).
 - ٩- فهرس المصادر والمراجع.

١- فهرس الآيات الكرمة

الصفحة	رقمها	السورة	الآبـــة
017	197	البقرة	حتى يبلغ الهدي محله
9 8	7 5 7))	ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم
410	701))	غفرانك ربنا وإليك المصير
٩ ٤	22	آل عمران	ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب
٥٧.	٤	النساء	فكلوه هنيئاً مريئاً
71	٤٠	الأنعام	أغير الله تدعون
71 (00	٤٠))	قل أرأيتكم إِن أتاكم عذاب الله
٣٨٥	٤٥))	فقطع دابر الذين ظلموا
70	٤٧))	قل أرأيتكم إِن أتاكم عذاب الله بغتةً
4 / 4	1))	سبحانه وتعالى عمّا يصفون
710	١٣٨))	وحرث حجر
077,009	10.))	هلم شهداءكم
۲9.	1 2 9	الأعراف	ولما سُقط في أيديهم
479	۳.	التوبة	قاتلهم الله أنيي يؤفكون
٣٣٧	٤٣))	عفا الله عنك لم أذنت كهم
474	١.	يونس	دعواهم فيها سبحانك اللهم
111, 111, 111	44	هود	لاجرم أنّهم في الآخرة هم الأخسرون
٤٤١	٤٣))	لا عاصم اليوم من أمر الله
1 2 7	90))	كَأَنْ لَمَ يَغْنَواْ فيها ألا بُعداً لمدين
411	١.	يوسف	قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف
٥٧٦	22))	هيت لك
273, 273	97))	لا تثريب عليكم اليوم

الصفحة	رقمها	السورة	الآيــــة
٣٢٨	٧٩	يوسف	معاذ الله أَنْ ناخذ إلا مَنْ وجدنا
3 1.7	۲۰۸))	سبحان الله وما أنا من المشركين
٣٢.	۲٩	الرعد	الذين آمنوا طوبي لهم وحسن مآب
9 £	۲۸	. ابراهیم	ألم تر إلى الذين بدّلوا نعمة الله كفراً
7 £ 1	77	الحجر	لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون
220 6227	24	ن النحل	لا جَرَمَ أنَّ الله يعلم ما يسرُّون ومايعلنون
2 2 7	77)	لا جرم أنّ لهم النار
2 2 4	١٠٩))	لا جَرَمَ أنهم في الآخرة هم الخاسرون
3 1.7	١	الإسراء	سبحان الذين أسرى بعبده ليلاً
٧٩،٧٧	7 3))	فلا تقل لهما أفِّ
77,00,00	٦٢))	قال أرأيتك هذا الذي كرّمت عليّ
177	98))	سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً
٨٤	77	مريم	فكلي واشربي وقري عينا
۸۲،۷۷	77	الأنبياء	أفٌّ لكم ولما تعبدون
9 £	٦٣	الحج	ألم تر أنَّ الله أنزل من السماء ماء
317,017	77	الفرقان	ُلا بشرى ويقولون حجراً محجوراً
777	418	الشعراء	وأنذر عشيرتك الأقربين
07.	١٨	النمل	ادخلوا مساكنكم
171 (119	Y Y))	قل عسى أن يكون رَدِفَ لكم
7.7	٨٢	القصص	ويكأنه لا يفلح الكافرون
077,009	١٨	الأحزاب	هلم إلينا
٤٩٠،٤٨٥	1.4	الصافات	وتله للجبين
277	०९	. سورة ص	هذا فوج مقتحم معكِم لا مرحباً بهم
£ 7 Y	٦.))	قالوا بل أنتم لا مرحباً بكم

الصفحة	رقمها	السبورة	الآيـــة
227,228	٤٣	غافر	لا جرم أنمّا ما تدعونني إِليه
۸۲،۷۷	1 🗸	الأحقاف	والذي قال لوالديه أفُّ لكما
١٨٤	٨	محمد	فتعسأ لهم وأضل أعمالهم
٣٨٧	1 🗸	سورة ق	عن اليمين وعن الشمال قعيد
アスア	٨٩	الواقعة	فَرَوْحٌ وريحانٌ
279	٤	المنافقون	هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله
1 27	11	الملك	فسحقاً لأصحاب السعير
0 2 7	19	الحاقة	هاؤم اقرؤوا كتابيه
804	۲١))	عيشة راضية
۲۳۸	40))	كتابيك
۲۳۸	۲٦))	حسابيه
110	40-45	القيامة	أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى
٣٣٣	٦	المرسلات	عذراً أو نذراً
000	١٨	النازعات	هل لك إلى أن تزكّي
٦٠٤	١	المطففين	ويلٌ للمطففين
١٠٤	17	الانشقاق	والليل وما وسق
103	٦	الطارق	خُلقَ من ماءِ دافق
١٧٠	١	المسد	تبَّت يدا أبيُّ لهب وتبّ

آ- فهرس الأحاديث الشريفة^(۱)

الصفحة	الحديــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	_j _
٣٨٥	وابعثْ عليهم بأساً تقطع به دابرهم
077	فأخذ بلجفتي الباب وقال: مهيم؟
777	أُخُرْ عنى ياعمر
773, 773	أدخله الله الجنة ألبتّة
٣٨٢	إِذا أتى الرجلُ القوم فقالوا: قحطاً
240	إِذ ذُكر الصالحون فحيّهلا بعمرَ
177,177	إِذا رفّا أحدكم أخاه فليقل: بارك الله لك
249	إِذا زَنَتْ أَمَةُ أحدكم فليضربْها الحدّ ولا يُثَرِّبْ
750	إِذا زَوَّقْتكم مساجدكم وحلَّيْتُم مصاحفكم فالدَّبارُ عليكم
77	إِذا سمعت حديثاً حسناً فرويداً بصاحبه
79	إِذا قال الرجل لامرأته: استفلحي بأمرك
7 . ٤	إذا قرأ ابنُ آدم السجدة، فسجد، اعتزَلَ الشيطان
745	ارجعن مأزورات غير مأجورات
٣٧.	فلح وأبيه إِن صدق .
127	فاقول: سُحْقاً سُحْقاً - حديث الحوض-
277	قال للنابغة الجعدي: إلى أين يا أبا ليلي؟ لا يفضض اللهُ فاك
77.	القي إليّ ابنةَ أخي يا دَفار – حديث قَيْلَةَ
٧٧	فالقي طرف ثوبه على أنفَه وقال: أفِّ أفِّ
0 8	أنا أفصح العرب، بيد أني من قريش

⁽١) لا قيمة للواو أو الفاء أو (أل) التعريف في هذا الفهرست. وقد جرى الترتيب ههنا الفبائياً وفق أول الحديث.

٦٢٥	أناديهم: ألا هَلُمَّ
٥٣١	أنا النذير العُرْيان. فالنجاءَ النجاءَ
١٧٧	انعمْ صباحاً، تربتْ يداك حديث خُزَيْمَةَ
0 7 9	إِنْ يُكنْ خيراً فواهاً واهاً وإِن يكن شرّاً فآهاً آها.
۲.۳	إِنَّا والله ما نجمد عند الحقِّ، ولا نتدفَّق عند الباطل
۳۲.	إِنَّ الْإِسَلام بدأ غريباً وسيعود غريباً، فطوبي للغرباء
01	إِنَّ رَجِلاً اعْتَرْضِ النبيُّ عَيْكُ فَقَالَ : دعوا الرَّجل. أرب ماله؟.
179	إِنَّ رَجِلاً ساومه النبي عَيْكَ طعاماً
097	رِّ رَسُولُ اللَّهُ ﷺ قال:الويلُ واد ِ في جهنم يهوي
490	إِن عَمرُو بن معدي كرب شكا إِليهُ المغص فقال: كذبتْ عليك العسل
745	إِنَّ الملائكة قالت لآدم عليه السَّلام: حيَّاكَ اللهُ وبيَّاك
	إِنَّ النبي عَيْكُ رأى على وجه عبد الرحمن بن عوف وضراً من صفرة
077	فقال: مهيم؟
777	إِنه النبي عَلِيلَة كان يسري في مسيره إلى تبوك حَسِّ
777	وضع يده في البرمة ليأكل، فاحترقت أصابعه فقال: حَسِّ!!
747	إذا ذكر الصالحون فحيّهلا بعمر
	إِن عائشة تبعت النبي عَلِي وقد خرج من حجرتها فقال: وَيْسَها!
098	ماذا لقيت الليلة؟
	إني أرمي الصيد فأصْمي وأنْمي فقال له: ما أصميت فكلْ، وما
0.9	َ إِي الرَّبِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَل المُنيت فلا تأكل ْ
۸٧	الله الله الماله المال
97	بِرِد الله على الله الله الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
90	إِنْ لَا فَلَا تَبَايِعُوا حتى يَبِدُوَ صَلَاحُ التَمْرِ إِمَّا لَا فَلَا تَبَايِعُوا حتى يَبِدُوَ صَلَاحُ التَمْرِ
١٠٨	إِنْ لَا فَارْ تَبَايِعُوا مُعْلَى يَبْعُنُو مُفَارِعُ النَّسُرُ فَاهْتِبَلَتُ عَفَلَتُهُ
	فاهتبت عقلته

_	_	و	_
	_	_	

	-ب-
٣٢	بأبي أنت وأمي يا رسول الله
۱۳۷،۱۳۳	بارك الله عليك وبارك فيك وجمع بينكما في خير
178	بؤسَ ابن سُمَيَّةَ !!
	*.
1 ∨ 9	-ت-
۱۷۸،۱۷۹	تَرِبَ نَحْرُكَ
١٨٣	تربت مينك
١٩.	تعسَ عبد الدينار وانتكس
	تَيْسي جعار
99	-ح- جُدَّ ثديا أمك
٤٠٣	-ح- الحِجامةَ على الريق فيها شفاء وبركة
	-خ-
٧٨	فخشيت أن تتأفّف به نساؤك – عائشة –
707	خُيْبَةً لك.
01	-د- دَعُوه . فَأُرِبَ، مالَهُ؟
	- J-
779	رغم أنفه، رغم أنفه. قيل: من يا رسول الله؟

	– س
701	سُئِلَ: هل يقرأ من الظهر والعصر؟ قال: خَمْشاً
847	سأله بعضهم: ما حَيْرِيُّ الدهر؟ قال: لا يُحْسَبُ
१९०	السلطان ذو عَدَوان وَذو بَدَوان
	-ش
499	شكا إليه عمرو بن معد يكرب النقرس فقال: كذبتك الظهائر
१०५	شلت يده يوم أحد
	- ص-
0 2 7	والصَّرْفُ هاءَ هاءَ
	-ط-
	طوبي لعبد أشعث رأسُه، مُغَبَّرَةٍ قدماه في سبيل الله طوبي له ثم
٣٢.	طوبی له.
	-3-
470	عائذاً بالله من النار
227	عَقْرَى حَلْقَى!! ما أراها إِلا حابسَتَنَا
179 (11)	فعليك بذات الدين، تَرِبَتْ يداك
	۔ف۔
771	في الحرام كفارة يمين، وهو أن يقول: حرام الله لأفعلن، كما يقول: يمينُ اللهِ.

-ق-في حديث ابن عباس: فقد قال الرجل: لا أم لك. قال: هو ذمٌّ 244 01. فقال الناس: هنيئاً له الجنَّة 474 فقال النبي عَلِينَ : قدماً ها. 027 فقل: هاءً، هاءً -ئا-144 كان قوسى الحياء كان عَيْكُ يقول لأحدنا عند المعاتبة: ١٨. ماله؟ تَربَ جبينهُ!! 499 كذب عليك العسل كَذَبَ عليكم الحجُّ، كذب عليكم العمرة، كذب الجهاد. ثلاثة أسفار كذبن عليكم ٤.. كذبتك الحارقة 2 . . كلوا هنيئاً لكم OV. 027 لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا هاءً، هاءً لو قلتَ بسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون - قاله لطلحة 777 لا تقلْ: نَعمَ اللهُ بكَ عيناً، فإِنَّ الله لا ينعمُ عيناً بأحد، ولكن ، قلْ: 1 . . أنعم اللهُ بكُ عَيْناً 220 لا جَرَمَ لا فُلَنَّ حدُّها 50A لارضاعَ بعد فصال، ولا يُتْمَ بعد الحلم، ولا صَمْتَ إلى الليل

من ولى من أمور الناس شيئاً فلم يُعْطهم كتاب الله فعليه بهلةُ الله

175

475	نهي النبي أن يحلف الرجل بأبيه
177 (177	نهي عن أن يقال: بالرفاه والبنين
808	نهي عن قول العرب (عموا صباحاً أو مساءً).
	
0 2 4	هاه، هاه - في حديث عذاب القبر
००६	وهذي يدي لك – يناجي ربَّهُ–
٥٤٨	وهذي يدي لعمّار – حديث عثمان بن عفّان
0 £ £	هَبِلَتِ الوادعيُّ أمُّه، لقد أذكرتْ به
0 { { { { { { { { { { { { { { { { { { {	هَبَلتهَم الْهُبُول - حديث عليّ -
۰۲۰، ۲۳۰	هلمّي لأريك ما تركوا منه - حديثه لعائشة-
٠٢٠	هلمّيها
٦٢٥	هلمّي بالمدية
٥٧.	منسي بمدي هنيئاً مريئاً يا نبيَ الله
	-9-
7 80	وأَيْمُ الذي نفسي بيده
0 { {	ويحكُ! أَوَ هَبِلْتَ؟
097	ويحكَ يا بن سُميَّةَ، بؤساً لك، تقتلك الفئة الباغيةُ
7 - 1 - 7	وَيْسَ ابنِ سُمَيَّة!!
7	وَيْسَها ماذا لقيت
7.9	ريائيًّة مسْعَرَ حرب لو كان له أصحاب!!

الصفحة	القول
	-1-
٤٥	أَجنَّكَ من أصحاب رسول الله عَلَيْكُ المرأة ابن مسعود-
0 7	أُربُّتَ عن ذي بَدَنكَ – عمر بن الخطاب–
٦٤	أرَبْتَ عن ذي يَدَيْكَ - عمر بن الخطاب-
٩١	إِنْ يُغْبِطُواْ يَهْبِطُوا – لبيد بن ربيعة–
115	أهّاً أبا حفص ٍ ــ معاوية يوم صفين ــ
118	أُولِي لك!! - حِجْر الكندي يتوعَد عَبْدَهُ-
110	أُوْلَى لي! كِدْتُ أَكُون السوادَ المخترم - محمد بن الحنفية-
011	أيمنكَ الله، لَئن لم تردّها عليّ أبو السمّال
	ـــــــ
171	تَبًّا لك سائر اليوم، الهذا جمعتنا - أبو لهب للنبي عَلِيُّهُ -
119	تَيْدَك يا رجلُ! - عمر بن الخطاب-
	-خ-
7 & 9	خلاكم ذمّ ما لم تشردوا - علي بن أبي طالب -
	-3-
	عرفتني بالحجاز وأنكرتني بالعراق- فما عدا مما بدا - علي لطلحة
0 • •	ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٥٨١	علَم ربي أنّها منّي صرّى - أبو السمّال -
	」
٤٦٦	لا ها الله ذا لا يعمد إلى أسد من أُسْدِ الله ــ أبو بكرــ

الصفحة	القول
٤٤٣	لا جرم لأقاسمنه الجائزة - يزيد بن معاوية -
٤٩٠	لليدينُ وللفم – عليٌ يوم مات الأشتر–
٤٨٥	للمنخرين!! ـ عمر يوم أتي بسكران في شهر رمضان-
	لمن الدَّبَرَةُ؟ - أبو جهل وهو صريعٌ جريحٌ يوم بدر، قالها لابن
۲.۲	مسعود. فقال رادّاً عليه: لله ولرسوله يا عدو الله
٦٣٨	لَيُمْنُكُ لئن كنت ابتليْتَ لقد عافيْتَ (عروة بن الزبير)
11.	-م- مرحباً وأهلاً، وناقةً ورَحْلاً - سيف بن ذي يزن لعبد المطلب يوم وَفَدَ عليه-
11.	-ن- نحن أَهْلُ حَرَمِ الله، وسَدَنَةُ بيته، أشخصنا إِليك الذي أبهجنا لك عبد المطلب-
००६	-هــ ــــــــــــــــــــــــــــــــــ

=- 171 --

٤- فهرس الأشعار

لصفحة	1			
			-'4-	
٥١٨	الوافر	_	سماءُ	ومُطِّيْرَى
139))	الهيثم بن الأسود	الخفاء	فقلتُ
149))	حسان بن ثابت	الخفاء	Y1
٣٤٦))	زهير	العفاء	تحمّل
			- ` *-	
7 £ 9))	عبد الله بن رواحة	ورائي	فشأنك
٤٦٨	م. الكامل	ذو الإصبع	العواقب	٧٠
			- -	
٥٧٤	الطويل	كعب الغنوي	يؤوبُ	هوتْ
٥٧٤))	شاعرة	يغيبُ	هوتْ
397))	ذو الرمّة	وأخاطبه	وقفتُ
798))))	وملاعبه	وأسقيه
TA £))	البحتري	أذهب	فَقَصْرُكَ
79))	علقمة	مهيب	إليك
44))	النابغة	أنصب	أتاني
٧٤))	ابن ميّادة	ذنوبُها	- تقدّمُ
٧٤))))	نيوبُها	وأعمدُ
٣٣١))	_	قريبُ قريبُ	فقلتُ

111	الطويل	طفيل الغَنَوي	ومرحب	وبالسهب
10.))	_	إِثلبُ	ولكنّما
٦٠٨	البسيط	ذو الرمّة	مغترب	ويلمّها
٦٠٨))	امرؤ القيس	مطلوب	ويلمّها
T·V	الوافر	عدي بن زيد	عتيب	ترجّيها
٤٣٣	الكامل	همّام بن مرّة	أبُ	هذا
177))	الجميح	والتقليبُ	ياشيّ
			- ´ -	
70	الطويل	-	المضببا	فآبك
٤٦٧، ٢٣٠))	_	واهبا	حنانَيْكَ
171	الوافر	جرير	تبايا	عرادة
٦٣٢	الكامل	مرّة بن همام	يُغْلبا	للهِ
019,727	الطويل	_	جندب	سنصلي
१४९))	نصيب	مثرب	الا، لا
٤٠٢))	خداش	مَوْظِبِ	كذبتُ
۲۸٦))	أعرابية	المعصب	قعيدك ِ
777))	إِياس بن الأرت	الشَّرْبِ	هلمّ
117))	أبو تمام	ومرحب	إِذا
277	البسيط		العطب	ولا
1 2 4	الكامل	ضمرة النهشلي	وعتابي	بكرتْ
499))	عنترة العبسي	فاذهبي	كذْبَ
٤٣٨))	نُصِيْب	يثرب	إني
			-	

007	الرجز	راجز؟	الذئب	ضرباً
109	الخفيف	عمر بن أبي ربيعة	والتراب	ثم قالوا
			- - -	
٤٥	الطويل	_	والحبرات	أجنّك
1 7 9	الكامل	سليمان بن ربيعة	تعلّتي	، تِربت
			- - -	
١١٦	الوافر	_	الثلاث	فعَادَى
٥٣١	الرجز	_	النَّجَا	إِذا
			- e -	
(0).	الرجز	راجز	تُنَحْنَحْ	قالت
091,089))))	الذُّرحرحْ	ياليته
019			- ' e-	
	الطويل	_	بارحُ	أجدَّك
7212 X37))	_	بارحُ	أمنحدِراً
1 £ Y))	جبيهاء الأشجعي	القراوحُ	فويل
٦٠٨	الوافر	أبو سهم	القراحُ	ومَنْ
1.7))	ابن أذينة	المراحُ	إِذا
٥.٧))	أبو ذؤيب	، فتستريح	جمالكَ
۲.0			- ' 8-	
))	أبو العلاء المعرّي	النجيحا	رأيتك
* *		·		

			- ĕ -	
	الطويل	جميل بثينة	القوادح	رمي
٤٤	البسيط	أَبَان	وإصلاحي	قاتَلَها
7 7 9	الوافر	_	فَيَاحِ	دفعْنا
277	الرجز	رؤبة	تُلْحِي	قالت
٤٧٩))))	البُجْحِ	عليك
٤٧٩				
	الرمل	_	تُرَدُّ	إِنَّما
۳۸٤				
	الطويل	_	يخلُّدُ	وقد
٤١٧))	ذو الإصبع	وليدُها	فانعم
79))	الحادرة الذبياني	الخلد	فأثنوا
٤١٧))	شاعر أسدي	تريدُ	أجدّي
41))	_	لا أريدُها	لعمر
272	البسيط	ورقة بن نوفل	صَمَدُ	سبحان
710))))	الجَمَدُ	سبحانه
710))	_	أَرِدُ	ويل
7.0				
	الطويل	الأعشى	أشهدا	أجدَّك
٣٦	الرجز	ذو الرمّة	يكمدا	أولى
110))))	بيّدا	أولى
110				

_	ð	_

			•	
۲۸	الرجز	النابغة الذبياني	بالصّفدِ	هذا
٥٣٧))	_	الثمد	ياعمرو
٣٣٢))	الجموح الظفري	السود	قالت
፤ አለ ، ፕ۳ ነ	۲ »	الجموح الظفري	لمحدود	لله
7.7,77	الوافر ٩	المتلمس	حَمَادِ	جَمَادِ
1196116)	_	مرد	وأولى
۲۳٤))	_	من مرادِ	عذيرَكَ
079	م. الكامل	_	واحد	أَقْصَرُ
079	م. الكامل	_	من شواهد	شُوَاهد
١٣٨	الكامل	_	بَدَادِ	وذكرتُ
١٣٨))	حسان بن ثابت	بداد	كنّا
277))	النابغة الذبياني	غد	لا مرحباً
119 (118	E »	تُبَّع	سرمد	أولى
٤١٤))	الأعشى النهشلي	بالأسداد	ومن الحوادث
414))	_	بعدي	غَرْمى
454))	ابن أحمر	يهتدي	عمرتك
791	الرجز	أبو نُواس	يدي	ونشوة ٍ
Y 1 A))	راجز	حَدَادِ	حَدَادِ
41	المتقارب	الأعشى	رقّادِها	أجدَّكَ
			-رُ-	
8.4	الرمل	طرفة بن العبد	و ځمر	كنتُ

7. V)))	بِقُر	سادراً
7.4.7	المتقارَب	النمر بن تولب	دِرَرْ	سلامُ
۲۸٦))))	الشجَرْ	غمامٌ
			-رُ-	
**	الطويل	_	لا يَتَنُوَّرُ	أجدَّكُما
89))	عيّاش الضبّي	أمير	فلولا
207))	-	الخناصر	فَشُلَّتْ
7 0))	وعلة الجرمي	الدوائر	فدى
707))	النابغة الجعدي	ناصِرُه	فقلتُ
777))	أسدي	حاذِرُهْ	فقلتُ
110))	جويو	نشورُها	فأولى
۲۰۸))	_	ادّكارُها	إِذا
750	البسيط	_	اعتذرُوا	لَيْمُنُ
779))	الأخطل	عثرُوا	فلا هدى
٤٨٧))	ابن الأحمر	أنتظرُ	بانُ
٤١٤))	_	حَذِرُ	يا قرطُ
119,110))	زهير	والتذر	أولى
٦٠٨))	هذلي	الأعاصيرُ	ويلمِّها
٣٦	الوافر	عمرو بن الأهتم	الخدور	أجدَّك
717))	_	الضمير	إِذَا رِجْلُ
0 2 7	الرجز	راجز	كبره عيره أغيره	قال
0 8 7))))	أغيّره	وقلْنَ

084))))	أكثره	وقلتُ
447	الرجز	D	ڊ هو ڏعر	قالت
٣٢٨))	D	وحجر	عَوْذٌ
			-رُ-	
٤.٥	الطويل	الكميت	أقفرا	كَلاَ
277))	النابغة الجعدي	مظهرا	بَلَغْنا
807))	نائحة همّام	آشرَه	لقد
177))	الفرزدق	أعفرا	أقول
119 (118	Ŋ	مقّاس العائذي	الحوافرا	أولى
٥٢٧	الوافر	_	وفَخْرا	هو
070))	عائذ اليشكري	هلمٌ جرّا	وإِنْ
۸۳))	_	وأصرا	أقرّ
۸۳))	_	نَصْرا	وهنَّاكَ
0 & 人	الكامل	الحارث بن الخزرج	ضبّارا	سفرتْ
070	م.الكامل	_	جرّا	في الجاهلية
١٣٩	الكامل	_	زائراً	برح
104	الرجز	مدرك الأسدي	العُرا	ماذا
104)))	القُرَى	قد
104))))	البُرَى	بفيك
890	الخفيف		المصيرا	ليت
717))	الكميت	الفجورا	صِرِّ
719)))	ممصورا	حَدَداً

۱۱٤	متقارَب	عوف بن عطية	فزارا	وكادتْ
۲١	متقارَب	الأعشى الكبير	جارا	تقول
			-رِ-	
751,778	الطويل	نُصيب	ماندرِي	فقال
١٣٤	الطويل	الحطيئة	نَضْرِ	فباستِ
٦٠٤))	جرير	الخضرِ	کسا
11.	D	مزرّد الغطفاني	وزائر	فقلت
175	البسيط	تميم بن مقبل	يَطِرِ	أقول
710))	_	بحاجور	حتى ٠٠٠
401))	الشريف الرضيّ	المزائر	قالوا
**	الوافر	عروة بن الورد	أثيرِ	وقالوا
44))	الحارث الحنظلي	أثيرِ	رأتني
799))	الأزدي	سوارِ	فقام
177	الرجز	راجز	محاوري	ياهيّ
771))	D	ضرائري	وصار
097))))	ناري	وَرَتْ
097))	»	الغدارِي	ساعة
77))))	مصدَّرِ	آبَكَ
77))))	حَشُور	من حمرِ
0.9	الرمل	امرؤ القيس	قُتِرِه	ر ر <i>ب</i>
0.9))	»	نَضَرِهْ	فهو
4 7 7 8	الخفيف	الأعشى	الفاخر	أقول

٤٧٧	المتقارَب	-	مِسْوَرِ	، دعوتُ
779	الرجز	كليب بن ربيعة	بمعمر	يالكِ من
779))))	واصفري	خلالكِ
			- زُ-	
٤٨٨	البسيط	المتنخّل	مكنوزُ	لا دَرَّ…
			۔ ۔	
377, 700	الطويل	عبد بني الحسحاس	لابسُ	إِذَا شُقَّ
Y 1 £	البسيط	المتلمس	الدهاريسُ	حنّتْ
٤١٤	الكامل))	النُّقْرسُ	ألقِ
			– سُ	
۲۱	الطويل	العباس بن مرداس	فارسا	وقرّة ٍ
٧٧، ٢٨	الوافر	أبو العلاء المعرّي	خساسة	فأفٍّ
			-سِ-	
178	الطويل	قيس بن الخطيم	مِنْ باس	يقول
774	الرجز	رؤبة	بحس	فما أراهم
			-شِ-	
٣١٦	اللواقر	شاعرٌ لصٌّ	- الوحوشِ	إِذا
			- من -	
200	المرجز	العجّاج	وَخْضَا	ضربأ
			- ض ٍ-	
۲۳.	الطويل	طرفة بن العبد	بعض	أبا منذرٍ
٣٣٤	الهزج	ذو الإصبع	. <i>نِ</i> الأرض	عذير
			<i>y</i> ,	

			- -ja -	
740	الوافر	المتنخل	يَعَاطِ	وهذا
740	الرجز	الأعشى	ساطِ	لقد
750))))	يعاط	ثبت
۵۳۲، ۲۳۲))	راجز	ياعاط	تنجو
740))))	رباط	صبّ
740))))	الأمراط	ذؤالة
740))))	يعاط	يدنو
			- 3 -	
१९१))))	ماصنعْ	ياليت
१९१))))	اضطجعْ	وعن أبي
			-\$-	
190	الطويل	أوس بن حجر	وأركعُوا	وجاءت
٧٠٢، ١٢))	قيس بن عيزارة	ضائعُ	فويلٌ
**))	النابغة الذبياني	المسامعُ	أتاني
		₩	المساح	، د عي
47	الوافر	" القحيف العقيلي	بىسىسى يُباعُ	ابيتَ
۲۸	الوافر «	••	_	-
۲۸		القحيف العقيلي	يُباعُ	أبيت
۲۸))	ً القحيف العقيلي «	يُباعُ يُستطاعُ	أبيتُ فلا
7))	القحيف العقيلي « ربيعة الضبّي	يُباعُ يُستطاعُ القذاعُ	أبيتُ فلا وخصم
7X 708 171	« « م. الوافر	القحيف العقيلي « ربيعة الضبّي هاتف	يُباعُ يُستطاعُ القذاعُ رَجَعُوا	أبيت فلا وخصم لقد
7X 708 171	« « م. الوافر	القحيف العقيلي « ربيعة الضبّي هاتف	يُباعُ يُستطاعُ القذاعُ رَجَعُوا ترقعُ	أبيت فلا وخصم لقد

=- TV1 -

١١٨))	_	جُوّعا	فلو
007))	_	أجمعا	فباكر
۳۸٦	الطويل	متمم بن نويرة	فَيَيْجعا	قعيدك ِ
۱۳۲	البسيط	لقيط بن يعمر	فاجتمعا	يالهف
479))	الأعشى	لعا	بذاتِ
£ £ 9))	_	تَبَعا	اليوم
۲.٧	الوافر	دريد بن الصمّة	النّياعا	لعمر
۷۰۲، ۲۲۳	الرجز	رؤبة	دعدعا	وإِنْ
779,707))))	لعا	له
०६२	الرمل	_	ما أطمعَهُ	يسأل
			-3-	
Y0Y	الكامل	الحادرة الذبياني	بدعدع	ومطيّة ٍ
٤٠١	الطويل	-	قائف	كذبتُ
227))	مزاحم العقيلي	تفاذفُ	بحَيَّهَلاً
777	البسيط	_	عارف	قالتْ
٤٠١				
	الوافر	معقر بن حمار	والقطوف	وذبيانية
	الوافر	معقر بن حمار	والقطوفُ - ف -	وذبيانية
٥٧٨	الوافر البسيط	معقر بن حمار کعب بن زهیر		وذبيانية لو أنّها
0 V A 7 0 0			-نــــ	
	البسيط	كعب بن زهير	- نا - نَصَفا	ر لو أنّها
400	البسيط الكامل	کعب بن زهیر ابن مقبل	- ف - نَصَفا يقفا	لو أنّها عَيْثَى

			-نب-	
771	البسيط	أبو زبيد الطائي	تلهيفي	يالهف َ
०६٦	الكامل	مطرود الخزاعي	مناف	يا أيّها
०६२))	D	إقراف	هَبِلَتْكَ
777	الوافر	قبيصة الجرمي	خاف	وعبد الله
٧٤	الرجز	راجز	انطلق	فاكْتَلْ
٧٤	D))	مُحِق	ويحكَ
			-5-	
117	الطويل	أبو الأسود الدؤلي	ء ء مضي <i>ق</i>	وگا
١١.))	عمرو بن الأهتم	، صديق	فقلتُ
			- j -	
090	الوافر	ذو الخرق الطهوي	بالعَنَاق	حسبتُ
٥٧٧	البسيط	تأبط شرّاً	طراق	يا هَيْدَ .
			-4-	
277	البسيط	زهير بن أبي سلمي	تَنْسَلكُ	تعلَّما
000	الطويل	كعب بن زهير	هلْ لُكَا	זע
090))	D	دلّکا	وخالفتَ
٤٧٧	البسيط	_	وأفديكا	لبَّى
127	الرجز	المتلمس	رجاكا	لاخابَ
154))))	عداكا	بَسْلاً

			-い-	
7 £ £	الطويل	الكميت بن زيد	حيَّ هلْ	إِذا ما
479	الطويل	المحجّل	ولا لعلْ	وأرماحُنا
739	الرمل	لبيد	حيِّهلْ	يتماركي
٦٠٨	السريع	_	الشليلْ	ويل
			-1-	
00. (294 (29	الطويل ٢	دكين	يُعلّلُ	ولي
197 (11)	ď))	لأُوْجَلُ	وإِنّ
١٧٧))	_	جندك	وقد
0 £ £))	مزرّد الغَطَفاني	هابلُ	فقال
773))))	المداخلُ	فلا مرحباً
70))	عقيلي	تقولُ	وأخبرتني
70))	D	غُقولُ	فآتِكَ
۲۸.))	ذو الرمة	زويلها	وبيضاءً
707))	ابن مقبل	عائلهْ	خُدَى
٣٨.))	الحطيئة	قائله	، أبت
٤٥))	-	يقولُها	لهنّك ِ
०१७	البسيط	عمران بن حطان	والهَبَلُ	قد
711, 7.7))	المتنخّل	بَخَلُ	ويلمّه
7.4))	الأعشى الكبير	يارجلُ	قالت
۱۰۸))	الكميت بن زيد	يهتبلُ	وعاث
٦٠٩،٦٠٧	الوافر	عبد الله بن غنمة الضبّي	السبيلُ	لاً مِّ

444	الكامل	الأعشى الكبير	زوالها	هذا
444	الرجز	راجز؟	بلابلُ	فصار
444))))	يزايلُ	من حبّ
198	الرجز))	يعقلُ	وقال
797))))	الرعبِلُ	اذهبْ
70.	الخفيف	ابن قيس الرقيّات	السبيل	ألحقيني
			-J-	
١٠٨	الطويل	الكميت بن زيد	اهتبالَها	وقالت
٥١٤، ٨١٤))	_	لا أخا لَها (عجز)	ويترك
£ . 0))	_	كَلاَ ولا (عجز)	يكون
197)),	الشمّاخ	سبالها	وجاءتْ
744	البسيط	العجير السلولي	فَعَلاَ	حيّ ٠٠٠
٤٢	الوافر	المرّار بن سعيد	ذمولا	أجدَّكَ
٤.٥))	ذو الرمة	انفلالا	أصاب
7.0	الرجز	رؤبة	وائلا	والهام
٣.٣))	-	شُعْبِي لَكْ	قالت
٣.٣))		تَرْجيلَكْ	مرجّلاً
113))	أعرابي	وما لَكْ	ربّ
113))))	فما بدا لَكْ	قد
775	الخفيف	_	وأصولا	نأكلُ
111,411	متقارَب	عامر بن جُوين	أولى لَها	هممت
777))		لا فالَها	وداهية ٍ

۲۸۳	الطويل	امرؤ القيس	أحوالي	فقالت
ጓ ۳ ለ))))	أوصالي	فقلتُ
375))	الشمّاخ	وآجال	ל
797	الطويل	امرؤ القيس	الرواحل	فدعْ
٤١٦))	أبو طالب	بأحبُلِ	أفي
٥٣٣))	الكميت بن زيد	الأصل	نَعَاءِ
777))	المنخّل	الأهلِ	فإِنْ
474))	ابن سبيع الحنظلي	دوال	جَزَوْني
090	البسيط	الكلحبة اليربوعي	مال	ياكأسُ
१०१	الكامل	ابن سيّار	شَلَلِّ	إِنّي ٠٠٠
1 🗸 1	الوافر	السُّلَيْك	المعالي	الا
110	الكامل	الأخطل	الأجمال	مثل
٤١٨،٤١٤))	عنترة العبسي	لم أُقْتَلِ	فاقْنِي
204	الرجز	اليربوعي	لا تشلّي	وه مهر
204))	D	ٲڶ	بارك
204))))	شَلَلِّ	ضَرْباً
٤٨٨	الخفيف	عبيد الأبرص	الرجال	درّ
١٢٤	متقارَب	أميّة الهذلي	يُوَالي	، يصيب يصيب
			- *0 -	
107	الوافر	الأشعر الجعفي	دِقْعَمْ	عدمتك
133, 783	الرجز	راجز؟	ظُلَمْ	إِنّ
٥٨٧))))	ذي سكم	قالتْ

قال ظلّمْ ((٧٨٥ (١٤٤٢ ١٤٤٢ ١٤٤٢ ١٤٤٢ ١٤٤٤	٥٨٧)))	ألا تزورنا أَلَمْ
المهدرنّ النعمْ (الرجز ٢٤٤ هَدْرَ اللَّهَمْ (الرَّجِز ٢٤٤ هَدْرَ اللَّهَمْ (الْجَز (٢٤٤ ١٤٤ ١٠ الرَّجِز (٢٤٤ ١٤٤ ١٤٤ ١٠ ١٠ ١٤٤ ١٤٤	٥٨٧))))	قال ظَلَمْ
هَدُّرَ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِ اللَّهِمُ اللَّهِ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهُمُ الْمُعُمُ اللَّهُمُ الْمُعُمُ اللَّهُمُ الْمُعُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ الْمُعُمُ اللَّهُمُ الْمُعُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ	133, 533))	راجز من كلاب	إِنّ جَرَمْ
يا أمَّ نعمْ (راجز (۲۶۶ الور مَرَمُ (كَرُكُما المُحْرَمُ (الجنه الكبير متقارَب ١٩٥٩ وكان مُرُمُ هُمُ الإعشى الكبير متقارَب ١٩٥٩ وكان مُرُمُ هُمُ البعضى الكبير متقارَب ١٩٥٩ وكان هُمُ هُمُ البعض البعض الطويل ١٣٦١ أورون البعض الوافر ١٩٦ أورون حسّان (٢٩ أحدَّكُ الركامُ عمروبن حسّان (٢٧ أحبَ المناعرة دُرْنَى الطويل ١٩٤ عمروبن حسّان (٢٩ أحبَ المناعرة دُرْنَى الطويل ١٩٤ عمروبن عسبوم (١٩٥٥ هوتْ فدعاهما الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩ هوتْ فدعاهما أم الصريح الكندية (١٩٥ عمروبن عالم ١٩٤ عمروبن عالم المناعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩ عمروبن عالم ١٩٤	2 2 7	الرجز))	لأهدرنّ النعمْ
أو صَرَمْ (() كانك الله عَرَمْ (() الأعشى الكبير متقارَب ٥٥٥ وكان صُرِمْ الأعشى الكبير متقارَب ٥٥٥ وكان هُمُ هُمُ البوخراش الطويل ١٣٦ رَقَوْني هُمُ هُمُ البوخراش الطويل ١٣٦ أعنْ مسجومُ — البسيط ٢٤٤ البسيط ٢٤٦ فطلقْها الحسامُ الأحوص الوافر ٣٦ أجدًكَ الركامُ عمروبن حسّان (٣٧ المحاكمُ عمروبن حسّان (٣٧ فهل حِذْيَمَا الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٤ فهل حِذْيَمَا أوس بن حجر (٥٥٥ هوتْ تصرّما أم الصريح الكندية ﴿ ٤١٥ عمراً المحاكمُ عمراً أم الصريح الكندية ﴿ ٤٧٥ عمراً أم الصريح الكندية ﴿ ٤٧٥ عمراً أم الصريح الكندية ﴿ ٤٢٠ عمراً المحرن غالب (٣٠١ عمراً المحرن غالب (٣٠ عمراً المحرن أكما المحرن ألمحرن ألما المحرن ألما	733))))	هَدْرَ اللَّهُمْ
قلت لا جَرَمْ الأعشى الكبير متقارَب ٥٥٥ وكان صُرُمْ الأعشى الكبير متقارَب ٥٥٥ وكان مُمْ هُمُ الله المويل الإحراش الطويل ١٣٦ أعنْ مسجومُ الإحوص الوافر ٢٦ المسلط ٢٤٤ فطلقها المحامُ الأحوص الوافر ٣٧ أحدَّكَ الركامُ عمرو بن حسّان الماعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩ عمرو بن حسّان الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩ فهل فدعاهما الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩ فهل حذيّهما أوس بن حجر (٥٥٥ هوتْ تصرّما أم الصريح الكندية ﴿ ٤٧٥ عما واسلما (عجز) — (٣٥١ عما واسلما (عجز) — (٣٦٠ عما واسلما (عجز) ضربن غالب (٣٦٠ الحدّكما رثاكما نصر بن غالب (٣٦٠ الحدّكما رثاكما المحرب الكندية المحرب الكندية المحرب الكندية المحرب الكندية المحرب الكما المحرب الكندية المحرب المحرب الكندية المحرب المحرب الكندية المحرب	733))	راجز	يا أمَّ نعمْ
وكان صُرِمْ الأعشى الكبير متقارَب ٥٥٥ ـــــــــــــــــــــــــــــــــ	733))))	أو صَرَمْ
- وَ - وَ الْحَارِثُونَي هُمُ هُمُ أُبُو خِراشِ الطويلِ ١٣٦ البسيطِ ١٤٤٦ أُعِنْ مسجومُ البسيطِ ١٤٤٦ الله وص الوافر ١٩٦ فطلقْها الحسامُ الأحوص الوافر ١٣٧ أحديّ الركامُ عمرو بن حسّان (١٣٧ الحكامُ عمرو بن حسّان (١٩٦ الحكامُ عمرو بن حسّان (١٩٤ الحمامُ الشاعرة دُرْنَى الطويلِ ١٩٤ المعامِن الشاعرة دُرْنَى الطويلِ ١٩٤ فهل خذيما أوس بن حجر (١٥٥ هوتْ تصرّما أم الصريح الكندية ﴿ ١٩٥ عمراً أم الصريح الكندية ﴿ ١٩٥ عمراً أم الصريح الكندية ﴿ ١٩٥ عمراً أم الصريح الكندية المعرفي واسلما (عمر) المعرفي المعربين غالب (١٣٠ المعربية المع	733, 733))))	قلت لا جَرَمْ
رَفَوْني هُمُ هُمُ أَبِهِ أَبِو خراش الطويل ١٣٦ البسيط ١٤٤٦ أعنْ مسجومُ البسيط ١٤٤٦ البسيط ١٤٤٦ فطلقْها الحسامُ الأحوص الوافر ١٣٧ أحددًكَ الركامُ عمرو بن حسّان (١٩٦ – ١٠٠٠ المركامُ عمرو بن حسّان (١٩٥ محال ١٩٥ فيما الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩٤ فيما الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩٤ فيما أوس بن حجر (٥٥٥ فيما أوس بن حجر (٥٥٥ هوتْ تصرّما أم الصريح الكندية ﴿ ٤١٥ عما واسلما (عجز) – (٣٥١ عما واسلما (عجز) – (٣٥١ عما كراكما نصر بن غالب (٣٦ المحدد) المحدد الكندية المحدد الكندية المحدد ا	009	متقارَب	الأعشى الكبير	وكان صُرِمْ
أعِنْ مسجومُ – البسيط ٢٩٦ فطلقْها الحسامُ الأحوص الوافر ٩٦ فطلقْها الحسامُ الأحوص الوافر ٩٦ الحدَّكَ الركامُ عمرو بن حسّان (٣٧ – ﴿ - ﴿ - ﴿ - ﴿ - ﴿ * ﴿ * ﴿ * ﴿ * ﴿ * ﴿ *				
فطُلقْها الحسامُ الأحوص الوافر ٩٦ المحدُّكَ الركامُ عمروبن حسّان « ١٩٣ – ٩٦ – ٩٦ – ٩٠ الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩ الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٩ فهل حذيكما الشاعرة دُرْنَى الطويل ١٩٥ هوتْ تصرّما أم الصريح الكندية ﴿ ١٩٥ عما واسلما (عجز) — « ١٩٣ عما واسلما (عجز) — « ١٩٣ نصربن غالب « ٣٦ المحدّكما رثاكما « ١٩٣ المحدّكما والمحدّكما و	١٣٦	الطويل	أبو خراش	رَفَوْني هُمُ هُمُ
المجدداً الركامُ عمروبن حسّان (۳۷ – ۴۵ – ۴۵ – ۴۵ – ۴۵ – ۴۵ – ۴۵ – ۴۵ – ۴	233	البسيط	_	أَعِنْ مسجومُ
	97	الوافر	الأحوص	فطلقها الحسامُ
هما فدعاهما الشاعرة دُرْنَى الطويل 19 فهل حِذْيَمَا أوس بن حجر (000 هوتْ تصرّما أم الصريح الكندية (200 هوتْ واسلمًا (عجز) — (201 تصربن غالب (201 هوتْ كراكما نصربن غالب (۳۲ شكما وثاكما (عجز) (عدر	٣٧))	عمرو بن حسّان	أجدَّكَ الركامُ
فهل حِذْيَمَا أوس بن حجر (000 هوتْ تَصِرِّما أم الصريح الكندية ﴿ 300 عِما واسلمًا (عجز) — (٣٦ نديميّ كراكما نصر بن غالب (٣٦ أجدّ كما رثاكما (٣٦)				- é -
هوتْ تصرّما أم الصريح الكندية ﴿ ١٥٥ عما واسلمًا (عجز) — « ٣٥١ تميّ كراكما نصربن غالب « ٣٦ المحدّكما وثاكما « ٣٦ المحدّكما وثاكما « ٣٦ المحدّكما وثاكما « « ٣٠ المحدّكما وثاكما « « « « « « « « « « « « « « « « « « «	٤١٩	الطويل	الشاعرة دُرْنَي	هما فدعاهمًا
عِما واسلمًا (عجز) - « ٣٦ الله عبد الله عبد الله عبد الله الله الله الله الله الله الله الل	000))	أوس بن حجر	فهل حِذْيَمَا
نديميّ كراكما نصربن غالب « ٣٦ أجدّكما رثاكما « ٣٦ أجدّكما	٥٧٤	1)-	أم الصريح الكندية	هوتْ تُصَرَّما
أجدّ كما رثاكما (٣٦	801))		عِما واسلمًا (عجز)
•	٣٦))	نصر بن غالب	نديميّ كراكما
وجاءت ألأما الحصين « ١٩٧	٣٦))))	أجدّكما رثاكما
	197))	الحصين	وجاءت ألأما

718))	_	هموتها حَما	Yi
404	الوافر	الحارث الضبّي	ظلاما	أَتُواْ
٤٣٦	الكامل	_	لئيما	إِمّا
771 (097	الرجز	حميد الأرقط	وهيما	או
771,097))))	وَيْحَمَا	وَوَيْحٌ
			- p -	
٤١٤	الطويل	زهير	يسأم	و سئمت
٤٩.))	الهذلي	وللفم	أصخَر
71	الطويل	معقل الهذلي	رُهْم	إِذا
71))))	الرُّخْمِ	عُصيم
107))	الفرزدق	الضراغم	بغي الشامتين
٤٩١))	جابر بن حُنيّ	وللفم	تناوله
٤٩١))	_	وللفم	ضممت
٣٢.))	_	فُومِها	طُوبَي
454	البسيط	الأحوص	ذي سَلَمِ	عمرتك
٤٨٧))	ابن قيس الرقيات	سقم	للهِ
٦٠٢	الكامل	عنترة العبسي	أقدم	ولقد
701	الكامل	عنترة	واسلمي	ا يادار
٣٣٨	الوافر			ألا قَوْمي
772	الرجز	راجز؟	تميم	й
772))))	اللئيم	أعطى
710))	الأسود بن يعفر	صمام	مرّت

177))	راجز ؟	ولَدَمي	ثمّ
٤٧))))	الشريم	يوم
٤٧))))	قُومي	أفضل
279	الخفيف	الكميت بن زيد	تعام	إِنْ
473))))	هَمَامِ	عادلاً
			- ن ْ-	
٤٣٨	الهزج	شاعر من هوزان	الأوطانْ	فلا
			-نُ-	
199	الطويل	المعطّل الهذلي	متماين	رويد
290	الخفيف	_	المحزونُ	ليتَ
			-نُ-	
٥٦.	الطويل	المتنبي	هَلُمُّنَّا	قصدْنا
۸٤،۸۳	الوافر	-	العيونا	أقرَّ
77))	الكميت بن زيد	مستأصلينا	ولم نَفْتَا
221))	عدي بن زيد	ومَيْنا	وقدّمْتُ
٤١٤))	عمرو بن نصر	تنكرينا	وخالي
474	الرجز	خالد بن الوليد	سبحانك°	ياعَزُّ
231))))	أهانَكْ	إني ٠٠٠
. 271))	راجز؟	حُسَنا	أربْتَ
١))))	الغَضَنَا	نمدٌ
١	الخفيف	_	عَيْنا	أنعمَ

			-نِ-	
ፕ ለ ٤	الطويل	الطرمّاح بن حكيم	المحاجن	لها
٨٠٢	البسيط	حاجب الأسدي	جيران	ويل
277	البسيط	السهمي	فيطغوني	ألحقْ
473	البسيط	ذو الإصبع	فتخزوني	٧٥
٤١٦	الوافر	أبوحية النميري	تخوفيني	أبالموت _ِ
٥٧٣))	المثقّب العبدي	الحزين	إذا ما
1 49	الكامل	_	الإخوان	برح
189))	_	كتمان	لوكان
173))	_	الإعلان	حتى
٣٤٨	الخفيف	عمر بن أبي ربيعة	يلتقيان	أبّها
			-ئ -	
٥٨٥	الرجز	أبو النجم العجلي	واها	واهاً
0 \ 0))	D	نِلْناها	هي
			- -	
۸۸ ،۸۷))	رؤبة	تنهنهِي	فاليوم
۸۷،۷۸))))	فلا ده	وقُوَّلُّ
			- ي -	
779	الطويل	_	عاليا	أخاك
٣٨٦))	الفرزدق	المناديا	قعيدكما
779	البسيط	_	أباليها	ياقاتلَ
٦١١، ٢٠٧	الكامل	علقمة الفحل	(صدربيتٍ)	وَيْلُمِّ

-**i**-

آدم (عليه السلام)
أبان بن تغلب (شاعر)
ابراهيم السامرائي
ابراهيم بن السرّي (الزجّاج)
ابراهيم النخعي
ابن الأثير = المبارك بن محمد
أثيلة بن المتنخل الهذلي
أحمد تيمور باشا
أحمد بن حاتم الباهلي
أحمد بن الحسين (المتنبي)
أحمد الشرقاوي إقبال
أحمد بن عبد المؤمن العيسي (الشريشي)
أحمد بن على (ابن حجر العسقلاني)

أحمد بن فارس

أحمد بن محمد بن اسماعيل (النحّاس) أحمد بن محمد بن الحسن (المرزوقي) أحمد بن محمد السجاعي أحمد بن محمد (الميداني)

222

474

15

75. 177 , 777 , 79.

411

7.7.7.0

18.9

77. . 777

07.

77, 77, 78

277

011, 117, 107

70,00,00,00,00,000

. 47, 187, 877, 013, 373,

770, 370, · FO, VPO.

V7, 73, 7.1, 071, 371, VAI,

7.7,0.7,177,377,177,573,

٧٠٥، ٢٥٥، ٨٥٥، ٢٢٥، ٨٣٢.

117

219

77

۲۷۲، ۸۸۲، ۱۹۲، ۹۹۲، ۳3۳،

أحمد بن يحيى (ثعلب)

ابن أحمر = عمرو بن أحمد (الشاعر) الأحمر النحوي = علي بن الحسن الأحوص = عبدالله بن محمد بن عاصم الأحظل التغلبي = غياث بن غوث الأخفش = سعيد بن مسعدة الأزديّ:

الأزديّ: الأزهري: محمد بن أحمد الهروي (ص التهذيب) الاستراباذي = محمد بن الحسن (رضي الدين)

اسماعيل بن حمّاد الجوهري

79

P7, VA, AA, OP, 371, A71, F, T, A, T, O17, A77, P77, A, T, O17, A, T, A,

٥١٢، ٢٢٢، ١٣٢، ٣٣٢، ٨٣٢، . 727 (72. 04.6549 777, 777, 737, 333, 940 212,410 ٤٨٥ 101 ٤٦٨ ،٣٣٤ ، ٣٠ ، ٢٩ 410 011 047 20 A7, 7A7, 7P7, P.0, A.F, 11F, ሊግ୮ን Рግ୮

اسماعيل بن عبدالرحمن (السُّدّي المفسر) 8٣٩، ٣٤٥ اسماعیل بن عمر بن کثیر اسماعيل بن القاسم (أبو على القالي) أبو الأسود الدؤلي = ظالم بن عمرو الأسود بن يعفر (الأعشى النهشلي) الأشقر النخعي الأشعر الجعفي ذو الإصبع العَدَاواني الأصمعي = عبد الملك بن قريب أعرابية (شاعرة) الأعرج (قارئ) الأعشى الكبير = ميمون بن قيس الأعشى النهشلي = الأسود بن يعفر الأعلم الشنتمري = يوسف بن سليمان الألوسي المفسر = محمود شكري الألوسي الىغدادى امرأة من جهينة

> امرؤ القيس (حندج بن حجر) أمية الهذلي ابن الأنباري = محمد بن القاسم الأنباري أنس بن مالك الأوزاعي

امرأة عبدالله بن مسعود

٤٥٠،١٨١،١٨٠

170 . 17 &

777

000 (197 أوس بن حجر الإيادي 727 إياس بن الأرت 078 أبو أيوب الأنصاري 19. أيوب بن موسى الكفوري (أبو البقاء) 240 الباهلي = أحمد بن حاتم البحترى = الوليد بن عبيد البخاري = محمد بن اسماعيل (المحدّث) ابن برّي = عبدالله بن برّي بن عبدالجبار المصري ابن بُزُرْ ج 7.7 بسطام الشيباني 7.9 أبو بصير (صحابي) البغدادي = عبد القادر بن عمر أبو البقاء العكبري = عبدالله بن الحسين أبو بكر الصديق = عبدالله بن أبي قحافة بكربن محمد (أو: عديّ) المازني النحوي ٦٠٣ البكري (أبو عبيد) = عبدالله بن عبدالعزيز البيضاوي المفسر = عبدالله بن عمر 7.8 (7.8 (0)9 (0)8 (0)8 تأبط شرأ التبريزي = يحيى بن على 119 (11 & تُبّع (شاعر) 470 الترمذي 747 ابن التستري 70V (700 (178 (VE تميم بن مقبل

الثعالبي = عبد الملك بن محمد ثعلب = أحمد بن يحيى (أبو العباس)

جابر (صحابي) جابر بن حني الجاحظ = عمرو بن بحر بر جُبِيُّهاء الأشجعي جذيمة الأبرش الجرجاني (عبد القاهر)

جرول بن أوس العبسى (الحطيئة) ابن جريج ے وی جریر بن عبد العُزّی (المتلمّ

جرير بن عطية

ابن جـزيء الكلبي = أحمد بن محمد

أبو جعفر (القارئ)

ابن جعفر (في شعر) الجمحي = محمد بن سلام

الجموح الظفري

الجميح الأسدي = منقذ بن الطمّاح

جميل بثينة

جندب بن جنادة (أبو ذر الغفاري) ١٠٨ ابن جني = عثمان بن جني (أبو الفتح)

أبو جهل = عمرو بن هشام

144

193

ス・人

212

117

371, VTT, . XT

479

731, 331, 7.7, 3.7, 317,

217, 977, 313

7.8.171.110

0 V . 60 A

103

٤٨٨ ، ٣٣٢

الجواليقي = موهوب بن أحمد ابن الجوزي = عبد الرحمن بن علي " الجوهري = اسماعيل بن حمّاد أبوحاتم = الحسن بن سهل السجستاني حاجب بن حبيب الأسدي ابن الحاجب = عثمان بن عمر الحادرة الذبياني أم حارثة بن سراقة الحارث بن الخزرج الحارث بن مرارة الحنظلي (شاعر) حبيب بن أوس (أبو تمام) ابن حجر العسقلاني = أحمد بن حجر الكندى ابن أبي الحديد = محمد بن أبي الحديد حرملة بن المنذر الطائي (أبو زبيد) ا الحريري = محمد بن القاسم بن علي حسان بن ثابت الحسن بن أحمد (أبو على الفارسي) على ١٩٥١، ٢٥٨، ٢٩٠ ، ٢٦٨، ٦٣٨ الحسن البصري الحسن بن الحسين السكّري

الحسن بن سهل السجستاني

الحسن بن عبدالله السيرافي

£17,407,40Y 010 (011 0 2 1 3 117 112,115 149 (147 777 177 7.9.071,4714,199 111, 17, 707, 777, 777, (007 (017 (222 (224 (219 072

الحسن بن عبدالله (أبو هلال العسكري) الحسن بن محمد الصَّغاني

الحسن بن هانئ (أبو نواس الشاعر) الحسين بن أحمد بن خالويه الحسين بن محمد (الراغب الأصفهاني) | ١١٦، ٥٥٨ الحصين بن الحمام المرّي الحطيئة = جرول بن أوس حمزة الكوفي (القارئ) حميد بن الأرقط حميد بن ثور أبو حنيفة النعمان حوشب بن يزيد أبو حيّان = محمد بن يوسف الغرناطي أبو حية النميري

أم خارجة (عمرة بنت سعد بن قدار البجلية) خالد بن الوليد ابن خالويه = الحسين بن أحمد خداش بن حابس التميمي خداش بن زهير أبو خراش الهذلي = خويلد بن مُرّة

117711.

AT1, V31, TT7, P77, FT7, ٤٣٤، ٤٧٤، ٢١٥، ٢٣٥، ٣٥٥، 777,077,070

197

۸۸۲, ۲۱۳, ۷۰۵, ۷۰۵

197

01

710

097

027,79

110

217

757

770

YAA

٤ . ٢

ذو الخرق الطُّهري 019 ابن خروف النحوي = على بن محمد أبو الخضر اليربوعي 204 الخضري (المحشّى على شرح ابن عقيل) 7.7.7.7.1.099.090 أبو الخطاب = محفوظ بن أحمد الخطّابي 105 الخليل بن أحمد الفراهيدي 111,017, 113, 773, 073, ,000,00V,00T الخنساء 112 خويلد بن خالد الهذلي (أبو ذؤيب) 7.0 خويلد بن مرّة الهذلي (أبو خراش) 127 الخويّى = يوسف بن طاهر (ش سقط الزُّنْد) 111 الداودي الدِّجّال 011 أبو الدرداء = عويمر بن مالك الأنصاري ابن درستویه = عبدالله بن جعفر دُرْنَى بنت سيّار (شاعرة) 219 دريد بن الصمة 0.9 ابن دريد = محمد بن الحسن 00 . (£94 (£94 دكين الشاعر 090 ذوالخرق الطهوى أبو ذر الغفاري = جندب بن جنادة ابن ذكوان = عبدالله بن أحمد القرشي

أبو ذويب الهذلي = خويلد بن خالد ذو الرمة = غيلان بن عقبة

-د-

راجز (؟)

الراغب الأصفهاني = الحسين بن محمد

الربيع بن قريع

ربيعة بن مقروم الضبّي

ربيعة (مولى حجر الكندي)

رضى الدين الاستراباذي = محمد بن الحسن

رفيق فاخوري

ركاض بن أبّاق الدبيري

الرّماح بن أبرد (ابن ميادة الشاعرة)

الرّمّاني = على بن عيسى

رؤبة بن العجاح

الرياشي = العباس بن الفرج

-ز-

أبو زبيد الطائي = حرملة بن المنذر الزبيدي = محمد مرتضى الحسيني

الزّجّاج = ابراهيم بن السّري

الزجّاجي = عبد الرحمن بن إسحاق

الزمخشري = محمود بن عمر

زهيربن أبي سلمي

أبو زيد = سعيد بن أوس الأنصاري

-س-

السخاوي = علي بن محمد السُّدّي = اسماعيل بن عبد الرحمن (المفسّر)

٤٧

٤٢٨

405

71

18:17

OA

109,48

٧٨، ٧٥٢، ٢٢٩ ، ٢٥٧ ، ٨٧

211, 211, 237, 313

> 777 171 180,780

ΛΛ, • ΥΙ, ΓΨΙ, 33Ι, ΥοΙ,ο• Υ, οοΥ, 3ΨΥ, ΡΨΥ, ΛοΥ,• ΨΨ, ΥΥΨ, ΨΥΨ, 3 Ι3, ΓΨ3,οΨ3, ΓΨ3, Υ•ο, ΛΥο, ΛΡο,Υ•Γ, ΥΙΓ.

777 777 777, 777, 937, 307, 7A3

> 777 772 £11

أبو سدرة الأسدي المعد بن زيد بن مناة سعد بن زيد بن مناة سعد العَيْن سعد العَيْن سعد بن مالك الخزرجي (أبو سعيد الخدري) أبو السعود = محمد بن محمد العمادي أبو السفّاح السلولي أبو السفّاح السلولي السّليك بن السلكة الوالسمّال الأسدي ابن السلي عبدالله بن محمد ابن محمد ابن السيّد البطليوسي = عبدالله بن محمد ابن السيّد البطليوسي = عبدالله بن محمد

سعيد بن أوس الأنصاري (أبو زيد)

أبوسعيد الحُدْري = سعد بن مالك سعيد بن أبي عروبة سعيد بن مسجوح سعيد بن مسعدة (الأخفش) أبو سفيان = صخر بن أمية السكري = الحسن بن الحسين ابن السكِّيت = يعقوب بن إسحاق ابن السكِّيت = يعقوب بن إسحاق أبن سلاَّم الجمحي = محمد بن سلاَّم الممة بن الأكوع سلمة بن الأكوع سلمة بن عاصم سلمة بن عاصم سليمان بن عبدالملك

090 6092 6097 794 271 1.4 11. ۲۳، ۸۳، ۳٤ 110 401 0 27 778,777,375 7.7 404 75, 77, 01, 117, 337, PTT, 13T, TVT, FVT, A73, OVA 07 179

سمية (أم عماربن ياسر) ابن السميفع (قارئ) سنان بن حارثة المرّي أبو سهم الهذلي سيبويه = عمرو بن عثمان بن قنبر ابن سيده = على بن الحسن الأندلسي السيرافي = الحسن بن عبدالله سيف بن ذي يزن السيوطي = عبدالرحمن بن محمد شارعر قديم (؟) شاعر من أسد (؟) شداد بن البزيفة الشربشي = أحمد بن عبدالمؤمن الشريف الرضى الشعبي الشلوبين = عمر بن محمد الأندلسي الشمّاخ شعل (لقب تأبط شراً) شمر بن الحارث الضبي (شاعر) شمر بن حمدويه الهروي اللغوي ابن شميل = النَّصْر بن شُمَيْل الشهاب (صحواشي البيضاوي)

شيبة بن ربيعة (صحابي)

صخر بن أميه (أبو سفيان)
أم الصريح الكندية
صعصعة بن سعد بن زيد
الصَّغاني = الحسن بن محمد
الصفاقسي = علي النوري
صفوان بن أمية
صفية بنت حيي

الضِّباب بن سبيع بن عوف الحنظلي

الضَّبِّي = عامر بن عمران ضمرة بن ضمرة النهشلي -ط-

أبو طالب النحوي أبو طالب (شاعر) طرفة بن العبد البكري الطرمّاح بن حكيم أبو الطيّب اللغوي = عبد الواحد بن علي أبو الطيّب المتنبي = أحمد بن الحسين طفيل الغَنوي "

\$ 6 9 1 9 9 1 1 0 £

٤٠٧

108

449

770

1 2 2 1 2 2 7 9

71.3 31.4 173.0.5 113 77.47

۳ለ ٤

111,711

ابن عابدين = محمد أمين عمر الدمشقي ابن عامر (قارئ) عامر بن جوين عامر بن عمران الضبي (أبو عكرمة) عائذ بن محصن (المثقب العبدي) عائذ بن يزيد اليشكري عائشة بنت أبي بكر

عباس حسن العباس بن مرداس العباس بن مرداس العباس بن المطلب العباس بن الفرج الرياشي العباس بن هشام بن محمد بن الكلبي عبد بني الحسحاس عبدالرحمن بن اسحاق الزجاجي عبدالرحمن بن صخر الدوسي (أبوهريرة) عبدالرحمن بن علي بن الجوزي عبدالرحمن بن عوف عبدالرحمن بن عوف

عبدالسلام هارون عبد شمس بن سعد بن زید

70
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
11, 111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
111
<

V73).00 17 V73

770

7

177, 700

7111101317

197, 700, 977

415.47.35

077

717, A77, 037, FF3, VF3, 070, 070, 070, 075, 13F, 03F

11, 73, 13, 17, 171, 171,

00. (457

عبد العُزّى (أبو لهب)
عبدالعزيز بن عمر السعدي (ابن نباته)
عبدالعظيم بن عبدالقوي (المنذري)
عبد القادر أحمد عبد القادر
عبد القادر بن عمر البغدادي
عبد اللطيف بن يوسف (الموفق البغدادي)
عبدالله بن أحمد القرشي (ابن ذكران)
عبدالله (أخو النبي هود عليه السلام)
عبدالله بن برّي المصري

عبدالله بن جعفر بن درستويه عبدالله بن الحارث السهمي (صحابي شاعر) عبدالله بن الحسين (أبو البقاء العكبري)

> أبو عبدالله الراعي عبدالله بن رواحة عبدالله بن رؤبة (العجّاج) عبدالله بن عباس

عبدالله بن عبدالعزيز البكري (أبو عبيد) عبدالله بن عقيل النحوي عبدالله بن عمر

\(\lambda\) \(\tag{7.7} \\ \tag{7.7} \\ \tag

٥٨٥، ٥٩٥، ٤٠٢، ٢٢٢، ٤٢٢،

777,770

77, P37

75.

. 5, 75, . 71, 717, 353,

770, 700, 400, 400,

077,009

077

7 2 9

777,700

711, 717, 107, 177, PTT,

۹۷۳، ۳۳٤، ۵۷

127 , 122

7...090,097,019,577

عبدالله بن عمر البيضاوي المفسّر

عبدالله بن غنمة الضّبّي عبدالله بن أبي قحافة (أبو بكر الصديق) عبدالله بن محمد بن السيد البطليوسي عبدالله بن محمد بن عاصم (الشاعر الأحوص)

عبدالطلب بن عبد مناف

عبدالملك بن قريب (الأصمعي)

عبدالله بن مسعود

عبدالعين الملوحي

470 ٥٨١، ١٩١، ١٩١، ١٩٢ 777,7,797 عبدالله بن يوسف (ابن هشام الأنصاري) ا ۱۱، ۱۲، ٥٥٦، ٥٥٩، ٥٦٠، 750,071,077,077,071 027 (11. 49 () . (79 (0) (2 £ (£) (77 () 9 1112 VII2 17712 IVI2 API2 PP1, 7.7, A.7, A17, 777, 377, 407, 777, . 47, 47, 177, 037, 777, PYT, 017, O17,

00, 50, 75, 511, 911, 447

002 (227 (222

257, 173, 733

7.7

7.9 110 720

٤٨٨

1.3, 173, .03, 103, 783,

(021,027,070,077,0.1

عبد الملك بن محمد الثعالبي ابن عبد النور المالقي عبد الواحد بن على (أبو الطيب اللغوي) | ١٧٤، ١٨٧، ٢٠٥ عبيد بن الأبرص

أبو عبيدة = معمر بن المثنى أبو عبيد = القاسم بن سلام الهروي عبيد الله بن قيس الرقيات عثمان بن جني

عثمان بن حسان عثمان بن عفان عثمان بن عمر بن الحاجب العجّاج = عبدالله بن رؤبة التميمي العجيّر السلولي عديّ بن زيد العبادي عديّ بن المبارك الأحمر عروة بن الزبير عروة بن الورد ابن عساكر الدمشقى = القاسم بن على

عقيل بن أُبَيِّ ابن عقليل النحوي = عبدالله بن عقيل العكبري = عبدالله بن الحسين عكمة

العسقلاني ابن حجر = أحمد بن على

ابن عصفور النحوي = علي بن مؤمن

أبو العلاء المعري = أحمد بن سليمان علقمة بن عبدة الفحل

علقمة بنعلاثة

علي بن أحمد الواحدي على بن الحسن (الأحمر النحوي)

EAV LYO.

٠٨، ٨٢١، ١٤٤، ٩٦٤، ٥٥٥، ٨٥٥،

1.9.1.0.1.0.097.000

777

717,008,171

197621

777

447, 4.4

277

0 . V

3

124

441

711,7.7,79

Y N £

07.

على بن الحسن بن سيده

علي بن الحسن الهنائي (كراع النمل) علي بن حمزة الأصفهاني علي بن حمزة الكسائي

علي بن أبي طالب

علي بن عيسى الرمّاني أبو علي الفارسي = الحسن بن أحمد أبو علي القالي = اسماعيل بن القاسم علي بن المبارك اللحياني

 ΥΣ, Λο, 3Λ, οΛ, (Ρ, .71)

 ΥΓ(, οΓ(, Γ3 (, Υ3 (, ΥΓ))

 ΥΡ(, Υ, Υ, ο, Υ, Υ(, ΟΥ)

 ΓΥΣ, ΥΥΣ, ΡΥΣ, Υ3Υ, Λ3Υ,

 ΓΥΣ, ΘΥΣ, ΓΡΥ, (ΥΣ, ΓΥΣ,

 ΛΥΣ, ΥΥΣ, ΥΥΣ, ΛΥΣ, ΓΥΣ,

 ΛΟΥ, 3ΛΣ, ΥΣ, ΘΣ, ΟΥΣ, ΛΥΣ,

 ΥΛΣ, 3ΛΣ, ΥΛΣ, ΓΡΣ, 3.0,

 Θ.0, ΥΥΘ, ΟΥΘ, ΟΣΟ, ΥΣΟ,

 ΓΟΟ, ΛΟ, Υ-Γ, ΥΥΣ, ΥΛΟ

٦٤.

0 20

40 £

77, 37, 7.1, 3.1, 7.1, A71, .01, 101, 701, 301, 001, 701, AV1, 777, P.T, P1T, 7TT, .13, T13, 703,

علي بن محمد بن خروف النحوي علي بن محمد السخاوي علي بن ملجم علي بن مؤمن (ابن عصفور النحوي الأندلسي) علي النوري الصفاقسي عماربن ياسر (ابن سميَّة) عمران بن حطان عمران الجوني (قارئ) عمر بن الخطاب

عمر بن أبي ربيعة
عمر بن كركرة (أبومالك الأعرابي)
عمر بن محمد (الشلوبين)
عمر موسى باشا
عمرو بن أحمر الشاعر
عمرو بن الأهتم
عمرو بن بحر بن محبوب (الجاحظ)
عمرو بن حسان (شاعر)
عمرو بن عثمان بن قنبر (سيبوية)

νο ξι ξρξιο ο ο ο ι ο ο ι λ ξοι • Γοι ΥΥΟι ΥΥΓι ΨΥΓ • ΥΥΓ • ΥΥΓ • ΥΥΓ • ΥΥΓ

۳۲۳ ۱۲۱، ۲۵۰، ۱۹۵۰، ۲۹۰، ۱۹۰۰ ۱۹۳

757, 171, 157 757, 777, 757 177, 777 157, 775

۲۳، ۲۸، ۲۶، ۱۱۰

49

٩٥١، ١٦١، ١٦١، ١٧٢، ٥٧١،

عمرو بن عديّ بن نصر أبو عمرو بن العلاء

عمرو بن أبي عمرو بن العلاء عمرو بن معد يكرب عمرو بن هشام (أبو جهل) عنترة العبسي عوف بن الخرع التيمي عوف بن عطية (شاعر) عويمر بن مالك الأنصاري (أبو الدرداء) عيّاش الضّبِّي (شاعر) ابن عيزارة الهذلي

٤١٤

414

٧٢،٤،،٢٢

499

37, 511, 7.7

107, 997, 313, 113, 7.5

144

118

٥٨٥

49

7.267.1

0 7 7 6 2 5 0

711

277

201

010

277

٥١١٥ ، ٨٢، ٤٩٢، ٥٠٤، ٨٠٢،

عيسى الثقفي (قارئ) عیسی بن عمر

غياث بن غوث (الأخطل التغلبي الشاعر) الم ٣٢٩،١١٥ غيلان بن عقبة (ذو الرمة)

غنى بن مالك

الفارسي = (أبوعلى) الحسن بن أحمد الفرّاء = يحيى بن زياد الفرزدق = همّام بن غالب أبو الفضل ابراهيم الفضل بن قدامة (أبو النجم العجلي) الفيروز أبادي = محمد بن يعقوب

قابيل بن آدم أبو القاسم الزجّاجي - عبدالرحمن بن اسحاق القاسم بن سلام الهروي (أبو عبيد)

37, 97, 34, 44, 971, .31, PV1, TP1, AP1, VYY, ATY, PTY, 337, V37, V.7, PTT, · 37) / 37, 307, FAT, VAT, 7.3, 773, 103, 770

القاسم بن على (ابن عساكر الدمشقي) قبيصة الجرمي 771 أبو قتادة 277 قتادة بن دعامة السدوسي 717,177 ابن قتيبة 711 قحطان بن عامر بن سالخ M7 107 القحيف بن خمير العقيلي 47, 47 القرطبي المفسر = محمد بن أحمد القزّاز = محمد بن جعفر ۲۳، ۱٤ قس بن ساعدة الإيادي ابن القطاع السعدي (علي بن جعفر) ٦٤ قطرب = محمد بن المستنير أبو قلابة 015 قيس بن الخطيم قيس بن عاصم 172 قيس بن عيذارة الهذلي 222 6224 قيْلة (صحابية) 71.67.7 ابن القيم = محمد بن قيم الجوزية 090 كأس (جارية) ابن كثير الدمشقي (مفسر) = ا ابن عمر كراع النمل = على بن الحسن الهنائي الكرماني = محمد بن يوسف الكسائي = علي بن حمزة

- V • N -

كعب بن زهير كعب بن سعد الغنوي الكفوي = أيوب بن موسى ابن الكلبي = العباس بن هشام بن محمد الكلحبة بن هبيرة بن عبد مناف كليب بن ربيعة الكميت بن زيد

ابن كيسان = محمد بن أحمد -ل-

لبيد بن ربيعة لقمان الحكيم لقيط (؟) لقيط بن يعمر اللحياني = علي بن المبارك الليث بن المظفر

> أبو لهب = عبد العُزّى أبو ليلى ليلى (في شعر)

090,071,000

090

779

2.0,012,414

P7, 777, P77

٤٨٣

771

ΛΥ, • 3 , ΛΓ, VΛ, ο P , Λ 2 I , 3 V I , 3 I 7 , ο I 7 , Γ I 7 , ΡΥ 7 , Υο 3 , 3 ο 3 , Λ ο 3 , • Γ 3 , Υ V ο , Υ P ο , Γ Υ Γ .

۳۹۱،۱۹۰

ابن ماجة = محمد بن يزيد

المازني النحوي = بكر بن محمد أبو مالك الأعرابي = عمر بن كركرة مالك بن عويمر (المتنخل الهذلي)

ابن مالك النحوي = محمد بن عبدالله ابن مالك المبارك بن محمد (ابن الأثير)

> المبرد = محمد بن يزيد الثمالي المتلمس = جرير بن عبد العُزّى متمّم بن نويرة المتنبى = أحمد بن الحسين

المتنخل الهذلي = مالك بن عويمر المثقب العبدي = عائذ بن محصن مجاهد بن جبر المكي المحجل بن حزن الحارثي

محفوظ بن أحمد الكلواذاني (أبو الخطاب)

محمد (صلّى الله عليه وسلم)

(0, 70, 37, 07, 07, AV, 0P, 0A/, 0P, 0A/, VTY, 0Y, 0Y, 033, 303, 703, 700, 770, ..., AY,

٣٨٦

PYY, FA3 YY, (0, Y0, 30, WY, 0P, FP, FP, VY(, 30(, (V), (A(, WA(, Y,Y, P(Y, YYY, F3Y,

أبو محمد (ابن قتيبة) محمد بن أحمد بن كيسان محمد بن أحمد القرطبي

محمد بن أحمد بن جزيء الكلبي محمد بن أحمد الهروي (الأزهري)

محمد بن اسماعيل البخاري محمد أمين بن عمر الدمشقي (ابن عابدين) محمد الأنطاكي

72. (189

79

۲۱۱، ۳۲۱، ۲۱۲، ۷۱۲، ۸۱۲،

110

27, 33, 70, 77, 77, 77, 07, 07, 77, 37, 07, 07, 07, 07, 07, 07, 07, 07, 077,

(710,011,017,017,017)

777, 377, 777

۱۸۱، ۱۸۹، ۷۰

797 . 17 . 11

111 (2 . (79 . 77 . 71 .) 7

٥٧٦، ٢٧٦، ٩٧٦، ٩٢٣، ٨٣٣١

737, 707, 777, 777,

777, 770, 200

محمد بن أبي بكر (ض) محمد بن جعفر القزّاز القيرواني محمد بن حبيب محمد حسين (الدكتور) محمد بن أبي الحديد المدائني محمد بن الحسن الاستراباذي (رضي الدين)

محمد بن الحسن بن دريد

محمد بن الحنفية محمد بن زياد (ابن الأعرابي)

محمد بن سلام الجمحي محمد بن عبدالله بن مالك النحوي

محمد بن عبدالملك بن هشام (ص السيرة)

> محمد بن عزيز السجستاني محمد بن عمران التيمي محمد بن عمران المرزباني محمد بن القاسم بن الأنباري

محمد بن القاسم الثقفي محمد بن القاسم بن علي الحريري محمد بن قيم الجوزية محمد بن محمد الأمير محمد محمد حسين (دكتور) محمد بن محمد العمادي (أبو السّعود المفسر) محمد مرتضى الحسيني الزبيدي (ص . التاج)

محمد بن المستنير (قطرب)

00) \$00) 000) FOO) . FOO) . FOO)

٤٠١، ٩٢، ٢٩٢ ، ٢٥

4.4

710

71, 97, 17, 33, . ٧, ٢٧, ٨٧,

11, 31, 7.1, 11, 171,

171, 377, 777, . 77, 817,

777, 777, 717

٤٣٨

0.9

074

77

117

711,011,017

(1) YY, XY, 3, 13, YY, XY,
 (A) 13, (Y) YY, YYY, 3YY,
 (3) (X) (Y) YY, YY, 3YY,
 (4) (X) (Y) (Y) (Y)
 (4) (Y) (Y)
 (6) (Y)
 (7) (Y)

£ 10

محمد بن مكرم بن منظور:

· 1 , 77 , 07 , 77 , 37 , 77 , 33 , · V · · 19 · 17 · 12 · 0 / · 0 / · 5 / (1.7,90,9,6)7,77,77 (127 (12 , 177 (117 (1.7 (177,171,171,171,171) PV() (A() VA() W.Y) 0.Y) ٨٠٢، ٢٢١، ٢٢١، ٥٢٢، 177, 177, 737, 337, F37, V37, X37, 107, 177, 777, PAT, W. W. P. W. . 1 W. Y 1 W. 717, 777, .77, 777, 777, 377, 577, 777, 037, 737, 10T, 75T, 57T, 78T, 78T, 197, 997, 7.3, 9.3, 013, V13,173,.73,.73,573, (£ V . (£ 7 9 , £ 7) , (£ 0 9 , £ 0 7 £47, £49, £47, £45, £V£ (0, 1, 0, 7, 0, 0, 0, 2, 0, 7 110,310,010,710,110, 170, 770, 270, 730, 730, 130, 300, 570, 000, 640, (710 (7 · £ (7 · ٣ (09 A (09 V 751, 777, 777, 777, 137

محمد المكي بن الحسِين محمد بن يزيد الثمالي (المبرد)

محمد بن يزيد (ابن ماجة) محمد بن يعقوب (المجد الفيروز أبادي)

محمد بن يوسف الكرماني (ش البخاري) | ١٨٠ محمد يوسف نجم محمود شكري الألوسي (المفسر)

محمود بن عمر الزمخشري

مدرك بن حصين الأسدى المرّار بن سعيد المرتضى الزبيدي

٠٨، ٤، ١١١، ٢٥١، ٢٧١، ٣٧١، 757 (578 (555 (517

415

۲۷٥

· V > 731 , 077 , 077 , P77 ,

(0.1(27(210(21), 72)

721 6011

محمد بن يوسف الغرناطي (أبو حيان) | ۲۲، ۳۳۰، ۳۵، ٤٤١، ٣٢٥،

757 (070 (05)

0 19 (Y 1 V

22. (477 ,419

(1.0 (1), (10) (12) (12.

717, A17, P17, OF7, PF7,

777, 777, 197, 1777, 1373

013, 973, 073, 133, 773,

(077,007,027,297,272

770, 180, 780, 775, 775

104

24

۲۷، ۸۷، ۱٤۱، ۲۷۱، ۷۷۱،

٧٨١، ٥٢٢، ٢٢٢، ٢٣٢، ٨٤٢،

(£ Y \ (£ £ . (£ Y . (\mathfrak{T} . \mathfrak{V} . \mathfrak{Y} . \mathfrak{Y} . \mathfrak{Y} . 713, 783, 710, 270, 770, ٥١٢، ٢٢٢، ٢٢٢، ٣٣٢ 747 00.6894 747 0 2 2 (2 7 7 , 1) . ٤٩. 7.7 ١ . . 027 17, 773, 773 115 199 2.1 **Y1** \ ٠٣٠ ، ٢٢١ ، ٢٦٣ ، ٢٦٠ ، ٢٩٠ **٤**٨٣ ، ٤٨٢ ٣٢.

مرّة بن همّام المزرباني = محمد بن عمران المرزوقي = أحمد بن محمد بن الحسن مروان بن محمد (الخليفة) مزاحم العقيلي مزرّد بن ضرار (أخو الشماخ) مسافر بن أبي عمر (في شعر) مصطفى الغلاييني مطرف (صحابي) مطرود بن كعب الخزاعي معاوية بن زياد (النابغة الذبياني) معاوية بن أبي سفيان المعطّل الهذلي معقّر بن حمار البارقي معقل بن خويلد الهذلي معمر بن المثنى (أبو عبيدة)

> مغيث بن سميّ المغيرة بن عبدالله المفضل بن سلمة الضبّي مقّاس العائذي (شاعر)

137, 173, 780

ابن مكوزة الأعرابي (قارئ) مكي بن أبي طالب القيسي المنخّل بن مسعود بن عامر اليشكري المنذري الحافظ = عبد العظيم بن عبدالقوي ابن منظور = محمد بن مكرم منقذ بن الطمّاح الأسدي (الجميح) أبو مهدية الأعرابي

الموفق البغدادي = عبد اللطيف بن يوسف موهوب بن أحمد الجواليقي

الميداني = أحمد بن محمد النيسابوري ميمون بن قيس (الأعشى الكبير)

> ابن ميّادة = الرمّاح بن أبرد - ف-

النابغة الجعدي (قيس بن عبدالله)
النابغة الذبياني = معاوية بن زياد
ناشرة (غلام همّام بن مرة)
نافع بن عبدالرحمن المدني (قارئ)
ابن نباته = عبدالعزيز بن عمر السعدي
أبو النجم العجلي = المفضل بن قدامة
النجيرمي

النحاس = أحمد بن محمد بن اسماعيل النسفي المفسر

777° 011, 717, 873, 873, 100 77°

> 771 779

٤٨

P71, ·31, · VY, PAY, 173,

111

17) F7) A7) Y3) PYY) • AY)3AY) • AY) PYT) P00) TF0)T*** OTF

٧٣٢، ٢٥٣، ٥٥٣، ٢٧٤

703 100, vo

405

۲۲، ۱۹۲، ۳۳٤

202 نصر بن سيار نصر بن غالب 781 (8474 847) نصیب بن رباح النَّضْر بن شُمَيْل 977, 1.3, P73, A10, 1P0 النعمان بن المنذر **77, P7** النقّاش 479 النمر بن تولب 717 أبو نُواس = الحسن بن هانئ النووي = يحيى بن شرف 7 8 هابیل بن آدم 014 هاجر 277, 4779 هارون بن زكريا (أبو علي الهَجَري) 755 (754 (147 ابن هانئ (لغوي) 113, 1.3, .73 هبيرة بن سعد بن زيد الهَجَري = هارون بن زكريا ٤٩. الهذلي (شاعر؟) 7.4 هريرة (في شعر الأعشى) أبو هريرة = عبدالرحمن بن صخر الدوسي ٥٧. هشام ابن هشام الأنصاري = عبدالله بن يوسف ابن هشام (ص. السيرة) = محمد بن عبدالملك أبو هلال العسكري = الحسن بن عبدالله

همّام بن غالب (الفرزدق) همّام بن مرّة الشيباني هود (عليه السلام) أبو الهيثم (العباس بن محمد)

الهيثم بن الأسود النخعي

-6-

الواحدي = علي بن أحمد النيسابوري ورش (القارئ) = عثمان بن سعيد ورقة بن نوفل وعلة بن الحارث الجرمي (شاعر جاهلي) الوليد بن عبيد (البحتري)

> - **ي** -يحيى بن زياد الفرّاء

يحيى بن شرف النووي يحيى بن على التبريزي

يزيد بن معاوية

701, 751, 577, 787, 780, 780 TT3, 703 A7, 107 P.1, 3A1, .57, 157, 7A7, 013, TT3, P50 PT1

> 7.00 7.00

۲۸٤

يعقوب بن إِسحاق بن السكِّيت

ابن يعيش: يعيش بن علي بن يعيش

اليماني (قارئ)
اليماني (لغوي)
يونس بن حبيب
يوسف (عليه السلام)
أبو يوسف
يوسف بن سليمان الشنتمري (الأعلم)
يوسف بن طاهر الخُويّي

771, VA1, PV7, YY7, ·· 3, Y · 3, Y · 5, Y · 7, Y ·

٦- فهرس الأم والجماعات

أسد (قبيلة): ٥٨٩

الإسلاميون: ۲۱، ۲۰، ۳۰، ۸۳، 311, 971, 777, 407, 377, PYY, V. T. 3 TT, A3T, 10T, 307, 727, 827, 313, 833, (002,022,292,200,277

الأعراب: ٣٣٥.

۱۲۲، ۵۳۲، ۸۳۲.

الأنصار: ٩٦.

أهل البيت: ٤٦٩.

أهل الشام: ٦٢٨.

أهل اليمامة: ٦٤٣.

أهل اليمن: ٨١، ٥٣٦.

البصريون (علماء البصرة): ٥٩، ٢٠٨، الشُّراة ٣٩٨

273, YOO, AOO, 750, AFO.

الجاهليون: ۲۱، ۲۰، ۳۰، ۳۰، ۸۳،

٧٨، ١٤١، ١٢٤، ٧٢١، ١٢٩،

7.7, .77, 737, 707, 377,

PV7, V·7, T·7, 3TT, A3T,

P37, 307, FAT, AAT, PPT,

330,040,707,707

٠ ٢٢، ٥٣٢، ٨٣٢.

جذام (قبيلة) ٢٩

الحجازيون ٨١، ١٥٠، ١٥١، ١٥١٥)

VOC, POO, 750, 350

حنيفة (بنو) ٤٩٠

خلفاء العرب ١١٤

الخلفاء ٢٧٢

الخوارج ٣٩٤

سفلی قیس (قبیلة) ۵۰۷

سُلَيْم (بنو) ٦٤٢

الشعراء الجاهليون ١١٤

شعراء العرب ٣٣، ٢١١

شيبان (بنو) ٤٣٢

صبيان الأعراب ١٨٥

الصحابة ٣٢، ٤٥

الكوفيون (علماء الكوفة) ٥٩، ٦٠، 733, 400, 400, 450, 675, 755 (75. المحدّثون (علماء الحديث) ٣٤٧، 017 4727 المشركون ٢١٥ مضر ۳۸۷ المفسِّرون (علماء التفسير) ٥٥، ٦٠، 75,011, 111, 317, 517, 220 (222 (772 ملوك العرب ٣٠، ٣٣٦ مهرة بن حيدان (قبيلة) ١٤٨ النجديون ٥٥٩، ٢٢٥ النحويون ٦٠، ٦٢، ٩٧، ١١٨، 141, 771, . 17, . 177, . 37 الهجيم (بنو) ٣٦٨ هوازن (قبيلة) ١٥٤، ٤٣٨

عبد مناف (آل) ٥٤٠ العرب: ... (١) العقيليون ٢٢١. علماء اللغة: (٢) علىّ (قبيلة) ١٩٩ غسّان (قبيلة) ٢٩ غطفان (قبيلة) ۲۹، ۳۶۳. فزارة (قبيلة) ٤٤٦،٤٤١ فصحاء العرب ٣٣، ٦٨، ٢١١ قبائل العرب ٧٩، ٤٩ القُرَّاء (علماء القراءات) ٥٥، ٨١ القُرَّاء العشرة ٥٨، ٧٠٥، ٥٧٠ قریش ۳۳۹، ٤٤٩ قیس (قبیلة) ۷۹، ۸۱، ۱۲ه الكفّار ٢١٦ كلاب (بنو) ٤٤٢، ٤٤٥، ٤٤٨ كنانة ١٩٩ كندة (قبيلة) ٢٩

⁽١) تكرر ذكر العرب كثيراً في كتابنا فهم مذكورون في كل مادة تقريباً.

⁽٢) تكرر ذكرهم كثيراً في كتابنا فهم مذكورون في كل مادة تقريباً.

٧- فهرس المواضع والبلدان

البصرة: ٥٠٠ مخاليف اليمن: ٢٥٨

بلاد تميم: ١٠٧ المدينة المنورة: ٥٠٠

بلاد السند: ٤٣٤ مصر: ٧٨

بلاد الهند: ٤٣٤ مني: ٥١

الجزيرة العربية: ٣١١ الهند: ٤٣٨

الحجاز: ۷۹، ۵۱۲، ۵۱۲، ۲۹۲ اليمن: ۷۹، ۲۲۲، ۳۹۰

الحسن (جبل): ۲۰۷، ۲۰۷

حمص: ١٥

منین: ۲۰۶

الحيرة: ٢٩

دول الخليج: ٣١١

السند: ۲۳۸

سوق عكاظ: ٤١١، ٤١٢

الشام: ٥٤٥، ٢٢٨

الشحر: ١٤٨

صفین: ۱۱۳

العراق: ٤٩٥

عُمان ۱٤۸

الكعبة المشرفة: ٢٧٠، ٦٣٨

٨- فهرس الموضوعات (الأساليب)

المنحة	عنوان الأسلوب	رتم الأسلوب
ī	مقدمة الدكتور الخويطر	
٧	بين يدي الكتاب	
١٧	باب صا أوله همزة:	
۱۹	أباد الله خضراءهم (غضراءهم)	١ ،
۲.	أبدى الله شواره	۲
۲١	أَبْرَحْتَ ربًّا وأَبْرَحْتَ فارساً	٣
77	أَبْعَدَ اللَّه الآخِرَ والأخِيرَ	٤
7 &	أبعد الله دار فلان وأوقد ناراً إِثْرَهُ	٥
40	آبَكَ اللَّهُ	٦
44	أَبْلِ وِيُخْلِفُ اللَّهُ	٧
7.7	أُبَيْتَ اللَّعْنَ	٨
٣٢	أبي لَكَ	٩
٣٣	آثِرَ ذي أثيرٍ	١.
٣٦	أَجَدُّكَ لا تَفْعَلْ كذا	11
٤٤	أُجَنَّ اللَّهُ جِبالَهُ	17
٤٥	أُجَنَّكَ كذا	18
٤٧	احْلِقي وقُومي	١٤
٤٨	أُخُّ!!	10
٤٩	أَذْكَرَتْ وأَيْسَرَتْ	١٦
٥,	اذهبي فلا أُنْدَهُ سَرْبَكِ	۱۷
٥١	أرِبَ ما لَهُ؟	١٨

المنحة	عنوان الأسلوب	رتم الأسلوب
00	أَرَأَيْتُكَ؟	١٩
78	أَرَى اللَّهُ بفلان ٍ	۲.
٦٤	أَرِبْتَ عنْ ذي يَدَيْكَ	71
٦٦	اسْتَأْصَلَ اللَّهُ شَأْفَتَهُمْ	77
٦٨	اسْتَأْصَلَ اللَّهُ عِرْقاتِهِمْ	۲۳
٦٩	اسْتَفْلِحِي بأَمْرِكَ	7 £
٧٠	أَسْكَتَ اللَّهُ نأْمَتَهُ	۲٥
٧١	أَصَمَّ اللَّهُ صَدَى فلان	77
٧٢	اً أَقَلَّ اللَّهُ خِيسَهُ	77
٧٣	أَعْلَى اللَّهُ كَعْبَهُ	۲۸
٧٤	أَعْمَدُ منْ كَيْلٍ مُحِقٍّ	49
٧٦	أَفْعَلُ ذلكَ نُعْمَ عَيْنٍ	٣,
٧٧	أُفِّ لكم وتُفِّ	71
٧٧	أُفّاً له وتُفّاً	77
٨٣	أَقَرَّ اللَّهُ عَيْنَكَ	٣٣
۲۸	أَلَتُّكَ بِاللَّهِ لِمَا فَعَلْتَ كذا	٣٤
۸۷	إِلاَّ دَه فَلاَ دَه	40
٩٠	اللَّهُمَّ ثَأْ يَدَهُ	77
91	اللَّهُمَّ غَبْطاً لا هَبْطاً	٣٧
97	اللَّهُمَّ قِرْ أُذُنَهُ	٣٨
98	اللَّهُمَّ هَوْراً لا أيّاً	49
9 8	أَلَمْ تَرَ إِلَى فلان ٍ	٤٠

الصفحة	عنوان الأسلوب	رتم الأسلوب
90	إِمَّا لَا فَافْعَلُ	٤١
90	أَمْتٌ في الحَجَرِ لا فيكَ	٤٢
٩٨	أُمُّكَ حالِقٌ	٤٣
99	أَنْتَ الجعرِّى	٤٤
1	أَنْعَمَ اللَّهُ بِكَ عَيْناً	٤٥
1.7	إِنْ كنتَ كاذباً فشربتَ غبوقاً بارداً	٤٦
1.4	إِنَّ اللَّيْلَ طويلٌ ولا أُسْبَ له	٤٧
١٠٤	إِنَّ اللَّيْلَ طويلٌ ولا أَسِقُ بالَهُ	٤٨
1.0	إِنَّ اللَّيْلَ طويل ولا يطول إِلاَّ بخَيْرٍ	٤٩
١٠٦	إِنَّكَ لَجْمِيلٌ وَلَا أَعِنْكَ	0 .
1.7	آهةً لك	٥١
1.4	أوَّةً لك	٥٢
۱۰۸	اهْتَبِلْ هَبَكَكَ	٥٣
11.	أَهْلاً وسَهْلاً ومَرْحباً	٥٤
117	أَهَّأُ لك!!	00
۱۱٤	أوْلَى لَكَ	٥٦
177	أوَّلَ اللَّهُ عليكَ أَمْرَكَ	٥٧
177	لا أوَّل اللهُ عليك شَمْلَكَ	٥٨
177	أوِّ لَهُ	٥٩
1.78	أَيْحيَ له	٦.
178	بُرْحَى له	٦١
١٢٤	مَرْحَى له	٦٢

الصفحة	عنوان الأسلوب	رقم الأسلوب
١٢٧	أَيَّدَكَ اللَّهُ	٦٣
١٢٩	أَيْمَ؟	٦٤
١٢٩	أَيْمَ هُوَ؟	১ ০
١٢٩	أَيْمَ تقولُ؟	٦٦
١٣١	باب ما أوله باء	
188	باركَ اللَّهُ لك وبارَكَ عَلَيْكَ	٦٧
188	بِاسْتِ بني فلان	٦٨
170	بالرَّباح والسَّماح	٦٩
١٣٦	بالرَّفاء والبنين	٧٠
١٣٨	بَدَادِ بَدَادِ	٧١
189	بَرَحَ الْحَفَاءُ	٧٢
127	َ بَرْحٌ بارِحٌ	٧٣
188	بَسْلاً له	٧٤′
188	أسلاً له	٧٥٠
188	عَسْلاً له	٧٦
157	بُعْداً له	YY .
157	سُحْقاً له	٧٨
١٤٨	بِعِزِّي لقد كان كذا وكذا	٧٩
10.	بِفَيهِ الإِثْلَبَ	٨٠
10.	الْإِثْلَبَ لَه	۸۱
10.	التراب له	٨٢
107	بفيه التراب وبفيه الترب وبفيه الدقعاء والأدقع والدقعم	۸۳

الصنعة	عنوان الأسلوب	رقم الأطوب
104	بِفِيكَ البَرَى	٨٤
108	بِفيهِ الكَثْكَثُ	۸٥
107	بِفِيهِ الكِلْحِمُ	۸٦
107	البَقِيَّة	۸٧
101	بِناءً على	۸۸
109	بَهْراً لَهُ	۸۹
١٦٢	بِهِ لا بِظَبْي	۹.
178	بُهْلَةُ اللَّهِ على الظالم	91
١٦٤	بُؤساً لكَ	9.7
١٦٧	بُوهةً لَهُ وشُوهةً	98
179	باب ما أوله تاء	
١٧.	تَبّاً له وتَلْباً	9 2
140	ترباً لك	90
140	جنْدَلاً لك	97
179	تَرِبَتْ يَداكَ	97
١٨٣	تَعِسَ فلانٌ وانتكسَ	٩٨
١٨٤	تَعْساً لهم	99
١٨٤	تَعْساً لليدين وللفم	١
١٨٧	توساً له وجُوساً	1.1
١٨٩	تَیْدَكَ یا رَجُلُ	1.7
19.	تِيسي جَعَارِ	1.4

الصنعة	عنوان الأسلوب	رتم الأسلوب
191	باب ما أوله ثاء	ĺ
198	تُكَلَّتُهُ الرِّعْبِلُ	١٠٤
197	تُكِلَتْهُ الْجَثَلُ	1.0
190	باب صا أوكه جيم	
197	جاؤوا قَضَّهُمْ بقضيضِهِم	١٠٦
199	جُدُّ ثَدْيُ أُمِّهِ	1.7
۲	جَزَاكَ اللَّهُ خيراً والرَّحِمُ	١٠٨
7.1	جزاكَ اللَّهُ شرًّا والقطيعةَ	١٠٩
7.7	جَعَلَ اللَّهُ عليهِ الدَّبَرَةَ	11.
۲۰۳	جَمَادِ لهُ	111
۲.0	جَمَالَكَ !!	117
7.7	جُوعاً له ونُوعاً	114
711	باب صا أوله حاء	
717	حَجَازَيْكُ	۱۱٤
317	حِجْراً مَحْجُوراً	110
Y 1 A	حَدَادِ حَدَادِ	١١٦
717	حَدَاد حُدِّيه	117
719	حَدَداً أَنْ يكونَ كذا	114
77.	حَذَارَيْكَ!!	١١٩
771	حَرَامُ اللَّهِ لا أَفْعَلُهُ	17.

الصفحة	عنوان الأسلوب	رتم الأطوب
117	حُسٌ	171
777	حُسِّ بَسِّ	177
772	حَسيبُكَ اللَّهُ	١٢٣
770	حُسنَيْناؤُهُ أَنْ يفعلَ كذا	١٢٤
777	الحِصْحِصَ لفلان	170
777	بِفيهِ الحِصْحِصَ	١٢٦
777	حُكْمُكَ مُسَمَّطاً	١٢٧
777	حَلَبْتَ قاعِداً وشرِبْتَ قائماً	۱۲۸
779	حَمَادِ لَهُ	179
77.	حَنَانَيْك	14.
777	حَوْجاً لكَ	177
777	حيّاكَ الله وبَيَّاك	١٣٢
777	حِيدي حَيَادِ	188
777	حَيُّهُلاَ	١٣٤
7 5 1	باب ما أوله خاء	
. 757	خاءِ بكَ عَلَيْنا	170
720	خَبَالَيْكَ	١٣٦
727	خُدْ عَنْكَ خِطْبٌ؟ نِكْحٌ خَلاَكَ ذَمٌ خَمْشاً	١٣٧
7 5 7	خِطْبٌ؟ نِكْحٌ	۱۳۸
7 2 9	خَلاَكَ ذُمُّ	189
701	خَمْشاً	١٤٠

المنعة	عنوان الأسلوب	رقم الأطوب
707	خَيْبَةً لكَ	181
707	باب ما أوله دال	
Y0Y	دُعْ دُعْ – دُعْدُعَا	127
709	دَفْراً لَهُ	124
٠٣.٢	دمي دَمُكَ وهَدَمي هَدَمُكَ	١٤٤
777	دُهُ دُرَّيْنِ وسَعْدُ القَيْنِ	180
475	دَوَالَيْكَ	١٤٦
777	باب صا أوله راء	
419	رَغِمَ أَنْفُهُ	١٤٧
479	أرغمَ اللَّهُ أَنْفَهُ	١٤٨
777	رمى اللهُ لكَ!!	1 2 9
۲۷۳	رماه اللَّهُ بالدَّوْقَعَةِ	10.
377	رماه اللهُ بليلةَ لأخْتَ لها	101
770	رماه اللَّهُ بالنَّيْطِ	107
777	رماهُ اللَّهُ منْ كُلِّ أَمْتٍ بِحجرٍ	104
777	باب ما أوله زاب	
779	زال زوالُكَ	108
7.8.1	باب صا أوله سين	
777	سباه اللهُ	100
3 7,7	سبحانك	107
3 7 7	سبحانَ اللهِ وريحانَهُ	107

الصفعة	عنوان الأسلوب	رقم الأطوب
7.7.7	سخّم اللّه وَجْهَهُ	١٥٨
7.7.7	سِرْ عَنْكَ	109
9.77	سقاهُ اللّهُ دمَ الحيّات	17.
۲9٠	سُقِطَ في يَدهِ	١٦١
498	سَقْياً له ورَعْياً	177
797	سَمْعٌ لا بَلْغٌ	١٦٣
491	سَوْءَةً لفلان	١٦٤
799	سُوري سَوَارِ	١٦٥
4.1	باب صا أوله شين	
٣٠٣	شَعْبِي لكَ	١٦٦
٣٠٤	شِفٌ لكَ	١٦٧
٣٠٥	باب ما أوله صاد	
8.4	صابَتْ بِقُرِّ	١٦٨
7.9	صباحُ اللهِ لا صباحك	١٦٩
٣١.	صبَّ اللهُ عليه هَوْتَهُ ومَوْتَهُ	۱۷۰
711	صَبَّحَكَ اللَّهُ بخيرٍ	1 1 1
717	صَدَقْتُ اللَّه حديثاً إِنْ لم أفعلْ كذا وكذا	۱۷۲
777	صرَّ عليه رِجْلَ الغُرابِ	۱۷۳
710	صَمِّي صَمَامِ	۱۷٤
717	صَهْ صاقِعُ	170
		<u> </u>

الصفحة	عنوان الأسلوب	رقم الأطوب
۳۱۷	ياب ما أوله طاء	
719	طائرُ الله لا طائرُك	177
٣٢.	طُّوبَى لكَ (لهم)	۱۷۷
770	باب صا أوله عين	
٣٢٧	عائذاً بك (عائذاً بالله)	۱۷۸
444	عاً لكَ	179
444	لَعاً لك عالياً	۱۸۰
444	لا لَعاً لكَ	١٨١
٣٣٢	عُدْراكَ لا نُدْراكَ	١٨٢
۳۳٤	عَذيرَكَ من فلان إ	١٨٣
441	عَزَمْتُ عَلَيْكَ	١٨٤
٣٣٧	عفا اللَّهُ عنكَ	140
۳۳۸	عَقْرَى حَلْقَى	١٨٦
757	عَكْدُكَ هذا الأمر ومعكودُكَ	١٨٧
757	على بَدْءِ الخيرِ واليُمْنِ	۱۸۸
78.8	على الشَّرَفِ الأَقْصَى فابْعَدِ	١٨٩
720	عَلَيْهِ الدَّبارُ	19.
727	عَلَيْهِ العَفَاءُ	191
۳٤٧	عُمْراً وشباباً	197
٣٤٨	عَمْرَك اللَّهَ	198
۳٤٨	لَعَمْرُ اللهِ	198
401	عمُوا صباحاً	190

الصفعة	عنوان الأسلوب	رتم الأطوب
701	عِمُوا مساءً	197
801	عِمُوا ظلاما	197
405	عُنا ماكَ (غُنا ماك) أن تفعل كذا	۱۹۸
700	عَيْثَى	199
401	عِيثِي جَعَارِ	7
T0Y	عِيلَ ما هو عائلُهُ	7.1
40 V	عَيٌّ لَهُ وشَيٌّ	7.7
411	باب ما أوله غَيْنُ	
777	غَرْمَی (عَرْمی، حَرْمی) وجَدِّك	7.7
770	غُفْرانَكَ	7.8
777	غيبه غيابه	7.0
779	باب ما أولُه فاء	
771	فاقد الله بينهم	7.7
TV7	فاهَا لِفِيكَ	7.4
۳۷٤	فَعَلَ وأبيهِ	۲٠۸
۲۷٦	فِيحي فَيَاحِ	7.9
۳۷۷	باب ما أوله قاف	
479	قَاتَلَهُ اللَّهُ	71.
۳۸۰	قَبُّحَهُ اللَّهُ	711
77.1	قَبَّحَهُ اللَّهُ وأُمَّا زَمَعَتْ به	717
777	قَحْطاً لهُ	717

الصغمة	عنوان الأسلوب	رقم الأطوب
۳۸۳	قُدْماً ها	715
۳۸٤	قَصْرُك أن تفعلَ كذا	710
٣٨٥	قطع اللُّهُ دابِرَهُمْ وغابِرَهُمْ	717
ፖ ለ٦	قَعِيدَكَ اللَّه	717
٣٩٠	قَمْقَمَ اللَّهُ عَصَبَهُ	717
891	قُومي جَعَارِ	419
۳۹۳	باب ما أوله كافِ	
890	كائناً من (ما) كانَ	77.
۳۹۸	كانتْ بهِ اليدانِ	771
899	كَذبَ عليكَ الأمرُ	777
٤٠٤	كَرَماً وصَلَفاً	774
٤٠٥	كَلاَ: أَيْ: مثل(لا)	775
٤٠٧	باب صا أوله لام	
٤٠٩	الله ولا عَنَّهُ ما أكلَ!!	770
٤١٠	لا آتيكَ ما بَلَّ بَحْرٌ صوفةً	777
٤١١	لا آتيكَ هُبَيْرَةً بنَ سَعْد إ	777
٤١٤	لا أبا لكَ	777
٤٢٠	لا أَرْضَ لكَ	779
173	لا أَرْقَأَ اللهُ دمعةَ فلان	74.
277	لا أَضْحَى اللَّهُ ظِلَّكَ	777
٤٢٣	لا أفعله أبداً (أبد الأبيد)	777

الصفحة	عنوان الأسلوب	رقم الأسلوب
٤٢٦	لا أَفْعَلُهُ ٱلْبَتَّةَ	777
٤٢٨	لا أَفْعَلهُ حَيْرِيَّ الدَّهْرِ	772
٤٣١	لاَّ مُدَّنَّ غَضَنَكَ	740
٤٣٢	لا أراني اللَّهُ بك غِيراً	777
٤٣٣	لا أُمَّ لكَ	777
240	لا تُبَاغَ !!	777
٤٣٨	لا تَثريبَ عليكم!!	749
227	لا جَرْمُ	7 2 .
2 2 9	لا حُلِّي ولا سِيري	7 2 1
٤٥٠	لا دَرَيْتَ ولا تَلَيْتَ	727
207	لا زالَتْ يمينُكَ آشِرَةً	754
204	لا شَلَلاً	7 2 2
204	لا شكال	720
200	لا شَلَلاً ولا عَميّ	727
200	لا شَلَلِ	7 2 7
200	لا قَطْعاً ولا شَلَلاً	7 & A
200	شُلُّ يَدُ فلان ٍ	729
200	شَلَّتْ يَدُهُ	70.
१०५	لا شَلَّ عَشْرُكَ	701
٤٥٧	لا صَدُّ عن ذلك	707
٤٥٨	لا صَمْتَ يَوماً إِلَى الليل	707
209	لا كانَ ولا تكوَّنَ	405

الصفحة	عنوان الأسلوب	رتم الأطوب
٤٦٠	لا كَوْداً ولا هَمّاً	700
٤٦٢	لا مَرْحَباً بكم	707
१२०	لا نَيَّحَ اللَّهُ عَظْمَكَ	707
٤٦٦	لا ها اللَّهِ ما فَعَلْتُ	701
٤٦٨	لاهِ أبوكَ	709
१२९	لا هَمَامِ لِي	۲٦٠
٤٧٠	لا وَدَعَ اللهُ	771
٤٧٢	لا يَفْضُضِ اللَّهُ فاك	777
٤٧٤	لَبَابِ لِبَابِ	778
٤٧٥	لَبَّيْكَ ! !	772
٤٧٨	لحا اللَّهُ فلاناً	770
٤٨٠	لَحَقُّ لاَ فَعَلَنَّ	777
٤٨٣	لحْيا لفلان ٍ	777
٤٨٥	ؙڶۣڵڡڹ۠ڂؘۯؽڹ	۸۶۲
٤٨٦	لِلَّهِ دَرُّكَ	779
٤٨٦	ُ لا دُرُّ دُرُّك	۲٧٠
٤٨٩	لِلَّهِ ما فَعَلْتُ ذاك	771
٤٩٠	لَّلْيَدَيْنِ وَلِلْفَمِ	777
٤٩٢	لَهَدَّ الرجلُ هو!!	777
१९१	لَيْتَ شِعْرِي	377
_		·

الصفعة	عنوان الأسلوب	رقم الأسلوب
٤٩٧	باب صا أوله صيح	
१११	ماتَ فلانٌ وأنتَ بوفاءٍ	770
0	ما عَدَا مِمَّا بَدَا	777
٥٠٢	مالَهُ أخزاهُ اللَّهُ	777
0, 5	ماله؟ حَلَبَ ولا جَلَبَ	777
0.0	مالَهُ؟ رَجِلَ	779
٦٠٥	مالَهُ؟ سُقِيَ في لَزَن ٍضاحٍ	۲۸.
٥٠٧	ماله؟ صَفِرَ فِناؤُهُ وقَرِعَ مُرَاحُهُ	7.1.1
٥٠٨	مالَهُ؟ غَضَبَهُ اللهُ	7.7
0.9	ما لَهُ: لاعُدَّ منْ نَفَرِهِ	7.7
٥١٠	مالَهُ؟ وَرَاهُ اللَّهُ	47.5
011	مالَهُ؟ يَدِيَ منْ يَدِهِ	710
017	مالي هَدْيٌ إِنْ كان كذا	7.7.7
٥١٣	مبرور" مأجور"	7.4.7
017	بَرُّ اللَّهُ حَجَّكَ	7.4.7
٥١٤	متّع اللَّهُ بِكَ وأَمْتَعَ	719
010	محلوفةً باللَّهِ	79.
017	مَوْ حَيًّا	791
٥١٧	مَضَّرَ اللَّهُ لِكَ الثناءَ	797
٥١٨	مُطَّيْرَى	798
019	مَعْكُودُك أَنْ تفعلَ كذا	798
٥٢.	مكفورٌ بكَ يا فلانُ، عَنَّيْتَ آذيْتَ	790

الصفحة	عنوان الأسلوب	رقم الأسلوب
071	مَهْلاً هدَادَيْكَ!!	797
٥٢٢	مُهْيَم؟	797
070	باب صا أوله نون	
٥٢٧	ناهِيكَ بفلان ٍ	797
٥٣.	نَتْناً له	799
071	النَّجاءَ النَّجاءَ	٣٠٠
٥٣٣	نَعَاءِ فلاناً	٣٠١
070	نَعَشَ اللَّهُ فلاناً	7.7
٥٣٦	نَقْذاً لك من كلِّ سَدْعَةٍ	7.7
٥٣٧	نَوَاكَ اللَّهُ	4.8
٥٣٨	نَيَّحَ اللَّهُ عَظْمَكَ	٣.٥
०४१	باب صا أوله شاء	
0 { }	هاءَيا رَجُلُ	4.7
0 8 7	ھاہ	٣٠٧
0 8 7	ها هِيه	۳۰۸
0 { {	هَبِلَتْكَ أُمُّكَ	4.9
٥٤٧	هَتَكَ اللَّهُ سِتْرَ الفاجِرِ	41.
٥٤٨	هَجَاجَيْكَ	711
00.	هَدَّكَ رَجُلاً (من رَجُلٍ)	717
007	هَذَاذَيْكَ	717
००६	هذي يَدِي لكَ	۲۱٤
000	هل لك	710

المنعة	عنوان الأسلوب	رقم الأسلوب
700	هَلُمَّ	717
٥٢٥	هَلُمَّ جَرًا	817
०२१	هُنَّتُتَ وَلَا تَنْكَهُ	711
٥٧٠	هنيئاً مريئاً	719
٥٧٢	هنيئاً لكَ النافجةُ	٣٢٠
٥٧٣	4.8	771
٥٧٤	هُوْت أُمَّهُ هُوْت أُمَّهُ	777
٥٧٥	، ° ، هيء	444
٥٧٦	هَيْتَ لكَ	475
٥٧٧	هَيْدَ مالك؟	770
٥٨٠	هَيْسِ هَيْسِ	777
٥٨١	هي مِنِّي صِرَِّى	777
٥٨٣	باب ما أوله واو	
0 \ 0	واهأ واهأ	777
٥٨٧	واليوم ظلكم	779
०८९	وَرْياً وقُحاباً	۳۳۰
091	وَرْياً يقطعُ العظامَ بَرْياً	441
०९४	وَرَيتُ بِكَ زِنادي	444
०९٣	وَقَدْتُ بِكَ زِنادِي	444
095	وَقَعَ في خُبلي منْ كذا	۲۳٤
०९०	وَيْبُكَ ١١	440

الصفعة	عنوان الأسلوب	رتم الأسلوب
097	وَيْحاً له!!	441
٦.,	وَيْساً له (وَيْسَهُ) (ويْسُ له)!!	444
٦٠٢	وَيْكَ!!	777
٦٠٣	ويلاً له (وَيْلَهُ) (وَيْلٌ له)!!	449
∿∙ ϒ	وَيْلُمُّهِ!!	78.
٦١٣	باب ما أوله ياء	
710	يا بُعْصُوصَةً كُفِّي!!	451
717	يا بنَ ذاتِ الرّاياتِ	787
٦١٧	يا بنَ شامَّةِ الوَذْرِ	757
۸۱۲	يا بنَ مُلْقَى أَرْحُلِ الرُّكبانِ	788
719	يا بني الميقابِ	720
٦٢٠	يا دفارِ	۳٤٦.
771	ياشيَّ مالي	727
٦٢٦	یا صَبَاحاهٔ	٨٤٣
٦٢٨	يا قَدِيدِي ۗ	789
779	يا لَكِ َ!!	40.
74.	يا لَلاَّفِيكَةِ!!	801
771	يا لَهْفَ نَفْسي	401
٦٣٣	يا نَغَفَةُ!!	404
7.77 2	يا وَجْهِ الكُتَعِ	408
٦٣٥	يعاط	700
٦٣٨	يمينُ اللَّه (أيمنُ اللَّه) لأفعلن كذا	707

٩- فهرس المصادر والمراجع

- ١- الإتباع لأبي الطيب اللغوي عبد الواحد بن علي ت٥١هـ. تح. عز الدين
 التنوخي- مجمع اللغة العربية بدمشق ١٣٨٠هـ/ ١٩٦١م.
- ٢- الإتباع والمزاوجة لأحمد بن فارس اللغوي ت٥٩٥هـ. تح. محمد أديب عبد الواحد جمران-وزارة الثقافة بدمشق ٥١٤١هـ/ ٩٩٥م.
- ٣- الإتقان في علوم القرآن لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ت ١ ٩ ٩ هـ. تح . محمد أبو الفضل ابراهيم مصر ١٩٦٧م .
- ٤ أدب الكاتب لابن قتيبة عبد الله بن مسلم ت٢٧٦ه. تح. محمد أحمد الدالي مؤسسة الرسالة بيروت. طبعة أولى ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.
- ٥- أساس البلاغة للزمخشري جارالله محمود بن عمر ت٥٣٨ه. مصر ١٩٥٣م.
- ٦- أسرار العربية للعلامة أحمد تيمور باشا مطابع دار الكتاب العربي بمصر ١٩٥٤ م.
- ٧- الأشباه والنظائر (في النحو) للسيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر ت ١ ٩ ٩ هـ.
 تح. عبدالإله بنهان وآخرين مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق.
- ٨- إصلاح المنطق لابن السكيت يعقوب بن اسحاق ت٤٤٦ هـ. تح. أحمد
 محمد شاكر وعبد السلام هارون دار المعارف بمصر ١٩٥٦م.
- 9 الأصمعيات للأصمعي عبد الملك بن قريب ت ٢١٦هـ. تح. أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون دار المعارف بمصر ٢٩٦٤م. طبعة ثانية.
- ١- الإعراب الكامل للأدوات النحوية عبد القادر أحمد عبد القادر. دار قتيبة
 بدمشق طبعة أولى ١٤٠٨ / ١٩٨٨.

- 1 ١ إعراب لامية الشنفرى لأبي البقاء العكبري عبدالله بن الحسين ت . ٦١٦ هـ. تح. محمد أديب عبد الواحد جمران طبعة أولى المكتب الإسلامي بيروت ٤٠٤ / ١٤٠٤م.
- ۱۲- الأفعال لابن القطّاع السعدي علي بن جعفر ت٥١٥هـ. حيدر أباد الهند ١٥- الأفعال ١٣٦١ / ١٣٦١ م.
- 17- الاقتضاب (شرح أدب الكاتب) لابن السيد البطليوسي عبد الله بن محمد ت ٢١ه- دار الجيل- بيروت ١٩٧٣م.
- 14- الألفاظ: يعقوب بن اسحاق بن السكيت ت ٢٤٤هـ. نشره لويس شيخو بيروت ١٩٨٧م.
 - ١٥ أمالي ابن الحاجب عثمان بن عمر ت ٦٤٦ . بيروت .
- ١٦ الأمالي لأبي علي القالي اسماعيل بن القاسم البغدادي ت ٣٥٦.
 منشورات دار الآفاق الجديدة بيروت ١٤٠٠هـ/ ١٩٨٠م.
- 1٧- أمالي المرتضى للشريف المرتضى علي بن الحسين ت. ٤٣٦هـ. تح. محمد أبوالفضل ابراهيم- دار الكتاب العربي- بيروت طبعة ثانية 1٣٨٧هـ/١٩٦٧م.
- 1 / الأمثال لأبي عكرمة الضبي عامر بن عمران ت ٢٥٠ه. تح. د. رمضان عبدالتواب مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق طبعة أولى ١٣٩٤ / ١٣٩٤
- 9 إملاء ما من به الرحمن لأبي البقاء العكبري عبدالله بن الحسين ت ٦١٦هـ. دار الكتب العلمية - طبع بيروت ١٣٩٩هـ/ ١٧٩م.

- ٢- الإنصاف في مسائل الخلاف لأبي البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري ت ٧٧٥ه. تح. محمد محيي الدين عبد الحميد. طبعة رابعة المكتبة التجارية بالقاهرة ١٣٨٠هـ/ ١٩٦١م.
 - ٢١ ــ الأوائل لأبي هلال العسكري الحسن بن عبد الله ت ٣٩٥ هـ.
- ٢٢ أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك لابن هشام الأنصاري عبد الله بن يوسف ت ٤٧٦١هـ. تح. محمد محيي الدين عبد الحميد طبعة سادسة دار الفكر بيروت ١٣٩٤هـ/ ١٩٧٤م.
- ٢٣ بدائع الفوائد لابن القيم محمد بن أبي بكر ت ١ ٥٧ه. ط. بيروت دار الفكر.
- ٢٤ البحر المحيط (تفسير) محمد بن يوسف الأندلسي (أبو حيان) ت ٧٤٥ هـ القاهرة ١٣٢٩ هـ/ ١٩٥٠ م.
- ٢٥ تاج العروس: محمد مرتضى الزبيدي ت١٢٠٥ ه. تح عدد من المحققين طبعة الكويت. بدأت من ١٣٨٥هـ/ ١٩٦٥م ولمْ تَنْتَه بَعْدُ.
- 77- تاج اللغة وصحاح العربية: اسماعيل بن حماد الجوهري ت٣٩٣ه. تح. أحمد عبد الغفور عطار طبعة ثانية دار العلم للملايين بيروت ١٣٩٩هـ ١٣٩٩.
- ٧٧- تاريخ دمشق لابن عساكر القاسم بن علي.ت. ٧١هـ. قسم السيرة النبوية. تح. نشاط غزاوي طبعة أولى مجمع اللغة العربية بدمشق ٤٠٤ هـ/ ١٩٨٤م.
- ٢٨ تثقيف اللسان وتلقي الجنان لابن مكي الصقلي عمر بن خلف ت ١٠٥هـ
 ٣٤ عبد العزيز مطر القاهرة ١٣٨٦هـ/ ٩٦٦٦ م. وطبعة بيروت تح.
 مصطفي عطا دار الكتب العلمية ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠م.

- ٢٩ تذكرة النحاة لأبي حيان الأندلسي محمد بن يوسف ت٥٤٥هـ. تح. د.
 عفيف عبد الرحمن ط. مؤسسة الرسالة ٢٠٤١هـ/ ١٩٨٦م.
- ٣٠ ـ تفسير البيضاوي: عبد الله بن عمر ت ٦٩١هـ طبع مكتبة الجمهورية بمصر ١٣٨٠هـ.
- ٣١ تفسير غريب الحديث لابن حجر العسقلاني أحمد بن علي ت ١٥٨ه. دار المعرفة - بيروت- دون تاريخ.
- ٣٢ التكملة والذيل والصلة للصغاني الحسن بن محمد بن الحسن ت ٢٥٠هـ. تح. عبدالعليم الطحاوي وزملائه. طبع دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٩٧٠م.
- ٣٣ تهذيب الأسماء واللغات محيي الدين يحيى بن شرف النووي ت ٣٣ هـ. طبعة مصورة بيروت.
- ٣٤ تهذيب اللغة للأزهري محمد بن أحمد الهروي ت ٣٧٠هـ. تح. مجموعة من المحققين. القاهرة ١٩٦٤ ١٩٦٧م.
- ٣٥- ثلاث رسائل في النحو لابن هشام الأنصاري عبدالله بن يوسف ت ٧٦١هـ.
- ٣٦ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي محمد بن أحمد ت. ٦٧١هـ . دار الكاتب العربي بيروت ١٣٨٧هـ/ ٩٦٧ م.
- ٣٧ الجمل للزجاجي عبدالرحمن بن اسحاق ت ٣٩٩هـ. تحقيق ابن أبي شنب طبع باريس ١٩٥٧م.
- ۳۸ جمهرة اللغة: محمد بن الحسن بن دريد ت. ۳۲۱هـ. طبع حيدر أباد طبعة كرنكوي ۱۳٤٤ ۱۳۵۱هـ.

- ٣٩ الجيم: اسحاق بن مرار الشيباني ت ٢٠٦ه. ه. تح الأبياري وآخَرَيْنِ الجمع اللغوي بمصر ١٣٩٥هـ/ ١٩٧٥م.
- ٤ حاشية محمد الأمير على مغني اللبيب لمحمد بن محمد الأزهري الأمير ت ٢٣٢ هـ. طبع مصر. دار إحياء الكتب.
 - 1.3- الحلل في شرح الجمل لابن السيد عبدالله بن محمد البطليوسي.
- 27 حيوية اللغة بين الحقيقة والمجاز. د. سمير أحمد معلوف. اتحاد الكتاب العرب دمشق. ١٩٩٦م.
- 27 خزانة الأدب للبغدادي عبد القادر بن عمر ت ٩٣٠هـ. تح. عبد السلام هارون دار الكتب بالقاهرة ١٣٨٧هـ/١٩٦٧م.
- 24 الخصائص لابن جني عثمان بن جني ت٢٩٦ه. تح. محمد علي النجار. ط. ثانية دار الكتب بمصر ١٣٧٢هـ/١٩٥٢م.
- ٥٤ درة الغوّاص في أوهام الخواص للحريري القاسم بن علي بن محمد ت ١٦٥هـ. مصورة عن طبعة توربيكه. لايبرج ١٨٧١م.
- ٤٦ ديوان أبي زبيد الطائي. تح. د. نوري حموري القيسي دار المعارف بغداد ١٩٦٧م.
- ٤٧ ديوان الأعشى الكبير ميمون بن قيس / شرح وتعليق د. محمد محمد حمد حسين مكتبة الآداب بالقاهرة. ١٩٥٠ م.
- ٤٨ ديوان أمية بن أبي الصلت تح. سيف الدين الكاتب وعصام الكاتب دار مكتبة الحياة / بيروت ١٩٨٠م.
- 94 ـ ديوان أوس بن حجر. تح. د. محمد يوسف نجم دار صادر دار بيروت. طبعة ثانية ٩٦٠ م.

- ٥- ديوان الحطيئة جرول بن أوس العبسي بشرح ابن السكيت والسكري والسحري والسجستاني تح. نعمان أمين طه- مكتبة البابي الحلبي طبعة أولى ١٣٧٨هـ/ ١٩٥٨م.
- ٥ ديوان ذي الرمة غيلان بن عقبة ت ١١٧ه بشرح أبي نصر أحمد بن حاتم الباهلي تح د. عبد القدوس أبو صالح طبعة ثانية مؤسسة الإيمان بيروت ١٤٠٢هـ / ٩٥٨ م.
- ٢٥ ديوان رؤبة بن العجاج التميمي ت ١٤٥هـ. تح. وليم بن الورد طبعة ثانية دار الافاق الجديدة بيروت ١٤٠٠هـ/ ١٩٨٠م.
- ٥٣ ديوان الشماخ بن ضرار ت ٢٢هـ. تح. صلاح الدين الهادي. دار المعارف عصر ٩٦٨ م.
- ٤٥- ديوان طرفة بن العبد بشرح الأعلم الشنتمري يوسف بن سليمان ت ٤٧٦هـ تح. درية الخطيب ولطفي الصقّال مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ٥٩٣٥هـ/ ١٩٧٥م.
- ٥٥ ديوان العّجاج عبد الله بن رؤبة ت ٩٦ . تح . د . عبد الحفيظ السطلي طبع مكتبة أطلس وطبعة د . عزة حسن ١٩٧١م دار الشروق بيروت .
- ٥٦ ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات. تح. د. محمد يوسف نجم طبع بيروت ١٩٥٨ .
- ٥٧ ديوان عنترة بن شدّاد العبسي. تح. محمد سعيد مولوي المكتب الإسلامي دمشق ١٩٦٤م.
- ۵۸ دیوان لقیط بن یعمر الإِیادي حققه د. عبد المعید خان طبع مؤسسة الرسالة ۱٤۰۸ هـ/۱۹۸۷م.

- 9 ٥- ديوان النابغة الذبياني تح. محمد أبو الفضل ابراهيم دار المعارف بمصر ١٩٧٧ م.
- ٦٠ ديوان الهذليين طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب الدار القومية للطباعة
 بالقاهرة ١٣٨٤هـ/ ٩٦٥م.
- 71 رسالة الملائكة لأبي العلاء المعري أحمد بن عبدالله بن سليمان ت 9 ٤ ٤ هـ. تح. محمد سليم الجندي. مطبعة الترقّي بدمشق ١٣٦٣هـ.
- 77 رصف المباني في شرح حروف المعاني / أحمد عبد النور المالقي ت7 رصف المباني في شرح حروف المعاني / أحمد عبد الخراط مجمع اللغة العربية بدمشق 1700 م.
- ٦٣ الزاهر في معاني كلام الناس لأبي بكر محمد بن القاسم الأنباري ت ٣٢٨هـ تح. د. هاشم صالح الضامن. بغداد ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.
- 37- سيرة ابن هشام عبدالملك بن هشام ت ٢١٣هـ تح. السقا والأبياري وشلبي القاهرة ١٩٣٦م.
- ٦٥ شرح أبيات سيبويه لابن السيرافي يوسف بن أبي سعيد ت ٣٨٥هـ تح . د . محمد على سلطاني مجمع اللغة العربية بدمشق ١٣٩٧هـ/١٩٧٧م.
- ٦٦ شرح أبيات سيبويه للنحّاس أحمد بن محمد ت ٣٣٨ه. تح. أحمد
 خطاب المكتبة العربية بحلب الطبعة الأولى ١٣٩٤هـ/ ١٩٧٤م.
- 7٧ شرح أدب الكاتب للجواليقي موهوب بن أحمد ت ٥٤هـ مكتبة القدسي القاهرة ١٣٥٠هـ.
- ٦٨ شرح الأشموني للألفية: علي بن محمد الأشموني ت نحو ٩٠٠ هـ دار
 إحياء الكتب العربية بمصر دون تاريخ.

- 79- شرح ألفية ابن مالك لابن الناظم محمد بن محمد بن مالك ت ٦٨٦هـ. تح. محمد سليم اللبابيدي- المكتبة العثمانية ١٣١٣هـ. بيروت. طبعة مصورة ايران.
- · ٧- شرح التصريح للشيخ خالد بن عبدالله الأزهري ت ٥ · ٥ هـ دار الفكر-بيروت- دون تاريخ.
- ٧١ شرح التنوير (شرح سقط الزند) للخُويِّي يوسف بن طاهر ت ه. طبع مصر.
- ٧٢ شرح ديوان امرئ القيس شرحه حسن السندوبي طبعة مصورة المكتبة الثقافية بيروت ١٤٠٢ هـ/ ١٩٨٢ م.
- ٧٣ شرح ديوان جرير بن عطية ت ١١٠هـ. محمد اسماعيل الصاوي -طبعة مصورة- مكتبة الحياة- بيروت- دون تاريخ.
- 4 ٧- شرح ديوان حسان بن ثابت الأنصاري ت ٤ ٥هـ. عبد الرحمن البرقوقي طبعة مصورة دار الكتاب العربي بيروت ١ ٠ ١ ١ هـ/ ١٩٨١م.
- ٥٧- شرح ديوان زهير بن أبي سلمى للإِمام ثعلب -تح. د. فخر الدين قباوة-دار الآفاق الجديدة بيروت ط. أولى ٢٠١هـ/١٩٨٢م.
- ٧٦ شرح ديوان كعب بن زهير للسكري الحسن بن الحسين ت ٢٧٥ هـ. الدار القومية بالقاهرة ١٣٨٥ هـ/ ١٩٦٥ م.
- ٧٧- شرح شافية ابن الحاجب لرضي الدين محمد بن الحسن الاستراباذي ت ٥٨٦ هـ. تح. محمد نور الحسن ومحمد الزفزاف ومحمد محيي الدين عبدالحميد. دار الكتب العلمية . بيروت ١٣٩٥هـ/١٩٧٥.

- ٧٨ شرح كافية ابن الحاجب لرضي الدين محمد بن الحسن الاستراباذي ت ٥٨٦هـ تح.
- ٧٩- شرح الكافية الشافية لابن مالك محمد بن عبد الله ت ٢٧٢هـ. حققه د. عبد المنعم أحمد هريدي- طبعة أولى دار المأمون للتراث دمشق ٢٠٤ هـ/ ١٩٨٢م.
- ٨- شرح لامية الأفعال لابن الناظم محمد بن محمد بن مالك ت ٣٨٦هـ تح.
 محمد أديب جمران طبعة أولى دار قتيبة دمشق وبيروت
 ١٤١١هـ/ ١٩٩١م.
- ٨١ شرح المفصل: يعيش بن علي بن يعيش الحلبي ت ٣٤٣هـ. طبعة محمد منير بمصر ١٩٢٨م.
- ۸۲ شرح المفضليات للتبريزي يحيى بن علي بن محمد الشيباني ت٠٠ ٥ه. تح. على محمد البجاوي دار نهضة مصر ١٣٩٧م / ١٩٧٧م.
- ۸۳- شرح المفضليات للأنباري القاسم بن محمد ت ٢٠٥هـ/بعناية ليال-بيروت ١٩٠٨م.
- ٨٤ شرح مقامات الحريري للشريشي أحمد بن عبد المؤمن القيسي ت ٢٠هـ تح . محمد عبد المنعم خفاجي طبعة ثانية . ١٣٩٩هـ / ١٣٩٩م . المكتبة الشعبية بمصر .
- ٥٥ شعر أبي النجم العجلي جمعه وحققه وشرحه محمد أديب عبد الواحد جمران . (مخطوط معد للطبع).
- ٨٦ شعر الأخطل بشرح السكري الحسن بن الحسن ت ٢٧٥ هـ. تح. د. فخر الدين قباوة - دار الآفاق- بيروت- طبعة ثانية ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.

- ۸۷ شعر الكميت بن زيد الأسدي ت١٢٦هـ. جمع وتحقيق د. داود سلوم مكتبة الأندلس بغداد ١٩٦٩م.
- ۸۸- شعر النابغة الجعدي جمعه عبد العزيز رباح طبعة أولى المكتب الإسلامي ٩٦٤م.
- ٨٩- الصاحبي في فقه اللغة أحمد بن فارس اللغوي ت ٣٩٥ه. تح. السيّد أحمد صقر- البابي الحلبي بالقاهرة ١٩٧٧م.
- ٩ صحيح البخاري محمد بن اسماعيل بن ابراهيم ت ٢٥٦ه. دار الفكر بيروت. مصورة عن طبعة استانبول.
- 91 صحيح مسلم: مسلم بن حجاج النيسابوري ت ٢٦١هـ. تح. محمد فؤاد عبد الباقي دار الفكر- بيروت ١٣٩٨هـ/١٩٧٨ م.
- 97 عادات عربية تأليف محمد المكي بن الحسين. جمعه وحققه علي الرضا الحسيني نشر الدار الحسينية للكتاب ١٩٩٥ / ١٩٩٥ تونس.
- ٩٣ العقد الفريد لابن عبد ربه الأندلسي أحمد بن محمد ت ٣٢٨هـ. تح . محمد سعيد العريان دار الفكر بيروت دون تاريخ .
- 9 9 العين للخليل بن أحمد الفراهيدي ت٠٦ هـ. تح. د. مهدي المخزومي ود. ابراهيم السامرائي طبع بغداد -١٩٦٧ م.
- 90 غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي ت ٢٢٤هـ. دار الكتاب العربي بيروت ١٣٩٦هـ/ ١٩٧٦م.
- 97 غريب القرآن للسجستاني محمد بن عُزَيْر ت ٣٣٠. تح محمد أديب عبدالواحد جمران –دار قتيبة بيروت طبعة أولى ٤١٦ هـ/ ١٩٩٥م.

- 9٧ الفاخر للمفضل بن سلمة بن عاصم الضبي ت بعد ٢٩٠هـ. تح. عبد العليم الطحاوي ومحمد علي النجار دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٩٦٠ .
- ٩٨ الفائق في غريب الحديث والأثر للزمخشري محمود بن عمر ت ٥٣٨ هـ. تح. علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل ابراهيم دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٩٧١م.
- 99 فصل المقال في شرح كتاب الأمثال لأبي عبيد البكري عبدالله بن عبد العزيز ت ٤٨٧هـ. تح. د. إحسان عباس ود. عبد المجيد عابدين دار الأمانة ومؤسسة الرسالة ١٣٩١هـ/ ١٩٧١م.
- ١٠٠ فعلت وأفعلت للزجاج ابراهيم بن السري ت ١١٣ه. مطبعة السعادة بالقاهرة ١٣٢٥هـ.
- ۱۰۱ القاموس المحيط للفيروز أبادي محمد بن يعقوب ت ۱۸۱۷هـ. شركة فن الطباعة بمصر ۱۹۵٤ م.
 - ١٠٢ القرآن الكريم.
 - ٣٠١ كتاب الأفعال لابن القوطية محمد بن عمر ت٣٦٧هـ ليدن ١٨٩٤م.
- ۱۰۱- کتاب سیبویه: عمرو بن عثمان بن قنبر ت۱۲۱هـ طبعة بولاق ۱۳۱۳هـ و ۱۳۱هـ و طبعة هارون تراثنا مصر ۱۹۲۸ م.
- ٥٠٠ كتاب الكامل في اللغة والأدب للمبرد محمد بن يزيد الثمالي ت٥٠٠ هـ. تح. د. محمد الدالي مؤسسة الرسالة بيروت طبعة أولى ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م.
- 1 · 7 كشف الظنون حاجي خليفة محمد بن مصطفى ت ١ · ٦ ه مكتبة المثنى بغداد طبعة مصورة .

- 1 · · · كشف المشكلات وإيضاح المعضلات للباقولي علي بن الحسين الأصبهاني ت ٤٠ هـ. مطبوعات مجمع اللغة بدمشق. تح. د. محمد الدالي طبعة أولى ١٤١٥هـ/ ١٩٩٥م.
- ۱۰۸ الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل للزمخشري محمود بن عمر ت ۱۳۵۵هـ. المكتبة التجارية بمصر ۱۳۵۶هـ.
- ۱۰۹ لسان العرب لابن منظور المصري محمد بن المكرم ت ۷۱۱ه. دار صادر بيروت ۱۳۷٤هـ/ ۱۹۵۰م.
- ١١ ما بنتُه العرب على فَعَالِ للحسن بن محمد الصّغاني ت ٥٥٠هـ. تح. د. عزة حسن - مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٣٨٣هـ/ ٩٦٤م.
- 111 متخيّر الألفاظ لأحمد بن فارس اللغوي ت ٣٩٥هـ. حققه هلال ناجي مطبعة المعارف بغداد ١٣٩٥هـ/ ١٩٧٠م.
- ۱۱۲ مجالس ثعلب لأحمد بن يحيى ثعلب ت ۹۱ هـ. تح. عبدالسلام هارون. دار المعارف بمصر ۱٤٠٠هـ/ ۱۹۸۰م.
- ۱۱۳ مجمع الأمثال للميداني أحمد بن محمد ت١٥٥هـ تح. محمد محيي الدين عبد الحميد دار الفكر بيروت ١٣٩٣هـ/ ١٩٧٢م.
- 112 محاسن الوسائل إلى معرفة الأوائل للشبيلي محمد بن عبد الله الدمشقي تا ٢٦٩هـ. مخطوط.
- ١١ المحب والمحبوب والمشموم والمشروب للسريّ بن أحمد الرفّاء ت٣٦٦ه. تح
 مصباح غلا ونجي وماجد الذهبي مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق
 ١٤٠٦ / ١٤٠٦ .
- 117 المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده علي بن اسماعيل ت 201هـ. تح. السقا ونصار وفرّاج وعائشة عبد الرحمن – البابي الحلبي بمصر 190٨م.

- ١١٧ المحيط لحمد الإنطاكي. مكتبة دار الشروق بيروت طبعة ثانية 1١٧ م. ١٣٩٥ م.
- ۱۱۸ مختصر شواذ ابن خالویه للحسین بن أحمد بن خالویه ت ۳۷۰هـ. تح. براجسترا- مكتبة الحیاة- مصر.
 - ١١٩ ـ المخصص لابن سيده على بن اسماعيل ت٥٨ هـ طبعة بولاق ١٣١٨هـ.
- ١٢٠ المذكر والمؤنث لابن الانباري أبي بكر محمد بن القاسم ٣٢٨هـ. تح.
 د. طارق عون الجنابي بغداد.
 - ١٢١ المذكر والمؤنث لابن التستري.
- 1 ٢٢ المزهر في علوم اللغة للسيوطي عبد الرحمن بن أبي بكرت ٩١١ هـ. تح. جاد المولى والبحاوي وأبو الفضل دار إحياء الكتب العربية ١٣٧٨هـ/١٩٥٨ م.
- 1 ٢٣ المسائل العضديات لأبي علي الفارسي الحسن بن أحمد ت ٣٧٧ه. حققه شيخ الراشد- وزارة الثقافة بدمشق ١٩٨٦م.
- ١٢٤ المشوف المعلم لأبي البقاء العكبري عبد الله بن الحسين ت ٢١٦هـ. تح. ياسين السواس - دار الفكر - دمشق ٢٠٤ هـ/١٩٨٣م.
- ١٢٥ المصباح المنير للفيومي أحمد بن محمد ت ٧٧٠هـ. المكتبة العلمية بيروت- دون تاريخ.
- ١٢٦ معاني القرآن للفراء يحيى بن زياد ت٢٠٧هـ. تح. محمد علي النجار وأحمد يوسف نجاتي دار الكتب بمصر ١٩٥٥ -١٩٦٦م.
- ١٢٧ معجم الأخطاء الشائعة / محمد العدناني الطبعة الثانية -مكتبة لبنان ١٢٧ معجم الأخطاء الشائعة / محمد العدناني الطبعة الثانية -مكتبة لبنان

- ١٢٨ معجم شوارد النحو رفيق فاخوري مطابع الفجر بحمص ١٩٧١م.
- 9 ٢ ٩ معجم شواهد العربية عبد السلام هارون مكتبة الخانجي مصر ط أولى ١٣٩٢هـ/ ١٩٧٢م.
- ١٣٠ المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم محمد فؤاد عبد الباقي- دار الكتب المصرية ١٣٦٤هـ.
- ۱۳۱ معجم مقاييس اللغة لأحمد بن فارس اللغوي ت ٣٩٥هـ. تح. عبدالسلام هارون طبعة ثانية مكتبة البابي الحلبي القاهرة ١٣٨٩هـ/ ١٩٦٩م.
- ۱۳۲ مغني اللبيب لابن هشام عبد الله بن يوسف الأنصاري ت٧٦١هـ. تح. د. مازن مبارك ومحمد علي حمد الله دار الفكر بدمشق طبعة أولى ١٣٨٤هـ/ ١٣٨٤م.
- ۱۳۳ المفردات للراغب الأصفه اني الحسين بن محمد ت ٥٠٢هـ. مصر ١٩٧١م.
- ١٣٤ المقتضب للمبرد محمد بن يزيد الثمالي ت ٢٨٥ه. تح. محمد عبد الخالق عضيمة مصر ١٣٨٢هـ/١٩٦٣ م.
- ١٣٥ المقرّب لابن عصفور علي بن مؤمن ت٦٦٩هـ. تح. أحمد الجواري وعبدالله الجبوري- مطبعة العاني -بغداد ١٩٧١م.
- ١٣٦- مكتبة الجلال السيوطي لأحمد الشرقاوي إقبال دار المغرب الرباط ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م.
- ۱۳۷ الملاحن لابن دريد محمد بن الحسن ت ۲۱ هـ. تح . د . عبدالإله نبهان ۱۳۷ وزارة الثقافة بدمشق ۹۹۲ م .
- ۱۳۸ منشور الفوائد لابن الأنباري مجلة الموردع: ١مج٠١ ١٣٨ منشور الفوائد لابن الأنباري مجلة الموردع: ١مج٠١ ١٣٨ من الفياري منشور الفوائد لابن الأنباري منشور الفوائد الابن الأنباري منشور الفوائد الابن الأنباري منشور الفوائد الفو

- ١٣٩ نتائج الفكر للسهيلي عبد الرحمن بن عبدالله ت ٥٨١هـ.
- ١٤٠ النحو الوافي عباس حسن- طبعة سادسة دار المعارف بمصر ١٣٨٥هـ.
- 1 ٤١ النشر في القراءات العشر لابن الجزري محمد بن محمد بن محمد تعلى الضباع دار الكتب العلمية بيروت.
- 1 ٤٢ نظام الغريب في اللغة لعيسى بن ابراهيم بن محمد الربعي ت ٤٨٠ هـ القاهرة ٣ ٩ ٩ ٦ م.
- 18۳ النوادر في اللغة لأبي زيد سعيد بن أوس ت ٢١٥ه. تصحيح الشرتوني دار الكتاب بيروت ١٣٨٧هـ/١٩٦٧م.
- ١٤٤ هدية العارفين لاسماعيل بن محمد أمين الباباني البغدادي مكتبة
 المثنى بغداد .
- ٥٤ ا همع الهوامع للسيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر ت ١ ٩٩١. تح. د. عبدالعال سالم مكرم. دار البحوث العلمية - الكويت ١٣٩٤هـ/ ١٩٧٥ م.

* صدر للمؤلف:

- ١- المخادعون: مسرحية شعرية سياسية. طبع حمص ١٩٦٨م.
- ٢ سيف الله: مسرحية شعرية تاريخية . ط . الرياض ١٩٨٣م.
- ٣- مختصر الخرقي. تحقيق. ط. دار الخافقين بالرياض ١٩٨٣م.
- ٤ شرح حديث أبي الدرداء لابن رجب الحنبلي. تحقيق ط. دار الخافقين ١٩٨٣م.
- ٥- إعراب لامية الشُّنْفَرَى للْعُكْبَريّ تحقيق.ط.المكتب الإسلامي. بيروت ١٩٨٣م.
 - ٦- مستدرك على ديوان أبي النجم العجلي. طبع مجمع اللغة الأردني ١٩٩٠م.
 - ٧- شرح لامية الأفعال لابن الناظم. تحقيق. طبع دار قتيبة. بيروت ١٩٩١م.
 - ٨ غريب القرآن للسجستاني. تحقيق. طبع دار قتيبة. بيروت ١٩٩٥م.
- ٩- الإِتباع والمزاوجة لابن فارس اللغوي. تحقيق. طبع وزارة الثقافة بدمشق ٩٩٥م.
 - ١٠ الخزل والدآل لياقوت الحموي. تحقيق طبع وزارة الثقافة بدمشق ٩٩٨ م.
 - ١١ معجم اللهجات العربية-تصنيف. طبع دار المنابر بالرياض ١٩٩٨م.
- ١٢ معجم الأساليب الإسلامية والعربية تصنيف. طبع مكتبة العبيكان بالرياض ٩٩٨ م.
 - ١٣- للفجر قصَّةٌ ورجال. قصَّةٌ شعريّة. طبع دار المنابر بالرياض ١٩٩٨م.

*كتب معدة للطبع:

- ١- معجم أعلى اللغات واللهجات.
- ٢ معجم الأسماء التي لا أفعال لها.
 - ٣- معجم الجموع التي لا مفرد لها.
 - ٤- معجم الإِتباع (لغة).
 - ٥- معجم الأقزام (لغة).
- ٦- ديوان أبي النجم العجلي جمع وشرح وتحقيق ودرس.
- ٧- النشر الزكيّ في خبر ندامة الكُسعِيّ لابن جُزَيْء الكلبيّ: تحقيق. نُشر في مجلة عالم المخطوطات.
 - ٨ بقيّة الألق سيرة ذاتية شعرية.
 - ٩- الليلُ وشواطئُ الرؤى الخُضْرِ (ديوان شعر).
 - ١٠ المسائل العكبريات مسائل في اللغة والنحو والقراءات للعكبَري تحقيق.
- ١١ ديوان ابن عبدربه. جمع وتحقيق ودراسة. طبع مكتبة العبيكان بالرياض ١٩٩٨م.





•